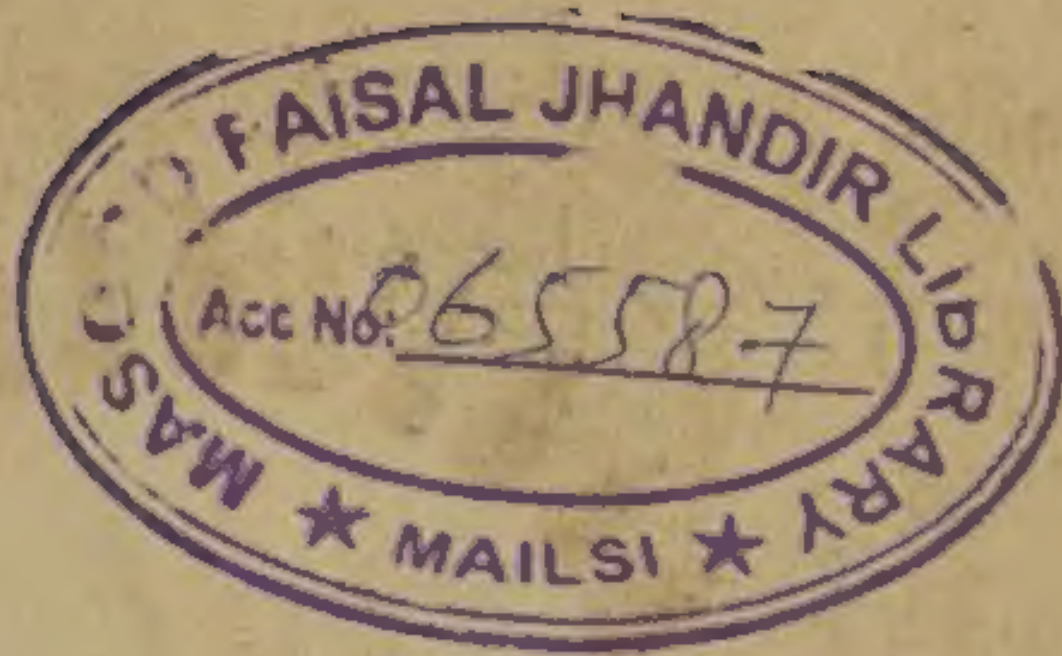






نوری کتب خانہ بازار داتا صاحب لاہور





مکتبہ فاضل جھنڈیر  
میلوسی

65587



CHUGHTAI  
PUBLIC LIBRARY

65587

Masood Faisal Jhandir Library



وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ كَاہے سایہ تجھ پر + بدل بلا ہے ترا ذکر ہے اُونچا تیرا

احمد شہ کہ کتاب لاجواب نافع شیخ و شباب مفید عاقل موقوف غافل  
مستنبط

# جاء الحق وزهق الباطل

المعروف

## فیصلہ مسائل

۱۳۷۳ھ کے اضافات جدیدہ و ضخیمہ عجیبہ کے ساتھ

جس میں موجودہ زمانہ کے عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت محققانہ مدلل فیصلہ کر دیا گیا ہے  
مُصَنَّفٌ

مولانا مفتی الحاج احمد یار خاں صاحب اوجھانوی بدایونی مدظلہ

مدرس مدرسہ خدام الرسول گجرات پنجاب

ناشر

حضرت الامرتبت سید الحاج شاہ محمد معصوم جیلانی قادری نوری سجادہ نشین گجرات  
ملنے کا پتہ:۔۔۔ نوری کتب خانہ بازار داناکا صاحب لاہور



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، خَالِقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى  
مَنْ كَانَ نَبِيًّا وَآدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ، أَجْمَلِ الْأَجْمَلِينَ، أَكْمَلِ الْأَكْمَلِينَ،  
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَهْلِيهِ وَأَهْلُ بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ



دین اسلام کو دنیا میں تشریف لئے ہوئے آج تقریباً پونے چودہ سو برس گذرے۔ اس عرصہ میں اس  
پاک دین نے ہزار ہا بلاؤں سے مقابلہ کیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس پہلہاتے ہوئے چمن پر  
بست سی تیز آندھیاں آئیں اور اپنا اپنا اور دکھا کر چلی گئیں۔ مگر الحمد للہ کہ یہ چمن اسی طرح سرسبز و شاداب  
رہا۔ اس آفتاب پر بار ہا تاریک بادل اور فہار آئے۔ مگر یہ آفتاب اسی طرح چکتا دکتا رہا۔ اور کیوں نہ ہو تاکہ وہ  
تعالیٰ خود اس دین کا حافظ و ناصر ہے۔ خود فرماتا ہے: **إِنَّا لَنُحْيِي الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنُحِطُّونَ** ہم نے ہی  
قرآن اتانا۔ اہم ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔

کبھی اس پر سیزیدی بادل آئے۔ اور کبھی حجاجی غبار کبھی مامونی طاقت نے اس کے سامنے آنے  
کی جرأت کی۔ اور کبھی تاملی قوتیں اس سے ٹکرائیں۔ کبھی خارجی شورش نے اس سے مقابلہ کیا اور کبھی  
رفض کی طاقت نے اس کو زیر کرنے کی کوشش کی۔ مگر وہ سب کی سب اس پہاڑ سے ٹکرا کر پاش پاش  
ہو گئیں۔ اور یہ پہاڑ اسی طرح اپنی جگہ مضبوطی سے قائم رہا۔ **وَأَقَامَهَا اللَّهُ وَآدَامَهَا اللَّهُ** تعالیٰ اس  
کو دائم قائم رکھے۔

مگسان تمام فتنوں میں زیر دست فتنہ اہم تمام مصیبتوں میں خطرناک مصیبت وہابیوں نجدیوں  
کا فتنہ تھا جس کی خیر خیر صادق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی دے دی تھی۔ اور طرح طرح سے  
اس فتنہ سے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا تھا۔ چنانچہ مشکوٰۃ جلد دوم باب ذکر الیمن والشام میں بخاری کے حوالہ  
سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن دریائے ریمت



مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جوش میں ہے۔ بارگاہ الہی میں ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی جا رہی ہے اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا  
 فِي شَامِنَا اے اللہ ہمارے لئے ہمارے شام میں برکت دے۔ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا اے اللہ ہم کو ہمارے  
 یمن میں برکت دے۔ حاضرین میں سے بعض نے عرض کیا وَفِي تَجْدِئَا یا رسول اللہ دعا فرمائیں۔ کہ ہمارے  
 نجد میں برکت دے۔ پھر حضور علیہ السلام نے وہی دعا فرمائی۔ شام اور یمن کا ذکر فرمایا۔ مگر نجد کا نام نہ لیا۔  
 انہوں نے پھر توجہ دلائی۔ کہ وَفِي تَجْدِئَا حضور یہ بھی دعا فرمائیں۔ کہ نجد میں برکت ہو۔ غرض تین بار یمن اور شام  
 کے لئے دعائیں فرمائیں۔ بار بار توجہ دلانے پر نجد کو دعا نہ فرمائی۔ بلکہ آخر میں فرمایا هُنَاكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ  
 وَبِهَا يَطْلَعُ قُرُونُ الشَّيْطَانِ میں اس ازلی محروم خطہ کو دعا کس طرح فرماؤں۔ وہاں تو زلزلے اور فتنے  
 ہوں گے۔ اور وہاں شیطان کی گروہ پیدا ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا۔ کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ  
 پاک میں دجال کے فتنہ کے بعد نجد کا فتنہ تھا۔ جس سے اس طرح خبر دے دی ۛ

اسی طرح مشکوٰۃ جلد اول کتاب القصاص باب قتل اہل الردۃ میں بحوالہ نسائی حضرت ابو بکر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ کہ حضور علیہ السلام ایک بار کچھ اہل غنیمت تقسیم فرما رہے ہیں۔ ایک  
 شخص نے پیچھے سے عرض کیا یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نے اس تقسیم میں انصاف نہ کیا۔ حضور علیہ  
 السلام نے غضبناک ہو کر فرمایا کہ ہمارے بعد تم کو ہم سے بڑھ کر کوئی عادل نہ ملیگا۔ پھر فرمایا کہ آخر زمانہ میں ایک  
 قوم اس سے پیدا ہوگی جو قرآن پڑھیں گے مگر قرآن اُن کے حلق سے نیچے نہ اُترے گا۔ اور اسلام سے ایسے  
 نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے۔ پھر فرمایا سَيَمَاحُهُمُ الْخَلْقُ لَا يَزَالُونَ يَخْرُجُونَ حَتَّى يَخْرُجَ الْخَرْمُ  
 هُمْ مَعَ الدِّجَالِ فَإِذَا لَقِيَتْهُمْ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ يَعْنِي اُن کی پہچان سرمنڈانا ہے  
 یہ نکلتے ہی رہیں گے۔ یہاں تک کہ اُن کی آخری جماعت دجال کے ساتھ ہوگی۔ اگر تم اُن سے ملو تو جان لو کہ  
 وہ تمام خلقت میں بدتر ہیں۔ اس میں ان کی پہچان فرمائی گئی۔ سرمنڈانا آج بھی وہابی اس سے خالی مشکل  
 ہی سے ملیں گے۔ کہیں فرمایا کہ بت پرستوں کو چھوڑیں گے۔ اور مسلمانوں کو قتل کریں گے۔ دیکھو بخاری جلد  
 اول کتاب الانبیاء متصل قصہ یا جرج و ماجرج۔ مسلم اور مشکوٰۃ باب المعجزات فصل اول۔ اسی جگہ مشکوٰۃ  
 میں یہ بھی ہے لَئِنْ اَدْرَكْتَهُمْ لَا قَتَلْتَهُمْ قَتْلَ عَادٍ اگر انہیں ہم پاتے تو قوم عاد کی طرح قتل فرمادیتے  
 آج بھی دیوبندی عام طور پر ہندوؤں کے ساتھ ہیں۔ مگر نفرت کرتے ہیں۔ تو مسلمانوں سے اور اُن کے  
 ہمیشہ محلے مسلمانوں پر خاص کر اہل حرمین پر ہی ہوئے ۛ



اس فرمان عالی کے مطابق بارہویں صدی میں نجد سے محمد بن عبدالوہاب پیدا ہوا۔ اس نے کیا کیا اہل حرمین و دیگر مسلمانوں پر ظلم کئے۔ اس کی داستان توسیع ابھار اور بوارق محمدیہ علیٰ ارفاعات النجدیہ وغیرہ کتب تواریح میں دیکھو۔ ان کے کچھ ظلم علامہ شامی نے اپنی کتاب رد المحتار جلد سوم باب البغات کے شروع میں اس طرح بیان فرمائے ہیں کَمَا وَقَعَ فِي زَمَانِنَا فِي أَتْبَاعِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ نَجْدٍ وَتَغَلَّبُوا عَلَى الْحَرَمَيْنِ وَكَانُوا يَنْتَحِلُونَ إِلَى الْحَنَابِلَةِ لَكِنْ هُمْ اعْتَقَدُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُسْلِمُونَ وَأَنَّ مَنْ خَالَفَ إِعْتِقَادَهُمْ مُشْرِكُونَ وَأَسْتَبَاحُوا بِذَلِكَ قَتْلَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَقَتْلَ عُلَمَاءِهِمْ حَتَّى كَسَرَ اللَّهُ شَوْكَهُمْ وَخَرَّبَ بِلَادَهُمْ وَظَفَرَ بِهِمْ عَسَاكِرَ الْمُسْلِمِينَ عَامَ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ وَمِائَتَيْنِ وَآلْفٍ جِئَ بِهِمْ زَمَانٌ فِي عَيْدِ الْوَهَّابِ كَيْفَ مَنَعَ وَالْوَلَدُ كَادَقَعَهُ هُوَ۔ کہ یہ لوگ نجد سے نکلے اور مکہ و مدینہ شریف پر انہوں نے غلبہ کر لیا۔ اپنے کو حنبلی مذہب کی طرف منسوب کرتے تھے۔ لیکن ان کا عقیدہ یہ تھا کہ صرف ہم ہی مسلمان ہیں۔ اور جو ہمارے عقیدے کے خلاف ہے وہ مشرک ہے۔ اس لئے انہوں نے اہل سنت و الجماعت کا قتل جائز سمجھا اور ان کے علماء کو قتل کیا۔ یہاں تک کہ اشد نے وہابیوں کی بیوں کی شوکت توڑی اور ان کے شہروں کو دیران کر دیا۔ اور اسلامی لشکروں کو ان پر فتح دی۔ یہ واقعہ ۱۲۳۳ھ ہجری میں ہوا۔

سیف الجبار وغیرہ میں ان کے مظالم بے شمار بیان فرمائے۔ کہ مکہ مکرمہ و مدینہ طیبہ میں بے گناہوں کو بے دروغ قتل کیا۔ اور حرمین شریفین کے رہنے والوں کی عورتوں اور لڑکیوں سے زنا کیا۔ ان کو غلام بنایا ان کی عورتوں کو اپنی لونڈیاں۔ سادات کرام کو بہت قتل و غارت کیا۔ مسجد نبوی شریف کے تمام قالین اور جھاڑو فالوس اٹھا کر نجد لے گئے۔ تمام صحابہ کرام و اہل بیت عظام کی قبروں کو گرا کر زمین سے ملا دیا یہاں تک کہ یہ بھی ارادہ کیا کہ خالص گنبد خضرا جس کے گرد روزانہ صبح و شام ملائکہ صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں اس کو بھی گرا دیا جائے۔ مگر جو شخص اس بُری نیت سے روضہ پاک پر گیا۔ اس پر خدائے پاک نے ایک سانپ مقرر فرما دیا جس نے اس کو ہلاک کیا۔ اور رب العالمین نے اپنے نبی کی اس آخری آرمگاہ کو ان سے محفوظ رکھا۔ غرض کہ ان کے مظالم بے حد تکلیف وہ ہیں جن کے بیان سے کلیجہ منہ کو آتے ہے۔ یزید نے اہل بیت کی دشمنی ان کی زندگی میں ہی کی۔ مگر تیرہ سو برس کے بعد صحابہ کرام اور اہل بیت عظام کو ان کی قبروں میں ستائہ ان وہابیوں ہی کے ہاتھ سے ہوا۔ اب بھی جو کچھ ابن سعود نے حرمین شریفین میں کیا۔ وہ ہر حاجی پریشان



ہے۔ مکہ مکرمہ میں میں نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ کسی صحابی کی قبر شریف کا نشان بھی نہیں ملتا کہ کوئی فائز بھی پڑھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جائے ولادت میں میں نے ایک شامیانہ لگا ہوا دیکھا جہاں کہ گئے اور گدھے بے تکلف پھر رہے تھے۔ اس جگہ پہلے ایک قبہ بنا ہوا تھا جہاں لوگ جا کر نمازیں پڑھتے تھے۔ اور اس کی زیارت کرتے تھے۔ یہ حضرت آمنہ خاتون کا مکان تھا۔ اور اسی جگہ اسلام کا آفتاب چمکا۔ مگر اب اس کی یہ بے حرمتی کی گئی فالی اللہ المشتکی :

یہ تو تھے عرب کے واقعات۔ لیکن ہم کو اس وقت ہندوستان سے گفتگو کرنی ہے۔ وہلی میں ایک شخص پیدا ہوا جس کا نام تھا مولوی اسماعیل۔ اس نے محمد بن عبد الوہاب نجدی کی کتاب التوحید کا اردو میں میں خلاصہ کیا۔ جس کا نام رکھا تقویۃ الایمان اور اس کی ہندوستان میں اشاعت کی۔ وہابی انہیں شہید کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ حضرت اسمی تقویۃ الایمان کی بددلت سرحدی پٹھانوں کے ہاتھوں قتل ہوئے۔ دیکھو انوار آفتاب صداقت۔ مگر مشہور کیا کہ سکھوں کے ہاتھوں مرے۔ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے

وہ وہابیہ نے جسے دیا ہے لقب شہید ذبیح کا ۔ وہ شہید لیلۃ نجد تھا وہ ذبیح تیغ خیار ہے

اگر سکھوں کے ہاتھوں قتل ہوئے ہوتے تو امرتسر یا مشرقی پنجاب کے کسی اور شہر میں مارے جاتے۔ کیونکہ یہ ہی جگہ سکھوں کا مرکز تھا۔ سرحد تو پٹھانوں کا ملک ہے وہاں یہ مارے گئے۔ معلوم ہوا کہ انہیں مسلمانوں نے قتل کیا اور ان کی لاش بھی غائب کر دی۔ اسی لئے ان کی قبر ہی نہیں ۔

اسماعیل کے معتقدین دو گروہ بنے۔ ایک تو وہ جنہوں نے اماموں کی تقلید کا انکار کیا جو غیر مقلد یا وہابی کہلاتے ہیں۔ دوسرے وہ جنہوں نے دیکھا کہ اس طرح اپنے کو ظاہر کرنے سے مسلمان ہم سے نفرت کرتے ہیں۔ انہوں نے اپنے کو حنفی ظاہر کیا۔ نماز و روزے میں ہماری طرح ہمارے سامنے آئے۔ ان کو کہتے ہیں گلابی وہابی یا دیوبندی۔ بھلا میرے آقا و مولیٰ محبوب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تو دیکھو کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ وہاں سے قرون الشیطان یعنی شیطانی گروہ نکلے گا اردو میں قرون الشیطان کا ترجمہ ہے دیوبند۔ اردو میں دیوبند کہتے ہیں شیطان کو اور بند بمعنی گروہ تابعدار۔ یا یہ اصناف مقلوبی ہے یعنی بند دیو شیطان کی جگہ یعنی ۔۔۔ لیکن ان دونوں فرقوں کے عقیدے بالکل ایک ہیں۔ اعمال میں کچھ ظاہری اختلاف ہے دونوں محمد بن عبد الوہاب کو اچھا جاتے ہیں۔ اس کے عقائد کے حامی چنانچہ دیوبندیوں کے پیشوا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی اپنے فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب التقلید صفحہ ۱۱۹ میں لکھتے ہیں :-



محمد بن عبدالوہاب کے مقتدیوں کو دہائی کہتے ہیں۔ ان کے عقائد عمدہ تھے اور مذہب ان کا  
صنبل تھا۔ البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی۔ اور ان کے مقتدی اچھے ہیں۔ مگر ہاں جو حد سے  
بڑھ گئے ان میں فساد آگیا ہے۔ اور عقائد سب کے متحد ہیں۔ اعمال میں فرق حنفی، شافعی، مالکی  
صنبل ہے۔ رشید احمد

لیکن موجودہ زمانہ میں بمقابلہ غیر مقلدین کے زیادہ خطرناک دیوبندی ہیں۔ کیونکہ عام مسلمان ان کو پہچان  
نہیں سکتے۔ ان لوگوں نے اپنی کتابوں میں حضور علیہ السلام کی ایسی توہینیں کیں کہ کوئی کھلا ہوا مشرک بھی  
نہیں کر سکتا۔ مگر پھر بھی مسلمانوں کے پیشوا بنتے ہیں۔ اور اسلام کے اکیلے ٹھیکیدار +

مولوی اشرف علی صاحب تھانوی نے حفظ الایمان میں حضور علیہ السلام کے علم کو جانوروں کے علم کی  
طرح بتایا۔ مولوی خلیل احمد صاحب اینٹی نے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں شیطان اور ملک الموت کا علم حضور  
حضور علیہ السلام کے علم سے زیادہ بتایا۔ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے نماز میں حضور علیہ السلام کے خیال  
کو گدھے اور بیل کے خیال سے بدتر لکھا۔ مولوی قاسم صاحب نانوتوی نے تہذیر الناس میں حضور علیہ السلام کو  
خاتم النبیین یعنی آخری نبی ماننے سے انکار کیا اور کہا کہ حضور علیہ السلام کے بعد اگر اور بھی نبی آجائیں تب بھی غایت  
میں کچھ فرق نہ آئیگا۔ خاتم کے معنی ہیں اصلی نبی۔ دیگر نبی ہیں بنی عارضی۔ یہ ہی مرزا غلام احمد قادیانی نے کہا کہ میں  
بروزی نبی ہوں۔ غرض کہ مرزا غلام احمد اس مسئلہ میں ان کا شاگرد رشید ہوا +

ان صاحبوں کے یہاں توحید کے معنی ہیں انبیاء کی توہین۔ جیسے کہ رد افض کے یہاں حجت علی کے معنی میں  
بغض صحابہ کرام۔ حالانکہ یہ توحید تو شیطانی توحید ہے۔ اُس نے حضرت آدم کی عظمت سے انکار کیا غیر خدا کے  
سامنے نہ جھکا۔ پھر جو اُس کا حشر ہوا وہ آج تک لوں دیکھ رہے ہیں کہ ہر جگہ اُس کی لاجوہل سے تواضع کی جاتی ہے  
اسلامی توحید ہے اللہ تعالیٰ کو ایک جانتا، اُس کے محبوبوں کی عزت و عظمت کرنا جس کی تعلیم ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ پہلے جزو میں اللہ کی وحدانیت کا اقرار ہے۔ دوسرے میں عظمت مصطفیٰ کا  
اظہار۔ آج کل جس جگہ بھی دیکھا گیا۔ مسلمانوں میں اہل سنت اور دیوبندیوں میں جھگڑے پڑے ہوئے ہیں۔ ہر جگہ  
خانہ جنگی ہے ہر کار خیر کو روکنے کی کوشش۔ کہیں علم غیب پر بحث ہے تو کہیں حضور علیہ السلام کے حاضر و ناظر  
ہونے پر تکرار۔ کہیں محفل میلاد و فاتحہ پر بحث کہیں مزارات اولیاء اللہ پر قبۃ بنی ہاشم پر مناظرہ۔ اگرچہ ان میں سے  
ہر ایک مسائل میں اہل سنت نے اعلیٰ درجہ کی تصانیف شائع فرمائیں جیسے مسئلہ تقلید میں انتصار الحق



معتمد حضرت مولانا ارشاد حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ مسئلہ عالم غیب میں الکلمۃ العلیا معتمد حضرت صدرالفاضل استاد مرشدی مولانا الحاج سید محمد نعیم الدین صاحب مرد آبادی مدظلہ تہجہ فاتحہ وغیرہ میں انوار ساطعہ معتمد حضرت مولانا عبد السمیع صاحب بیدل رامپوری اور مسئلہ حاضر و ناظر عرس زیارت قبور و تمام مسائل میں تصنیفات علی حضرت مجدد مائتہ حاضرہ مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی قدس سرہ العزیز وغیرہ وغیرہ۔ مگر خیال یہ تھا کہ کوئی کتاب ایسی لکھی جائے جو کہ ان تمام بحثوں کی جامع ہو۔ جس کے پاس وہ کتاب ہو۔ وہ تقریباً ہر مسئلہ میں مخالفت سے گفتگو کر سکے۔ اور مسلمانوں کے عقائد کو ان لوگوں سے بچا سکے۔ اس لئے میں نے حسبِ اہلہ اس کام کی ہمت کی۔ ہمت تو کر دی مگر اپنی کم علمی اور بے بضاعتی کا مجھ کو پورا پورا احساس ہے۔ شروع کرنا میرا کام ہے اور اس کو اختتام پر پہنچانا میرے رب کے کرم پر موقوف ہے میں اپنے محترم دوست جناب منشی احمد دین صاحب سیکرٹری انجمن خدام الصوفیہ گجرات کا تہ دل سے مشکور ہوں جنہوں نے کہ اس کام میں میری پوری پوری امداد فرمائی کہ اس کے چھپوانے کا انتظام فرما دیا بخدا تعالیٰ ان کے مال و اولاد و ایمان میں برکتیں دے۔

اس کتاب میں ہر مسئلہ پر مختصر مگر جامع بحث کی گئی ہے۔ جن اصحاب کو زیادہ تفصیل منظور ہو تو وہ مسئلہ عالم غیب میں الکلمۃ العلیا کا مطالعہ کریں کہ ایسی کتاب اس مسئلہ میں کج تک نہیں لکھی گئی۔ اسی طرح دیگر مباحث میں علی حضرت بریلوی قدس سرہ العزیز کی تصنیفات کا مطالعہ کریں۔

## ہدایات

اس کتاب میں حسب ذیل باتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے۔

- (۱) اپنے دعویٰ کی وضاحت۔
- (۲) اس کے دلائل قرآن و حدیث اور بزرگان دین، محدثین و مفسرین کے اقوال سے۔
- (۳) اس کی تائید مخالفین کی کتابوں سے۔
- (۴) مخالفین کے اعتراضات آیات قرآنیہ اور احادیث و اقوال فقہاء سے۔
- (۵) اعتراضات کے جوابات قرآن و احادیث و اقوال علماء کی روشنی میں۔
- (۶) اپنے دعویٰ کے عقلی دلائل۔
- (۷) مخالفین کے عقلی اعتراضات۔



(۸) اُن کے عقلی جوابات +

(۹) اس بات کا بھی لحاظ رکھا گیا ہے کہ حتیٰ الامکان کتابوں کا صفحہ نہ نقل کیا جائے کیونکہ صفحے بدل جاتے ہیں بلکہ باب اور فصل اور اگر تفسیر کا حوالہ ہو تو پارہ، سورۃ اور آیت +

ناظرین اگر غور سے اس کتاب کا مطالعہ کریں گے تو اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ اس کو ایک سمندرِ پیر کے جس سے بیش قیمت موتی حاصل ہوں گے۔ اس کتاب میں سخت الفاظی اور کج بھٹی سے پرہیز کیا گیا ہے اہل انصاف سے اُمید ہے کہ حق قبول کریں اور باطل سے بچیں کہ اسی میں دین و دنیا کی بھلائی ہے وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ +

اس کتاب کا نام حضرت قبلہ عالم امیر ملت شیخ المشائخ قطب الوقت عالم ربانی پیر سید جماعت علی شاہ صاحب محدث علی پوری مدظلہ العالی دوامت برکاتہم القدسیہ نے جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ تجویز فرمایا ہے۔ یہ نہایت فخر سے اس کتاب کو اسی نام سے موسوم کرتا ہوں اور اپنے رب سے امید کرتا ہوں کہ اس کتاب کو اسمِ بامستے فرمائے اور اپنے فضل و کرم سے اس کو قبول فرمائے میرے لئے کفارہ سیئات بنائے اور حسن خاتمہ نصیب فرمائے۔ آمین +

نوٹ ضروری۔ مسلمانوں کا اصرار ہوا کہ اس کتاب میں تین مباحث اور زیادہ کئے جائیں :-  
سلطنتِ مصطفیٰ، عصمتِ انبیاء، بیس رکعت تراویح۔ چنانچہ اس سے پہلے ایڈیشن میں یہ تین بحثیں بڑھادی گئیں۔ اور بھی دلائل کی زیادتی کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے +

ناچیز احمد یار خاں اوجھانوی بدایونی

مدرسہ مدرسہ خدام الرسول گجرات پنجاب

۳ شعبان المعظم ۱۴۱۶ھ روز ایمان افروز شنبہ مبارکہ

اس ایڈیشن میں مضامین اور دلائل بہت سے زیادہ کئے گئے اور ایک رسالہ تلافی الادلہ حکم الطلاق الشلہ بڑھایا گیا۔ جس میں دلائل سے ثابت کیا گیا ہے کہ ایک دم تین طلاقیں تین ہی ہونگی نہ کہ ایک۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے +

احمد یار خاں نعیمی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



چونکہ اس کتاب میں ہر مسئلہ کے متعلق قرآنی آیات پیش کی جا دیں گی۔ ورنہ آیات کی تفسیر بھی بیان ہوگی۔ اس لئے تفسیر قرآن کے متعلق حسب ذیل باتیں ملحوظ رکھنا ضروری ہیں :-

ایک تو ہے قرآن کی تفسیر دوسری قرآن کی تاویل : تیسری قرآن کی تحریف : ان کی علیحدہ علیحدہ تعریفیں ہیں اور علیحدہ علیحدہ احکام +

(۱) قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے کرنا حرم ہے۔ بلکہ اس کے لئے نقل کی ضرورت ہے۔ قرآن کو حائر تاویل اپنے علم و معرفت سے کرنا جائز اور باعث ثواب ہے۔ قرآن پاک کی تحریف کرنا کفر ہے۔  
تفسیر سے کہتے ہیں کہ قرآن کریم کے وہ احوال بیان کرنا جو کہ عقل سے معلوم نہ ہو سکیں۔ نقل کو ان میں ضرورت ہو۔ جیسے آیات کا شان نزول یا آیات کا تاسیخ و منسوخ ہونا۔ اگر کوئی شخص بغیر حوالہ نقل اپنی رائے سے کہے کہ فلاں آیت منسوخ ہے یا فلاں آیت کا یہ شان نزول ہے تو یہ معتبر نہیں اور کہتے ہیں "لنہ یصلح" ۴

۱۔ مشکوٰۃ کتاب العلم فصل دوم میں سے مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَبِّهِ قِيْلَ يَبْرُءُ مَقْعَدَهُ  
مِنَ النَّارِ جو شخص قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہے وہ اپنی جگہ جہنم میں بنائے۔ مشکوٰۃ میں اسی جگہ ہے مَنْ  
قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَبِّهِ فَقَدْ اخْطَا جَسَ شَخْصٌ نے قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہا پس صحیح  
کہہ گیا تو بھی اس نے غلطی کی +

اب تفسیر قرآن کے چند مرتبے ہیں۔ تفسیر قرآن بالقرآن۔ یہ سب سے مقدم ہے۔ اس کے بعد تفسیر قرآن بالاحادیث۔ کیونکہ حضرت علیہ السلام صاحب قرآن ہیں ان کی تفسیر قرآن نہایت ہی اعلیٰ ہے۔ پھر قرآن کی تفسیر صحاح کرام کے قول سے خاصہ مہاتقرآن صحابہ اور خلفائے راشدین کی تفسیر ہے۔

دوسری تفسیر قرآن کا بیحد یا تبع تابعین کے قول سے ہے۔ اگر دیکھ لیں تو معتبر نہ ہو۔ تیسری تفسیر قرآن کا بیحد یا تبع تابعین کے قول سے ہے۔ اگر دیکھ لیں تو معتبر نہ ہو۔



رہا تو اہل قرآن یہ ہے کہ آیات قرآنیہ کے معنایں اور اس کی باریکیں بیان کرے اور صرفی و نحوی قواعد سے اس میں طرح طرح سے نکات نکالے۔ یہ اہل علم کے لئے جائز ہے۔ ان میں نقل کی ضرورت نہیں۔ اس کا ثبوت قرآنی آیات اور حدیث نبویہ و اقوال فقہا سے ہے۔

رب کریم فرماتا ہے اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ النَّصْرَانِ وَكَوْكَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوْ جَدُّوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ پارہ ۵ سورۃ نساء۔ تو کیا یہ قرآن میں غور نہیں کرتے۔ اگر یہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے۔

تفسیر روح البیان میں اس آیت کے ماتحت یَتَذَكَّرُونَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں یَتَأَمَّلُونَ وَ یَتَبَحَّرُونَ مَا فِيهِ یعنی کیوں نہیں غور کرتے اس کے معنی میں اور کیوں نہیں عقل سے دیکھتے۔ اِنَّ خَوِیوں کو جو قرآن میں ہیں۔

مشکوٰۃ کتاب القصاص فصل اول میں ہے کہ کسی صاحب نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا آپ کے پاس قرآن کے سوا کچھ اور بھی عطیہ مصطفیٰ ہے علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ تو فرمایا کہ مَا عِنْدَنَا مِنَ الْقُرْآنِ اِلَّا الَّذِیْ یُعْطٰی رَجُلًا فِیْ کِتَابِہِ ہَا سَے پاس اس قرآن کے سوا اور کچھ نہیں۔ ہاں وہ علم و فہم ہے جو کسی کو کتاب الہی کے متعلق عطا کر دی جاتی ہے۔

اسی حدیث کے ماتحت مرقا قیس ہے وَ اَمْرًا مِنْہٗ مَا یُسْتَنْبَطُ بِہِ الْمَعَانِی وَ یُدْرَکُ بِہِ الْاَشْرَاطُ وَ الْعُلُومُ الْخَفِیَّۃُ اس فہم سے مراد وہ علم ہے جس سے قرآن کے معنی مستنبط کئے جائیں اور جس سے اشارات معلوم ہوں اور چھپے ہوئے علوم کا پتہ لگے۔

اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ قرآنی معنی میں غور کرنا اور علم و عقل سے کام لینا اس سے مسائل کا استنباط کرنا جائز ہے۔ برجہ نقل کی ضرورت نہیں۔

جملہ حاشیہ جہادین میں ہے۔ حُلُّ التَّفْسِیْرِ الْکَسْفُ وَاَصْلُ التَّأْوِیْلِ الرَّجُوعُ وَ عَمُّ تَفْسِیْرِ عَلَمٌ عَنْ اَحْوَالِ الْخَلَائِقِ مِنْ حَیْثُ دَلَّ اِنَّہٗ عَلٰی مُرَادِ اللّٰہِ نَعَانِیْ بِحَسَبِ الطَّاقَةِ الْبَشَرِیَّةِ ثُمَّ هُوَ قِسْمَانِ تَفْسِیْرٌ وَهُوَ لَا یُدْرَکُ اِلَّا بِالنَّقْلِ کَاَسْبَابِ التَّنْزِیْلِ وَ تَاْوِیْلِ وَهُوَ مَا یُمْکِنُ اِدْرَاکُہٗ بِالْقَوَاعِدِ الْعَرَبِیَّةِ فَہُوَ مَا یَتَعَلَّقُ بِالذِّرَایَةِ وَ الْیَسْرِ فِی جَوْرِ تَاْوِیْلِ بِالذِّہْنِ بِشُرُوطِہٖ دُونَ التَّفْسِیْرِ اِنَّ التَّفْسِیْرَ کَشَہَادَۃً عَلٰی اللّٰہِ قَطْعٌ بِاَنَّہٗ



عَنْ يَهْدِ الْفَقِيهِ هَذَا الْمَعْنَى وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَوَقَّعَ وَلِذَا جَزَمَ الْمُحَاكِمُ بِأَنَّ تَفْسِيرَ  
 الصَّحَابِ فِي حُكْمِ مَرْفُوعٍ وَالتَّأْوِيلُ تَرْجِيحٌ لِأَحَدِ الْمُتَعَدِّاتِ بِدَوَقِ تَفْسِيرِ  
 لغوی معنی میں خاص کرنا اور تاویل کے معنی میں لوٹنا اور علیہ تفسیر قرآن پاک کے منہ سے نہایت تا جہت سے جو  
 اللہ کی مراد کو بتائیں۔ طاقت انسانی کے مطابق۔ پھر اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو تفسیر اور تفسیر وہ ہے جو نقل  
 کے بغیر نہ معلوم ہو سکے۔ اور ایک تاویل۔ اور تاویل وہ ہے جس کو عربی قواعدوں سے معلوم کر سکیں۔ پس تاویل  
 کا تعلق انہم سے ہے۔ اور تاویل کے رائے سے جائز جو سنہ میں اور تفسیر کے رائے سے جائز جو سنہ میں نہ  
 یہ ہے۔ کہ تفسیر کو خدا کے پاک پرگواری دینا ہے۔ اور اس کی تعیین کرنا ہے۔ کہ رب تعالیٰ نے اس میں کھدائی  
 ہی معنی مراد لے ہیں۔ اور یہ بغیر بتائے جائز نہیں۔ اسی لئے حاکم نے فیصلہ کر دیا کہ صحابہ کی تفسیر مرفوعہ حدیث  
 کے حکم میں ہے۔ اور تاویل چند احتمالات میں سے بعض کو ترجیح سے دینے کا نام ہے۔ وہ بھی با یقین ہے  
 مرقاة شرح مشکوٰۃ کتاب العلم فصل دوم میں مَنْ قَالَ فِي التَّحْقِيقِ بِأَيِّهِ كَيْفَ تَحْتَضَرُ  
 مِیں اٰی تَكَلَّمُ فِي مَعْنَاهُ اَوْ فِي قِرَاٰتِهِ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ تَتَّبِعُ اقْوَالَ الْاَكْثَرِ مِنْ  
 اَقْلٍ لِّلْغَةِ وَالْعَرَبِ بَيِّنَةٌ لِّلْقَوَاعِدِ الشَّرْعِيَّةِ بَلْ يَحْسِبُ مَا يَقْتَضِيهِ عَقْلُهُ وَهُوَ مِمَّا  
 يَتَوَقَّفُ عَلَى النَّقْلِ كَاَسْبَابِ النُّزُولِ وَالتَّاسِيخِ وَالْمَنْسُوخِ يَعْنِي حَدِيثَ كَامِلٍ يَحْتَاجُ  
 قرآن کے معنی یا اس کی قرأت میں اپنی طرف سے کلام کرے۔ لغت اور زبان جاننے والے اماموں کے  
 قول کی تماشہ نہ کرے۔ شرعی قاعدوں کا لحاظ نہ رکھے بلکہ اس طرح کہے جس کو اس کی عقل چاہے  
 حالانکہ یہ معنی ایسے ہوں کہ جن کا سمجھنا عقل پر موقوف ہو۔ جیسے کہ شان نزول اور تاسیخ و منسوخ ہے  
 ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر کے شروع میں ہے وَهَكَذَا رَوَى عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ  
 أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرِهِمْ أَنَّهُمْ شَذَّوْا فِي هَذَا فِي أَنْ يَفْتَرِ الْفُقَرَاءُ بَعْضُ  
 عِلْمِ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِكَرَامِ دُخْدُودِ سَيِّئِ بَدَايَتِ سَبِّهِ كَيْفَ وَهَٰذَا فِي هَذِهِ حَضَرَتْ فِي مِثْلِ هَذِهِ  
 کہ قرآن کی تفسیر بغیر علم کی جائے ہے

اس حدیث کے حاشیہ میں محمد البخاری سے نقل فرمایا لَا يَجُوزُ أَنْ يُدَادَنَّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ أَحَدٌ فِي  
 الْفُقَرَاءِ إِلَّا بِمَعْنَى رِجَالِهِمْ وَتَشْرُؤُا وَانْخَلَفُوا فِيهِ عَلَى وَجْهِهٖ وَلَيْسَ  
 كُنْ مَعَهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُدَادَنَّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ أَحَدٌ فِي هَذِهِ حَضَرَتْ فِي مِثْلِ هَذِهِ



الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةِ الْوَيْلَ يَ تَوْبًا زَنِينِ۔ کہ اس عبارت کی یہ مراد ہو کہ کوئی بھی قرآن میں بغیر سُننے ہوئے کچھ کلام الہی نہ کرے۔ کیونکہ صحیحہ کلام نے قرآن کی تفسیریں کیں اور آپس میں بہت طرح ان میں اختلاف رہا۔ قرآن کی ہر بات تو سنی ہوئی نہ تھی۔ نیز فقیر حضور علیہ السلام کا یہ دعا فرماتا یہ کار ہوگا کہ اے اللہ ان کو دینی نفع دے۔ اور ان کو تادیل سکھا دے۔

نیز حضرت امام غزالی نے احیاء العلوم باب مشتم میں فصل چارم اس مقصد کے لئے مقرر کی ہے کہ قرآن کا سمجھنا بغیر نقل بھی جائز ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کے ایک ظاہری معنی میں اور ایک باطنی علماء غامضی معنی کی تحقیق کرتے ہیں اور صوفیائے کرام باطنی کی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں چاہوں تو سورۃ فاتحہ کی تفسیر سے ۷۰ اونٹ جبردوں۔ نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص قرآن سمجھ سکتا ہے وہ تمامی علوم کو بیان کر سکتا ہے۔ پھر جو حدیث میں یہ آیا کہ جو شخص اپنی رائے سے قرآن میں کہے وہ خطا کار ہے۔ اس کا مطلب یہ ہی ہے کہ جن باتوں کا علم بغیر نقل نہیں ہو سکتا۔ ان کو رائے سے بیان کرنا حرام ہے۔ دیکھو اس کی پوری بحث احیاء العلوم شریف کے اسی باب اسی فصل میں نیز آئمہ دین کا قرآنی آیات میں بڑا اختلاف رہتا ہے۔ ایک صاحب کسی جگہ دقت کرتے ہیں۔ تو دوسرے اور جگہ۔ ایک صاحب اسی ایک آیت سے ایک مسئلہ نکالتے ہیں۔ دوسرے صاحب اس کے خلاف۔ جیسے کہ تمت زنا لکھانے والے کی گواہی، مشابہات کا علم وغیرہ۔ تو اگر آپ اپنے علم سے کلام الہی میں بالکل کلام نہیں کر سکتے۔ ہر ہر بات کے لئے نقل کی ضرورت کی ضرورت ہے تو یہ اختلاف کیسا؟ (۳) تحریر یہ ہے کہ قرآن کے ایسے معنی یا مطلب بیان کرے جو کہ اجماع امت یا عقیدہ اسلام یا اجماع مفسرین کے خلاف ہو۔ یا خود تفسیر قرآن کے خلاف ہو۔ اور کہے کہ اس آیت کے وہ معنی نہیں ہیں بلکہ یہ معنی ہیں کہ جو میں نے کہے۔ یہ صریح کفر ہے۔ جیسے کہ آیات قرآن اور قرأت متواترہ کا انکار کفر ہے ایسے ہی قرآن کے متواتر معنی کا انکار کفر ہے جیسے کہ موسیٰ قاسم صاحب نے خاتم النبیین کے معنی کئے اصلی ہی اور معنی آخری نبی کو خیالی حوام یعنی غلط کہا۔ اور نبوت کی دو قسمیں کر ڈالیں۔ اصلی اور عارضی۔ حالانکہ امتداد اجماع اور احادیث کا اتفاق اس پر ہے کہ خاتم النبیین کے معنی ہیں آخری نبی۔ اور حضور علیہ السلام کے زمانہ میں یا بعد کوئی نیا نبی نہیں آ سکتا۔ یہ تحریر ہے۔ اسی طرح قرآن کی جن آیتوں میں غیر اللہ کو پکارنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ وہاں مفسرین کا اجماع ہے کہ اس سے مراد غیر خدا کو پوجنا ہے



جیسے وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ خُذْ مِنْ حُذَائِكَ سَوَاءٌ كُنْ بِكَارٍ أَوْ نَافِعٍ  
 نہ پنیاسکیں •

نیز قرآن کریم خود اس کی تفسیر فرماتا ہے وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَهُوَ شَرٌّ خَلْقِ اللَّهِ  
 دوسرے معبود کو پکارے •

اب اس تفسیر اور اجماع مفسرین کے ہوتے ہوئے جو کہے کہ غیر اللہ کو پکارنا منع ہے وہ قرآن میں  
 تحریر کرتا ہے۔ اس بحث کو خوب اچھی طرح خیال میں رکھنا چاہئے بہت فائدہ مند ہے اور آئندہ کام  
 آئے گی •

## تقلید کی بحث

تقلید کے باب میں پانچ باتیں خیال میں رہنا ضروری ہیں۔ (۱) تقلید کے معنی اور اس کی قسمیں۔  
 (۲) تقلید کو کسی ضروری ہے اور کونسی منع (۳) تقلید کس پر لازم ہے اور کس پر نہیں (۴) تقلید کے واجب  
 ہونیکے دلائل (۵) تقلید پر اعتراضات اور ان کے مکمل جوابات۔ اسلئے اس بحث کے پانچ باب کئے جاتے ہیں

## باب اول تقلید کے معنی اور اس کے اقسام میں

تقلید کے دو معنی ہیں۔ ایک تو معنی لغوی۔ دوسرے شرعی۔ لغوی معنی میں تقلادہ و گردن بستن لگے  
 میں اور یا پٹہ ڈالنا۔ تقلید کے شرعی معنی یہ ہیں کہ کسی کے قول و فعل کو اپنے پر لازم شرعی جاننا یہ سمجھ کر کہ اس  
 کا کلام اور اس کا کام ہمارے لئے حجت ہے کیونکہ یہ شرعی محقق ہے۔ جیسے کہ ہم مسائل شرعیہ میں امام صاحب  
 کا قول و فعل اپنے لئے دلیل سمجھتے ہیں اور دلائل شرعیہ میں نظر نہیں کرتے •

حاشیہ حسامی باب متابعت رسول اللہ علیہ السلام میں صفحہ ۸۶ پر شرح مختصر المنار سے نقل کیا التَّحْقِيقُ  
 إِيَّائِهِمُ الرَّجُلَ غَيْرَهُ فَيَا مَعَهُ يَقُولُ أَوْ فِي فِعْلِهِ عَلَى تَعْنِيهِ أَنَّهُ مُحَقِّقٌ بِمَا نَظَرَ فِي الدَّائِلِ  
 یہ ہی عبارت نورالانوار بحث تقلید میں بھی ہے۔ تقلید کے معنی ہیں کسی شخص کا اپنے غیر کی اطاعت کرنا  
 اس میں جو اس کو کہتے ہوئے یا کرتے ہوئے سن لے یہ سمجھ کر کہ وہ اہل تحقیق میں سے ہے بغیر دلیل میں نظر  
 کئے ہوئے نیز امام غزالی کتاب المستصفیٰ جلد دوم صفحہ ۳۸۷ میں فرماتے ہیں التَّحْقِيقُ هُوَ قَبُولُ قَوْلِ  
 بِلَا حُجَّةٍ مُسَلِّمِ الْبُتُوتِ فِيهِ هُوَ التَّحْقِيقُ الْحَقْلُ بِقَوْلِ الْخَيْرِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ تَرْجَمَهُ وَهِيَ جَوَابُ



بیان ہوا۔ اس تعریف سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کی اطاعت کرنے کو تقلید نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ ان کا ہر قول و فعل دلیل شرعی ہے۔ تقلید میں ہوتا ہے دلیل شرعی کو نہ دیکھنا۔ لہذا ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے امتی کہلائیں گے نہ کہ مقلد۔ اسی طرح صحابہ کرام و ائمہ دین حضور علیہ السلام کے امتی ہیں نہ کہ مقلد۔ اسی طرح عالم کی اطاعت جو عام مسلمان کرتے ہیں اس کو بھی تقلید نہ کہا جائیگا کیونکہ کوئی بھی ان عالموں کی بات یا ان کے کام کو اپنے لئے حجت نہیں بتاتا۔ بلکہ یہ سمجھ کر ان کی بات مانتا ہے کہ یہ مولوی آدمی ہیں۔ کتاب سے دیکھ کر کہہ رہے ہوتے۔ اگر ثابت ہو جائے کہ ان کا یہ فتویٰ غلط تھا، کتاب کے خلاف تھا تو کوئی بھی نہ مانے بخلاف قول امام ابو حنیفہ کے کہ اگر وہ حدیث یا قرآن یا اجماع امت کو دیکھ کر مسئلہ فرما دیں تو بھی قبول۔ اور اگر اپنے قیاس سے حکم دیں تو بھی قبول ہوگا۔ یہ فرق ضرور یاد رہے !

تقلید دو طرح کی ہے۔ تقلید شرعی، اور غیر شرعی۔ تقلید شرعی تو شریعت کے احکام میں کسی کی پیروی کرنے کو کہتے ہیں۔ جیسے روزے نماز حج زکوٰۃ وغیرہ کے مسائل میں ائمہ دین کی اطاعت کی جاتی ہے۔ اور تقلید غیر شرعی ہے دنیاوی باتوں میں کسی کی پیروی کرنا۔ جیسے طبیب لوگ علم طب میں بڑے سینا کی اور شاعر لوگ دلیخ امیر یا مرزا غالب کی یا نحوی و صرفی لوگ سیوریہ اور خلیل کی پیروی کرتے ہیں۔ اسی طرح ہر پیشہ وراپنے پیشہ میں اس فن کے ماہرین کی پیروی کرتے ہیں۔ یہ تقلید دنیاوی ہے۔ صوفیائے کرام جو وظائف و اعمال میں اپنے مشائخ کے قول و فعل کی پیروی کرتے ہیں وہ تقلید دینی تو ہے مگر تقلید شرعی نہیں بلکہ تقلید فی الطریقت ہے۔ اس لئے کہ یہ شرعی مسائل حرام و حلال میں تقلید نہیں۔ ہاں جس چیز میں تقلید ہے وہ دینی کام ہے۔

تقلید غیر شرعی اگر شریعت کے خلاف میں ہے تو حرام ہے اور اگر خلاف اسلام نہ ہو تو جائز ہے۔ بڑھی عورتیں اپنے باپ داداؤں کی ایجاب و کی ہوئی شادی غمی کی ان رسموں کی پابندی کریں جو خلاف شریعت ہیں تو حرام ہے۔ اور طبیب لوگ جو طبی مسائل میں بڑے سینا وغیرہ کی پیروی کریں جو کہ مخالف اسلام نہ ہوں تو جائز ہے۔ اسی قسم کی حرام تقلید کے بارے میں قرآن کریم جگہ جگہ ممانعت فرماتا ہے۔ اور ایسی تقلید کہ فیہ اللہ کی برائی فرماتا ہے وَكَذَلِكَ يُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ زَوَّجْنَا لَهُ سُلُوكًا لَّهُمْ لَا يَأْمُرُ بِكَ اللَّهُ لِمَنْ لَا يَفْعَلُ مَا يُؤْمَرُ

دل ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا۔ اور وہ اپنی خواہش کے پیچھے چلا۔ اور اس کا کہنا نہ مانو جس کا



جَاهِدَكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۚ وَتَجِدُ لَهُمْ مَقَاصِدَ مَضَالٍ ۚ  
 کہ تو میرا شریک مٹھا۔ اُس کو جس کا تجھ کو علم نہیں تو ان کا کہنا نہ مان۔ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ  
 اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا احْسِبْنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاءُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
 شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۚ اور جب اُن سے کہا جاوے کہ آؤ اس طرف جو اللہ نے اتارا اور رسول کی طرف  
 کہیں ہم کو وہ بہت سے ہیں جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا کیا۔ اگرچہ اُن کے باپ دادا نہ کچھ جانیں اور نہ راہ  
 پہنچوں وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَنزَلَ عَلَيْهِ آبَاءُنَا ۚ اور جب  
 اُن سے کہا جاوے کہ اللہ کے اتارے ہوئے پر چلو تو کہیں گے بلکہ ہم تو اُس پر چلیں گے جس پر اپنے باپ  
 دادا کو پایا ۚ

ان میں اور ان جیسی آیتوں میں اسی تقلید کی بُرائی فرمائی گئی ہے۔ جو شریعت کے مقابلہ میں جاہل  
 باپ دادوں کے حرام کاموں میں کی جاوے۔ کہ چونکہ ہمارے باپ دادا ایسا کرتے تھے ہم بھی ایسا کریں گے۔  
 چاہے یہ کام جائز ہو یا ناجائز ۚ یہی شرعی تقلید اور آئمہ دین کی اطاعت۔ اس سے ان آیات کو کوئی تعلق  
 نہیں۔ ان آیتوں سے تقلید آئمہ کو شرک یا حرام کہنا محض بے دینی ہے۔ اس کا بہت خیال رہے ۚ



## کن مسائل میں تقلید کی جاتی ہے کن میں نہیں

تقلید شرعی میں کچھ تفصیل ہے۔ شرعی مسائل تین طرح کے ہیں (۱) عقائد (۲) وہ احکام جو صراحتہً  
 قرآن پاک یا حدیث شریف سے ثابت ہوں۔ جہاد کو ان میں داخل نہ ہو (۳) وہ احکام جو قرآن یا حدیث  
 سے استنباط و اجتہاد کر کے نکالے جائیں ۚ

عقائد میں کسی کی تقلید جائز نہیں۔ تفسیر روح البیان آخر سورہ ہود زیر آیت نَصِيْبُهُمْ غَيْرُ  
 مَنْقُوصٍ فِيهِ وَفِي الْآيَةِ ذِكْرُ التَّقْلِيدِ وَهُوَ قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ بِلَا دَلِيلٍ وَهُوَ جَائِزٌ فِي الْفُرْعِ  
 وَالْعَمَلِيَّاتِ وَلَا يَجُوزُ فِي الْأَصُولِ الدِّينِ وَالْإِعْتِقَادِيَّاتِ بَلْ لَا بُدَّ مِنَ النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ  
 اِذَا كُنَّا فِيهِمْ يَوْمَ تَحْمِيهِمْ كَمَا تَحْمِيهِمْ يَوْمَ تَحْمِيهِمْ كَمَا تَحْمِيهِمْ يَوْمَ تَحْمِيهِمْ كَمَا تَحْمِيهِمْ  
 اگر کوئی ہم سے پوچھے کہ توحید و رسالت وغیرہ تم نے کیسے مانی۔ تو یہ نہ کہا جاوے گا کہ حضرت امام ابو حنیفہ



رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمانے سے یا کہ فقہ اکبر سے بلکہ دلائل توحید و رسالت سے کیونکہ عقائد میں تقلید نہیں ہوتی۔ مقدمہ شامی بحث تقلید المفضل مع الافضل میں ہے (عَنْ مُعْتَقِدِنَا) اَی عَمَّا نَعْتَقِدُ کَامِنْ غَیْرِ الْمَسَائِلِ الْفَرْعِیَّةِ مَا یَجِبُ اِعْتِقَادُهُ عَلٰی کُلِّ مُکَلَّفٍ بِدَلَالَةِ تَقْلِیدِ لِاَحَدٍ وَهُوَ مَا عَلَیْهِ اَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهُمْ اَشَاعِرُهُ وَالْمَا تُرِیدُیَّةُ یعنی جن کا ہم اعتقاد رکھتے ہیں فرعی مسائل کے علاوہ کہ جن کا اعتقاد رکھنا ہر مکلف پر بغیر کسی کی تقلید کے واجب ہے وہ عقائد وہ ہی ہیں جن پر اہل سنت والجماعت میں۔ وہ اہل سنت اشاعرہ اور ماتریدیہ میں۔ نیز تفسیر کبیر پارہ دس زیر آیت فَاجْرُؤْ حَتّٰی یَسْمَعَ کَلَامَ اللّٰهِ میں ہے هَذِهِ الْاٰیَةُ تَدُلُّ عَلٰی اَنَّ التَّقْلِیدَ غَیْرُ کَافٍ فِی الدِّیْنِ وَاَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ اِنْظَرٍ اِسْتِدْلَالٍ صریح احکام میں بھی کسی کی تقلید جائز نہیں۔ پانچ نمازیں، نماز کی رکعتیں، تیس روز سے روزے میں کھانا پینا حرام ہونا یہ وہ مسائل ہیں جن کا ثبوت نص سے صراحت ہے۔ اس لئے یہ نہ کہا جائیگا کہ نمازیں پانچ اس لئے ہیں یا روزے ایک ماہ کے اس لئے ہیں کہ فقہ اکبر میں لکھا ہے یا امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے۔ بلکہ اس کے لئے قرآن و حدیث سے دلائل دیئے جائیں گے۔ جو مسائل قرآن و حدیث یا اجماع اُمت سے اجتہاد و استنباط کر کے نکلے جائیں ان میں غیر مجتہد پر تقلید کرنا واجب ہے۔ مسائل کی جو ہم نے تقسیم کر دی اور بتا دیا کہ کون سے مسائل تقلید یہ ہیں اور کون سے نہیں۔ اس کا بہت لحاظ رہے۔ بعض موقد پر غیر مقلد اعتراف کرتے ہیں کہ مقلد کو حق نہیں ہوتا کہ دلائل سے مسائل نکلے۔ پھر تم لوگ نماز و روزے کے لئے قرآنی آیتیں، احادیث کیوں پیش کرتے ہو اس کا جواب بھی اس امر میں آگیا کہ روزہ و نماز کی فرضیت تقلید ہی مسائل سے نہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ سوائے احکام خیر و غیرہ میں تقلید نہ ہوگی۔ جیسے کہ مسئلہ کفر ینید و غیرہ۔ نیز قیاسی مسائل میں فقہا کا قرآن و حدیث سے دلائل پیش کرنا صرف مانے ہوئے مسائل کی تائید کے لئے ہوتا ہے۔ وہ مسائل پہلے ہی سے قول امام سے ملنے ہوئے ہوتے ہیں۔ تو بلا نظر فی الدلیل کے یہ معنی نہیں کہ مقلد دلائل دیکھے ہی نہیں۔ بلکہ یہ کہ دلائل سے مسائل حل نہ کرے۔

## تیسرا باب

کس پر تقلید کرنا واجب ہے اور کس پر نہیں

مکلف مسلمان دو طرح کے ہیں ایک مجتہد۔ دوسرے غیر مجتہد مجتہد وہ ہے جس میں اس قدر



علمی لیاقت اور قابلیت ہو کہ قرآنی اشارات و رموز سمجھ سکے۔ اور کلام کے مقصد کو پہچان سکے۔ اس سے مسائل نکال سکے۔ ناسخ و منسوخ کا پورا علم رکھتا ہو۔ علم صرف و نحو و بلاغت وغیرہ میں اس کو پوری مہارت حاصل ہو۔ احکام کی تمام آیتوں اور احادیث پر اس کی نظر ہو۔ اس کے علاوہ ذکی اور خوش فہم ہو۔ دیکھو تفسیرات، حمید وغیرہ۔ جو کہ اس درجہ پر نہ پہنچا ہو وہ غیر مجتہد یا مقلد ہے۔ غیر مجتہد پر تقلید موقوف ہے۔ مجتہد کے لئے تقلید منع۔ مجتہد کے چھ طبقے ہیں۔ (۱) مجتہد فی الشرع (۲) مجتہد فی المذہب۔ مجتہد فی المسائل (۳) صاحب التخریج (۴) صاحب الترجیح (۵) صاحب التمییز (مقدمہ شامی بحث طبقات الفقہاء) •

(۱) مجتہد فی الشرع وہ حضرات ہیں جنہوں نے جہاد کرنے کے قواعد بنائے۔ جیسے چاروں امام ابو حنیفہ۔ شافعی۔ مالک۔ احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم اجمعین •

(۲) مجتہد فی المذہب وہ حضرات ہیں جو ان اصول میں تقلید کرتے ہیں۔ اور ان اصول سے مسائل شرعیہ فرعیہ خود استنباط کر سکتے ہیں۔ جیسے امام ابو یوسف و محمد و ابن مبارک رحمہم اللہ اجمعین۔ کہ یہ قواعد میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقلد ہیں اور مسائل میں خود مجتہد •

(۳) مجتہد فی المسائل وہ حضرات ہیں جو قواعد اور مسائل فرعیہ دونوں میں مقلد ہیں۔ مگر وہ مسائل جن کے متعلق آئمہ کی تصریح نہیں ملتی۔ ان کو قرآن و حدیث وغیرہ دلائل سے نکال سکتے ہیں۔ جیسے امام طحاوی اور قاضی خان، شمس الدائمہ سرخسی وغیرہم •

(۴) صاحب تخریج وہ حضرات ہیں جو جہاد تو بالکل نہیں کر سکتے۔ ہاں آئمہ میں سے کسی کے مجمل قول کی تفصیل فرما سکتے ہیں۔ جیسے امام کرخی وغیرہ •

(۵) صاحب ترجیح وہ حضرات ہیں جو امام صاحب کی چند روایات میں سے بعض کو ترجیح دے سکتے ہیں یعنی اگر کسی مسئلہ میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دو قول روایت میں آئے تو ان میں سے کس کو ترجیح دیں۔ یہ وہ کر سکتے ہیں۔ اسی طرح جہاں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہو۔ تو کسی کے قول کو ترجیح دے سکتے ہیں کہ ہذا اولیٰ یا ہذا اصح وغیرہ جیسے صاحب قدوری اور صاحب ہدایہ (۶) صاحب تمییز وہ حضرات ہیں جو ظاہر مذہب اور روایات نادرہ اسی طرح قول ضعیف اور قوی اور اقویٰ میں فرق کر سکتے ہیں کہ اقوال دودہ اور روایات ضعیفہ کو ترک کر دیں۔ اور صحیح روایات اور



مختار قول کو دیں۔ جیسے کہ صاحب کفر اور صاحب درختار وغیرہ ۛ

جن میں ان چھ وصفوں میں سے کچھ بھی نہ ہوں۔ وہ مقلد محض ہیں۔ جیسے ہم، وہ ہمارے زمانہ کے عام علماء کہ ان کا صرف یہ ہی کام ہے کہ کتاب سے مسائل دیکھ کر لوگوں کو بتادیں ۛ

ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ مجتہد کو تقلید کرنا حرام ہے۔ تو ان چھ طبقوں میں جو صاحب جس درجہ کے مجتہد ہوں گے وہ اس درجہ میں کسی کی تقلید نہ کریں گے۔ اور اس سے اوپر والے درجہ میں مقلد ہوں گے۔ جیسے امام ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کہ یہ حضرات اصول اور قواعد میں تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مقلد ہیں اور مسائل میں چونکہ خود مجتہد ہیں۔ اس لئے ان میں مقلد نہیں ۛ

ہماری اس تقریر سے غیر مقلدوں کا یہ سوال بھی اٹھ گیا کہ جب امام ابو یوسف و محمد علیہما الرحمۃ حنفی ہیں اور مقلد ہیں۔ تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی جگہ مخالفت کیوں کرتے ہیں۔ تو یہ ہی کہا جاویگا کہ اصول و قواعد میں یہ حضرات مقلد ہیں۔ اس میں مخالفت نہیں کرتے۔ اور فرعی مسائل میں مخالفت کرتے ہیں۔ اس میں خود مجتہد ہیں۔ وہ کسی کے مقلد نہیں ۛ

یہ سوال بھی اٹھ گیا کہ تم بہت سے مسائل میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دیتے ہو۔ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو چھوڑتے ہو پھر تم حنفی کیسے؟ جواب یہ گیا کہ بعض درجہ کے فقہاء اصحاب ترجیح بھی ہیں جو چند قولوں میں سے بعض کو ترجیح دیتے ہیں۔ اسی لئے ہم کو ان فقہاء کا ترجیح دیا ہوا جو قول بلا اس پر فتویٰ دیا گیا ۛ

یہ سوال بھی اٹھ گیا کہ تم اپنے کو حنفی پڑ کیوں کہتے ہو۔ یوسفی یا محمدی یا ابن مبارکی کہو؟ کیونکہ بہت سی جگہ تم ان کے قول پر عمل کرتے ہو امام ابو حنیفہ کا قول چھوڑ کر۔ جواب یہ ہی ہوا کہ چونکہ ابو یوسف و محمد و ابن مبارک رحمہم اللہ تعالیٰ کے تمام اقوال امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے اصول اور قوانین پر بنے ہیں۔ لہذا ان میں سے کسی بھی قول کو لینا درحقیقت امام صاحب جی کے قول کو لینا ہے۔ جیسے حدیث پر عمل درحقیقت قرآن پر ہی عمل ہے کہ رب تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے۔ مثلاً امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کوئی حدیث صحیح ثابت ہو جاوے۔ تو وہ ہی میرا مذہب ہے۔ اب اگر کوئی مجتہد فی المذہب کوئی صحیح حدیث پا کر اس پر عمل کرے تو وہ اس سے غیر مقلد نہ ہوگا بلکہ حنفی ہی رہیگا۔ کیونکہ اس نے اس حدیث پر امام صاحب کے اس قول سے غرض کیونکہ یہی بحث دیکھو مقدمہ شامی مطلب صحیح عن ائامہ ائدھم



الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي، امام صاحب کے اس قول کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ثابت ہوئی ہے تو وہ میرا مذہب بنی جینی ہر مسئلہ اور ہر حدیث میں میں نے بہت جرح قدح اور تحقیق کی ہے تب اسے اختیار کیا۔ چنانچہ حضرت امام کے یہاں ہر مسئلہ کی بڑی چھان بین ہوتی تھی۔ مجتہد شاگردوں سے نہایت تحقیقی گفتگو کے بعد اختیار فرمایا جاتا تھا۔

اگر یہ مختصر سی تقریر خیال میں رکھی گئی، تو بہت مشکلوں کو انشاء اللہ حل کر دیں گی، درہستہ نامزدی بعض غیر مقلد کہتے ہیں کہ ہم میں، جہاد کرنے کی قوت ہے، لہذا ہم کسی کی تقلید نہیں کرتے، اس کے لئے بہت طویل گفتگو کی ضرورت نہیں۔ صحت یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اجتہاد کے لئے کس قدر علم کی ضرورت ہے۔ اور ان حضرات کو وہ قوت بھی حاصل ہے یا نہیں؟

حضرت امام رازی، امام غزالی وغیرہ امام ترمذی و امام داؤد وغیرہ حضور غوث پاک حضرت بایزید بسطامی، شاہ براء الحق نقشبند اسد میں ایسے پایہ کمرہ دار و مشائخ گذرے کہ ان پر اہل اسلام جس قدر بھی فخر کریں کم ہے۔ مگر ان حضرات میں سے کوئی صاحب بھی مجتہد نہ ہوئے بلکہ سب مقلد ہی ہوئے۔ خواہ امام شافعی کے مقلد ہوں یا امام ابوحنیفہ۔ کہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ زمانہ موجودہ میں کون ان کی قابلیت کا سہہ جب ان کا مایہ مجتہد بننے کے لئے کافی نہ ہوا، تو جن سچے مردوں کو ابھی حدیث کی کتابوں کے نام دین بھی نہ آتے ہوں وہ کس شایستگی پر؟

ایک صاحب نے دعویٰ ابتداء کیا تھا، میں نے ان سے سوائے ان کے چاکر سورہ پخت کا شے سے کس قسم سے مسئل آپ نہال سکتے ہیں۔ اور اس میں حقیقت، جہاد، حدیث و کتاب و سنن لیتے ہیں اور سچے ہونے ان چیزوں کے نام بھی نہ سنے تھے۔



تقلید واجب ہونے کے دلائل ہیں

اس باب میں ہم دو فصلیں لکھتے ہیں۔ پہلی فصل میں تو منصف تقلید کے دلائل ہیں۔ دوسری میں تقلید شخصی کے دلائل۔

فصل اول۔ تقلید کی وجہ ہونا قرآنی آیات اور احادیث صحیحہ اور سنن معتبرہ اور ائمہ اربعہ کے فتویٰ



ثابت ہے تقلید مطلقاً بھی اور تقلید مجتہدین بھی ہر ایک تقلید کا ثبوت ہے ۔

۱۱۔ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ سورة فاتحہ ہم کو سیدھا راستہ چلا، اُن کا راستہ جن پر تو نے احسان کیا ۔

اس سے معلوم ہوا کہ صراط مستقیم وہی ہے جس پر اللہ کے نیک بندے چلتے ہوں۔ اور تمام مفسرین محدثین، فقہاء، ولیاء اللہ، محدث و قطب و ابدال اللہ کے نیک بندے ہیں وہ سب ہی مقلد گذرے لہذا تقلید ہی سیدھا راستہ ہوا۔ کوئی محدث و مفسر ولی غیر مقلد نہ گذرا۔ غیر مقلد وہ ہے جو مجتہد نہ ہو۔ پھر تقلید نہ کرے جو مجتہد ہو کر تقلید نہ کرے وہ غیر مقلد نہیں۔ کیونکہ مجتہد کو تقلید کرنا منع ہے ۔

۱۲۔ لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا سورة بقرہ اللہ کسی جان پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بجز اس آیت سے معلوم ہوا کہ طاقت سے زیادہ کام کی خدا تعالیٰ کسی کو تخلیف نہیں دیتا۔ تو جو شخص اجتہاد نہ کر سکے اور قرآن سے مسائل نہ نکال سکے۔ اس سے تقلید نہ کرانا اور اس سے استنباط کرنا طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالتا ہے۔ جب غریب آدمی پر زکوٰۃ افرج فرمیں نہیں۔ تو بے علم پر مسائل استنباط کرنا کیونکر ضروری ہوگا ۔

۱۳۔ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ اور سب میں اگھے پچھلے مہاجر و انصار اور جو بھلائی کے ساتھ ان کے پیرو ہوئے اللہ اُن سے راضی اور وہ اللہ سے راضی ۔

معلوم ہوا کہ اللہ اُن سے راضی ہے جو مہاجرین اور انصار کی اتباع یعنی تقلید کرتے ہیں۔ یہ بھی تقلید ہوئی ۔

۱۴۔ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ اطاعت کرو اللہ کی اور اس کی اطاعت کرو رسول کی اور حکم والوں کی تم میں سے ہوں ۔

اس آیت میں تین ذاتوں کی اطاعت کا حکم دیا گیا۔ اللہ کی (قرین)، رسول علیہ السلام کی (محدث) اور ائمہ کی (افتہ و استنباط کے علماء) اگر کلمہ طیعوا اور جگہ لایا گیا۔ اللہ کے لئے ایک اور رسول علیہ السلام اور حکم والوں کے لئے ایک۔ کیونکہ اللہ کی صرف اس کے فرمانے میں ہی اطاعت کی جائیگی نہ کہ اس کے نفس میں اور نہ اس کے سکوت میں۔ وہ کفار کو روزی دیتا ہے کبھی اُن کو ظاہری فتح



دیتا ہے وہ کفر کرتے ہیں۔ مگر اُن کو فوراً عذاب نہیں بھیجتا۔ ہم اس میں رب تعالیٰ کی پیروی نہیں کر سکتے  
 کہ کفار کی امداد کریں سبخلات بنی علیہ السلام و امام مجتہد کے۔ کہ اُن کا ہر حکم اُن کا ہر کام اور اُن کا کسی کو  
 کچھ کام کرتے ہوئے دیکھ کر خاموش ہونا۔ تینوں چیزوں میں پیروی کی جادے گی۔ اس فرق کی وجہ سے  
 دو جگہ اِطِيعُوا بولا۔ اگر کوئی کہے۔ کہ امراءوں سے مراد سلطانِ اسلامی ہے۔ تو سلطانِ اسلامی کی اطاعت  
 شرعی احکام میں کی جادے گی نہ کہ خلاف شرع چیزوں میں۔ اور سلطانِ وہ شرعی احکام علماء مجتہدین  
 ہی سے معلوم کرے گا۔ حکم تو اصل میں فقیہ کا ہوتا ہے۔ اسلامی سلطان محض اُس کا جاری کرنے  
 والا ہوتا ہے۔ تادم رعایا کا حاکم بادشاہ اور بادشاہ کا حاکم عالم مجتہد لہذا نتیجہ وہ بھی نکلا۔ کہ اولی الامر  
 علمائے مجتہدین ہی ہوئے۔ اور اگر بادشاہ اسلامی بھی مراد ہو۔ جب بھی تقیید تو ثابت ہو ہی گئی۔  
 عالم کی نہ ہوئی۔ بادشاہ کی ہوئی۔

یہ بھی خیال رہے کہ آیت میں اطاعت سے مراد شرعی اطاعت ہے نہ

ایک نکتہ اس آیت میں یہ بھی ہے کہ احکام تین طرح کے ہیں صراحۃً قرآن سے ثابت جیسے کہ جس عورت غیر حاملہ کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔ اُن کے لئے حکم ہوا اَطِيعُوا اللہَ دوسرے وہ جو صراحۃً حدیث سے ثابت ہیں۔ جیسے کہ چاندی سونے کا زیور مرد کو پہننا حرام ہے اس کے لئے فرمایا گیا وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ۔ تیسرے وہ جو نہ تو صراحۃً قرآن سے ثابت ہیں نہ حدیث سے جیسے کہ عورت سے اِغْلَام کرنے کی حرمت قطعی ہے لئے فرمایا گیا اُولٰٓئِکُم مِّنْکُمْ تین طرح کے احکام اور تین حکم •

(۵) فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تم کو علم نہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو شخص جس مسئلہ کو نہ جانتا ہو وہ اس علم سے دریافت کرے۔ وہ اجتہادی مسائل جن کے نکلانے کی ہم میں طاقت نہ ہو مجتہدین سے دریافت کئے جائیں گے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے مراد تاریخی واقعات میں جیسا کہ اوپر کی آیت سے ثابت ہے لیکن یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اس آیت کے کلمات مطلق بنیہر قید کے ہیں اور پوچھنے کی وجہ سے نہ جانتا تو جس چیز کو ہم نہ جانتے ہوں۔ اس کا پوچھنا لازم ہے۔

۶۰) فَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَقْبَابَ إِلَىٰ أَدْنَىٰ جُومِيرٍ طَرَفَ رَجُوعِ لَا يَأْخُذُ



اس آیت سے بھی معلوم ہوا کہ اللہ کی طرف رجوع کرنے والوں کی اتباع (تقلید) ضروری ہے۔ یہ حکم بھی عام ہے کیونکہ آیت میں کوئی قید نہیں :

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا أُوْلَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۸﴾

ہماری اولاد سے آنکھوں میں ٹھنڈک اور ہم کو پرہیزگاروں کا پیشوا بنا ۔

اس آیت کی تفسیر میں تفسیر معالم التنزیل میں ہے فَقْتَدِي بِالْمُتَّقِينَ وَيَقْتَدِي بِنَا الْمُتَّقُونَ ۝ ہم پرہیزگاروں کی پیروی کریں اور پرہیزگار ہمارے پیروی کریں ۔

اس آیت سے بھی معلوم ہوا کہ اللہ والوں کی پیروی اور اُن کی تقلید ضروری ہے :

(۸) فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝ تو کیوں نہ ہوا کہ اُن کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں۔ اور واپس آکر اپنی قوم کو ڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بھیجیں ۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر شخص پر مجتہد بننا ضروری نہیں۔ بلکہ بعض توفیقہ بنیں اور بعض

دوسروں کی تقلید کریں ۔

(۹) اُولَٰئِكَ هُمُ الرُّسُلُ اُولَٰئِكَ اَمْرٌ مِّنْ لِّلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۝ اور اگر اس میں رسول اور امر والے لوگوں کی طرف رجوع کرتے تو ضرور اُن میں سے اُس کی حقیقت جان لیتے وہ جو استنباط کرتے ہیں ۔

اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ احادیث اور اخبار اور قرآنی آیات کو پہلے استنباط کرنے والے علماء کے سامنے پیش کرے۔ پھر جس طرح وہ فرما دیں اُس پر عمل کرے۔ خبر سے بڑھ کر قرآن حدیث ہے۔ لہذا اس کا مجتہد پر پیش کرنا ضروری ہے ۔

(۱۰) يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ اُنَاثٍ بِاُمِّهَا ۝ جس دن ہر جماعت کو اُس کے امام کے ساتھ بلائیں گے

اس کی تفسیر میں تفسیر روح البیان میں ہے اَوْ مُقَدِّمٍ فِي الدِّينِ قِيْقَالُ يَاحْنَفِي يَاشَاغِي یا امام دینی پیشوا ہے۔ پس قیامت میں کہا جاوے گا کہ اے حنفی اے شاغی !

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اُس کے امام کے ساتھ بلایا جاوے گا۔ یہی کہا



جادو کا کہ اسے حنفیو اسے شافعیو اسے مالکیو چلو! تو جس نے امام ہی نہ پکڑا۔ اس کو کس کے ساتھ بلایا جائیگا  
اس کے بارے میں صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس کا کوئی امام نہیں۔ اس کا امام شیطان ہے +  
(۱۱) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنِ النَّاسُ قَالُوا اتُؤْمِنُ كَمَا امْنِ السُّفَهَاءُ یعنی  
جب ان سے کہا جاتا ہے کہ ایسا ایمان لاؤ جیسا یہ منحصر مومن ایمان لائے۔ تو کہتے ہیں کہ ہم ایسا ایمان  
لائیں جیسا یہ بے وقوف ایمان لائے +

معلوم ہوا کہ ایمان بھی وہ ہی معتبر ہے جو صالحین کا سا ہو۔ تو مذہب بھی وہ ہی ٹھیک ہے  
جو نیک بندوں کی طرح ہو۔ اور وہ تقلید ہے +

### اقوال مفسرین و محدثین

دارمی باب الاقتداء بالعلماء میں ہے خَبَرَنَا يَعْلَى قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ وَ  
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ أَوَّلَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالُوا أَوَّلُوا الْعِلْمَ وَالْفِقْهَ خَبَرَنَا يَحْيَى بْنُ  
نَعْمَانَ عَنْ كُتَيْبَةَ عَنْ كَعْبِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ جُرَيْجٍ  
اور اطاعت کرو رسول کی اور اپنے میں سے امروالوں کی۔ فرمایا عطاء نے کہ ادلو الامر علم اور فقہ والے  
حضرات میں +

تفسیر خازن زیر آیت فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَاسْأَلُوا الْمُؤْمِنِينَ  
الْعَالِمِينَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ ثُمَّ ان سے پوچھو جو مومن ہیں اور قرآن جاننے والے علماء ہیں +  
تفسیر درشتور میں اسی آیت فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ کی تفسیر میں ہے أَخْبَرَنَا ابْنُ مَرْدَوَيْهِ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرَّجُلَ يُصَلِّي وَيُصُومُ وَ  
يَسُجُّ وَيُغْزُو وَإِنَّهُ لَمُنَافِقٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمَاذَا دَخَلَ عَلَيْهِ النِّفَاقُ قَالَ لِيُطْعِمَهُ عَلَى  
إِمَامِهِ فَإِمَامُهُ مَنْ قَالَ قَالَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ابْن  
مردویہ نے حضرت انس سے روایت کی۔ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا کہ فرماتے تھے  
کہ بعض شخص نماز پڑھتے ہیں، روزے رکھتے ہیں، حج اور جہاد کرتے ہیں حالانکہ وہ منافق ہوتے ہیں  
عرص کی کہ یا رسول اللہ کس وجہ سے ان میں نفاق آگیا۔ فرمایا کہ اپنے امام پر طعنہ کرنے کی وجہ سے امام  
کون ہے۔ فرمایا کہ رب نے فرمایا فَاسْأَلُوا الْآيَةَ +



تفسیر صادی سورہ کہف وَاذْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ کی تفسیر میں ہے وَلَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ مَا عَدَّ  
الْمَذَاهِبَ اِلَّا رُبْعَةً وَكُوْدَ اَفْقِ قَوْلِ الصَّحَابَةِ وَالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ وَالْآيَةِ فَالْخَارِجُ عَنِ  
الْمَذَاهِبِ اِلَّا رُبْعَةً ضَالٌّ مُضِلٌّ دَرَبًا اَدْبَاً ذَالِكَ يُلْكَفُ لَانَ الْاِخْتِذَا بِظَوَاهِرِ  
الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ اَصْوَالِ الْكُفْرِ عِنِي چارہ مذہبوں کے سوا کسی کی تقلید جائز نہیں۔ اگرچہ  
وہ صحابہ کے قول اور صحیح حدیث اور آیت کے موافق ہی ہو۔ جو ان چارہ مذہبوں سے خارج ہے وہ  
گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے۔ کیونکہ حدیث و قرآن کے محض ظاہری معنی لینا کفر کی جڑ ہے +

**احادیث** مسلم جلد اول صفحہ ۵۴ باب بیان ان الدین النصیحة میں ہے عَنْ تَيْمِ الدَّارِيِّ  
اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدِّينُ النَّصِيحَةُ قُلْنَا لِمَنْ قَالَ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَ  
لِرَسُولِهِ وَلِأَيْمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ تَيْم داری سے مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ دین  
خیر خواہی ہے ہم نے عرض کیا کس کی؟ فرمایا اللہ کی اور اس کی کتاب کی اور اس کے رسول کی اور  
مسلمانوں کے اماموں کی اور عام مومنین کی +

اس حدیث کی شرح میں نووی میں ہے وَقَدْ يَتَنَاولُ ذَلِكَ عَلَى الْأَيْمَةِ الَّذِينَ هُمْ  
عُلَمَاءُ الدِّينِ وَإِنَّ مِنْ تَصِيحَتِهِمْ قَبُولُ مَا سَادَوْهُ وَتَقْلِيدُهُمْ فِي الْأَحْكَامِ وَإِحْسَانُ  
النَّظَرِ بِهِمْ يَهْدِيهِمْ حَيْثُ شَاءَ فَوَعَلَمَاءُ دِينٍ هُمْ أَوْ عُلَمَاءُ كَيْ خَيْرٌ خَوَاصُّ هُمْ  
أَنَّ كَيْ رِجَالٍ كِي هُوِيْ اِحَادِيْثِ كَا قَبُوْلُ كَرْنَا اِدْرَاْنُ كِي اِحْكَامِ مِيْنُ تَقْلِيْدُ كَرْنَا اِدْرَاْنُ كِي سَاكْهَ نِيْكَ  
كَمَانُ كَرْنَا +

## دوسری فصل تقلید شخصی کے بیان میں

مشکوٰۃ کتاب الامارۃ میں بحوالہ مسلم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَنْ اَتَاكُمْ وَ  
اَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يَرْيِدُ اَنْ يَسْتَقِ عَصَاكُمْ وَيُفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاَقْتُلُوْهُ۔ جو  
تمہارے پاس آئے حالانکہ تم ایک شخص کی اطاعت پر متفق ہو وہ چاہتا ہو کہ تمہاری لاشی توڑ دے  
اور تمہاری جماعت کو متفرق کر دے تو اس کو قتل کر دو +

اس میں مراد امام اور علماء دین ہی نہیں ہیں۔ کیونکہ تا کہم: قدرت کی اطاعت خلاف شرع احکام  
میں جائز نہیں ہے +



مسلم نے کتاب الامارۃ میں ایک باب باندھا بَلْبٌ وَجُوبٌ طَاعَةِ الْأَمْرِ فِي غَيْرِ  
مَعْصِيَةٍ یعنی امیر کی اطاعت غیر معصیت میں واجب ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک ہی کی اطاعت  
ضروری ہے ۔

مشکوٰۃ شریف کتاب البیوع باب انفراد فی میں بروایت بخاری ہے کہ حضرت ابو موسیٰ  
اشعری نے حضرت ابن مسعود کے بارے میں فرمایا لَا تَسْتَأْذِنِي مَا دَامَ هَذَا لِخَيْرِ رِئَاسَةٍ حَتَّى  
کہ یہ علامہ تم میں رہیں مجھ سے مسائل نہ پوچھو معلوم ہوا کہ افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کی اطاعت  
نہ کرے اور ہر مقلد کی نظر میں اپنا امام افضل ہوتا ہے ۔

فتح القدیر میں ہے مَنْ تَوَلَّى أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا فَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ مَا جَلَّ وَ يَعْلَمُ أَنَّ  
فِيهِمْ مَنْ هُوَ أَوْلَى بِذَلِكَ وَاعْلَمْ مِنْهُ بَكْتَابِ اللَّهِ وَصَلَّى رَحْمَتُهُ فَقَدْ خَانَ اللَّهَ وَ  
رَسُولَهُ وَجَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ جو شخص مسلمانوں کی حکومت کا مالک ہو پھر ان پر کسی کو حاکم بنا دے  
حالانکہ جانتا ہو کہ مسلمانوں میں اس سے زیادہ مستحق اور قرآن و حدیث کا جاننے والا ہے اور اس نے  
اللہ و رسول علیہ السلام اور علم مسلمانوں کی خیانت کی۔ مشکوٰۃ کتاب الامارۃ فصل اول میں ہے۔  
مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً جو مر جائے حالانکہ اس کے گلے میں  
کسی کی بیعت نہ ہو۔ وہ جہالت کی موت مرا۔ اس میں امام کی بیعت یعنی تقلید اور بیعت اولیاء  
سب ہی داخل ہیں۔ ورنہ بتاؤ فی زمانہ ہندوستانی و بابی کس سلطان کی بیعت میں ہیں ؟

یہ تو چند آیات و احادیث تھیں اس کے علاوہ اور بھی پیش کی جاسکتی ہیں۔ مگر اختصاراً اسی  
پر قناعت کی گئی۔ اب اُمت کا عمل دیکھو تو تبع تابعین کے زمانہ سے اب تک ساری اُمت مرہومہ  
اس ہی تقلید کی عامل ہے کہ جو خود مجتہد نہ ہو۔ وہ ایک مجتہد کی تقلید کرے۔ اور اجماع اُمت پر عمل  
کرنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور ضروری ہے۔ قرآن فرماتا ہے وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ  
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِمْ مَا تُولِى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ  
وَسَاءَتْ مَصِيرًا اور جو رسول کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ حق را ستار میں پہل چکا۔ اور  
میدانوں کی راہ سے جدا راستہ چلے۔ ہم اس کو اس کی حالت پر چھوڑ دیں گے۔ اور اس کو دوزخ  
میں داخل کریں گے۔ اور کیا ہی بری جگہ پٹنے کی ہے ۔



جس سے منسوب ہوا کہ یہاں سے عام مسلمانوں کا موافق کو اختیار کرنا فرض ہے۔ اور تقلید پر مسلمانوں

کا اجماع ہے +

مشکوٰۃ: باب ۱۰۰ کتاب السنن میں ہے: **اتَّبِعُوا السُّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مِنْ شَذَّ شَذِّ فِي النَّازِلِ** بڑے گروہ کی پیروی کرو کیونکہ جو بڑی جماعت مسلمان سے علیحدہ رہا وہ علیحدہ کر کے جہنم میں بھیجا جاوے گا۔ نیز حدیث میں آیا ہے: **مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ** جس کو مسلمان اچھا بانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ آج بھی اور اس سے پہلے بھی عام مسلمان تقلید شخصی ہی کو اچھا جانتے آئے۔ اور مقلد ہی ہوئے۔ آج بھی عرب و عجم میں مسلمان تقلید شخصی ہی کرتے ہیں۔ اور جو غیر مقلد ہوا وہ اجماع کا منکر ہوا۔ اگر اجماع کا اعتبار نہ کرو تو خلافت صدیقی و نادر و قی کس طرح ثابت کر دے۔ وہ بھی تو اجماع امت سے ہی ثابت ہوئی۔ یہاں تک کہ جو شخص دین و دھن خائفوں میں سے کسی کا بھی انکار کرے وہ کافر ہے۔ دیکھو شامی وغیرہ۔ اسی طرح تقلید پر بھی اجماع ہوا +

تفسیر خازن زیر آیت **وَكُتُوبًا مَعَ الصَّادِقِينَ** ہے کہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انصار سے فرمایا کہ قرآن شریف نے ہاجرین کو صادقین کہا **أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ** اور پھر فرمایا **وَكُتُوبًا مَعَ الصَّادِقِينَ** چھوں کے ساتھ رہو۔ لہذا تم بھی علیحدہ خلافت نہ قائم کرو۔ ہمارے ساتھ رہو۔ ایسے ہی میں غیر مقتدوں سے کہتا ہوں کہ سچوں نے تقلید کی سب سے تم بھی ان کے ساتھ رہو۔ مقتدینو +

**عقلی دلیل**۔ دنیا میں انسان کوئی بھی کام بغیر دوسرے کی پیروی کے نہیں کر سکتا۔ ہر مہنر اور علم کے قاعد سب میں اس کے ماہرین کی پیروی کرنا ہوتی ہے۔ دین کا معاملہ تو دنیا سے کہیں زیادہ مشاغل ہے۔ اس میں بھی اس کے ماہرین کی پیروی کرنا ہوگی۔ علم حدیث میں بھی تقلید ہے۔ کہ فلاں محدث اس نے تصحیف نہ کی کہ بخاری نے فلاں محدث نے فلاں راوی کو تصحیف نہ کیا ہے۔ اس کا قول ماننا یہ ہی تو تقلید ہے۔ قرآن کی ترتیل میں قاریوں کی تقلید ہے کہ فلاں نے اس طرح اس آیت کو پڑھا ہے۔ قرآن کے عربی آیات سب پر تقلید ہے تو ہے۔ نماز میں حبیبہ جماعت ہوتی ہے تو عام کی تقلید سب مقتدی کرتے ہیں۔ حکومت اسلامی میں تمام مسلمان ایک بادشاہ کی تقلید کرتے ہیں۔ ریل میں بیٹھتے ہیں تو ایک انجن کی ساری ریل دالے تقلید کرتے ہیں غرض کہ انسان ہر کام میں مقتد ہے۔ اور











بِکُمْ اور یہ کہ یہ ہی میرا سیدھا راستہ ہے تو اس پر چلو اور راہیں نہ چلو۔ کہ تم کو اس کی راہ سے جدا کر دیں گی۔  
 قُلْ اَبَلْ نَتَّبِعُ مَا الْفَرِیْنَا عَلَیْهِ اَبَاءَ فَا تَوَكِّسُ کَے بلکہ ہم تو اس پر چلیں گے جس پر اپنے باپ دادا  
 کو پایا۔ ان آیات اور ان جیسی دوسری آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ و رسول کے حکم کے سامنے  
 اماموں کی بات ماننا طریقہ کفر ہے اور سیدھا راستہ ایک ہی ہے۔ چار راستہ حنفی، شافعی وغیرہ ٹیڑھے  
 راستہ میں وغیرہ وغیرہ •

جواب جس تقلید کی قرآن کریم نے بُرائی فرمائی ہے اس کو ہم پہلے باب میں بیان کر چکے ہیں  
 وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَیْنِ یَہُودِیْتِ یَا نَصْرَانِیْتِ وَغَیْرَہِ خِلَافِ اِسْلَامِ راستے مراد ہیں۔ حنفی شافعی وغیرہ  
 چند راستے نہیں۔ بلکہ یک سٹیشن کی چار سڑکیں یا ایک دریا کی چار نہریں ہیں۔ ورنہ پھر تو غیر مقلدین  
 کی جو عتیں ثنائی اور غز فونی کا کیا حکم ہے۔ چند راستے ہوتے ہیں عقائد بدلنے سے۔ چاروں مذہب  
 کے عقائد یکساں ہیں۔ صرف اہمال میں ذروی اختلاف ہے جیسا کہ خود صحابہ کرام میں اختلاف رہا •  
 سوال (۱۴) ہوتے ہوئے مصطفیٰ کی گفتار • مت مان کسی کا قول و کردار  
 دین حق را چار مذہب ساختند • فتنہ در دین نبی انداختند

جواب۔ یہ شعرا سل میں چکڑا لویوں کا ہے •

ہوتے ہوئے کبریا کی گفتار • مت مان نبی کا قول و کردار

دوسرا شعر بھی اس طرح ہے •

مسجد دو خشت علیحدہ ساختند • فتنہ در دین نبی انداختند

چار مذہب کا جواب ہم نے اپنے دیوان میں دو شعروں میں اس طرح دیا ہے •  
 چار رسل چار فرشتے چار کتب ہیں دین چار • سلسلے دونوں چار چار لطف عجب چار ہیں  
 آتش و آب خاک و باد سب انہی سے ہے ثبات • چار کا سارا ماجرا ختم ہے چار بار میں  
 چار کا عدد تو خدا کو بڑا ہی پیارا ہے۔ کتابیں بھی چار بھیجیں اور دین بھی چار ہی بنائے۔ انسان کا خمیر  
 بھی چار ہی چیزوں سے کیا وغیرہ۔ جب مقصود کے چاروں راستے گھبر گئے تو پھر وہاں پہنچنا ناممکن۔ کیونکہ  
 راستے چار ہی ہو سکتے ہیں۔ خانہ کعبہ کے ارد گرد چار طرف نماز ہوتی ہے۔ مگر رخ سب کا کعبہ کو ایسے ہی  
 حضور علیہ السلام تو کعبہ ایمان میں چاروں مذہبوں نے چاروں راستے گھیر لئے۔ وہاں کس راستہ



سے وہاں پہنچیں گے؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے

مذہب چار چوں چار ساہ اند • بہر منت جو بادہ ہمسائی

خود کے بینی از چار طرف • کعبہ را چوں تو سجدہ بنمائی

جس طرح قرآن کے ہوتے ہوئے حدیث کی ضرورت ہے۔ اسی طرح حدیث کے ہوتے ہوئے فقہ کی ضرورت ہے۔ فقہ قرآن و حدیث کی تفسیر ہے۔ اور جو حکم کہ ہم کو نہ حدیث میں ملے نہ قرآن میں۔ اس کو فقہ ہی بیان فرماتا ہے •

سوال (۱۵) تقلید میں غیر خدا کو اپنا حکم بنانا ہے۔ اور یہ شرک ہے۔ لہذا تقلید شخصی شرک ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے **إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ** نہیں ہے حکم مگر اللہ کا •

جواب۔ اگر غیر خدا کو حکم یا پانچ بنانا شرک ہے۔ تو حدیث ماننا بھی شرک ہوا۔ نیز سارے محدثین و مفسرین مشرک ہو گئے۔ کیونکہ ترمذی، ابوداؤد و مسلم وغیرہ حضرات تو مقلد ہیں۔ اور امام بخاری وغیرہ مقلدوں کے شاگرد۔ دیکھو عینی شرح بخاری۔ ہم نے دیوان سالک میں اس سوال کا یہ جواب دیا ہے • جو تیری تقلید شرک ہوتی محدثین بنائے ہوئے شرک • بخاری مسلم ابن ماجہ امام اعظم ابو حنیفہ کہ جتنے فقہا محدثین میں تمہارے خرمین خوشہ چیں ہیں • ہوں واسطے سے کہ بے وسیلہ امام اعظم ابو حنیفہ جس روایت میں ایک ناسق راوی آ جاوے۔ وہ روایت ضعیف یا موضوع ہے۔ تو جس روایت میں کوئی مقلد آ جاوے تو مشرک آ گیا۔ لہذا وہ بھی باطل۔ پھر ترمذی داؤد او د تو خود مقلد ہیں مشرک ہوئے۔ ان کی روایات ختم ہوئیں۔ بخاری وغیرہ پہلے ہی ختم ہو چکی۔ کہ وہ مشرکوں کے شاگرد ہیں۔ اب حدیث کہاں سے لاؤ گے۔ قرآن پاک فرماتا ہے **وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حُكَّامًا مِّنْ أَهْلِهَا** و حکماء مِّنْ أَهْلِهَا اور اگر تم کو میراں بیوی کے تھکڑے کا خوف ہو تو ایک حکم مرد والوں کی طرف سے بھیجو اور ایک بیچ عورت والوں کی طرف سے بھیجو •

حضرت علی و معاد یہ رضی اللہ عنہما نے جنگ صفین میں حکم بنایا۔ خود حضور علیہ السلام نے بنی قریظہ کے معاملہ میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو حکم بنایا۔ آیت کے معنی یہ ہیں کہ حقیقی حکم خدا کے پاک ہی کا ہے اور جو اس کے سوا کے احکام میں۔ علماء فقہاء اور مشائخ کے اسی طرح حکام حدیث یہ تمام بالواسطہ خدا کے تعالیٰ ہی کے حکم ہیں۔ اگر یہ معنی ہوں کہ کسی کا حکم سوائے خدا کے ماننا شرک ہے۔ تو



آج تمام دنیا ج کا فیصلہ پھر یوں کے مقدمات کو مانتی ہے۔ سب ہی مشرک ہو گئے ۔

سوال ۱۶۱ قیاس مجتہدین ہے۔ اور ظن کرنا گناہ ہے۔ قرآن میں اس سے مانعت ہے۔ قرآن فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا** اے ایمان والو بہت گمانوں سے بچو۔ بے شک کوئی گمان گناہ ہو جاتا ہے اور غیب زدھونڈو۔ اور ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو۔ لہذا دین میں ہر کتاب و سنت پر عمل چاہیے ۔

اصل دین آمد کتاب اللہ مقدم داشتن ۔ پس حدیث مصطفیٰ از جانِ مسلم داشتن جواب۔ اس کا جواب خاتمہ میں آدیا۔ کہ قیاس کسے کہتے ہیں اور اس کے احکام کیا ہیں ۔ سوال ۱۶۲ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جو حدیث صحیح ثابت ہو جاوے وہ ہی میرا مذہب ہے۔ لہذا ہم نے ان کے قول حدیث کے خلاف پا کر پھڑو دیے۔ انشاء اللہ غیر مقلدوں کو اس سے زیادہ دلائل نہ ملیں گے۔ ان ہی کو بنا بگاڑ کر یا بڑھا چڑھا کر بیان کرتے ہیں ۔

جواب۔ بیشک امام صاحب کا یہ حکم سچہ۔ کا اگر میرا قول کسی حدیث صحیح کے مقابل واقعہ ہو جائے تو حدیث پر عمل کرنا میرے مذہب پر عمل کرنا ہے۔ یہ تو امام صاحب کا انتہائی تقویٰ ہے۔ اور واقعہ بھی یہ ہے کہ قیاس مجتہدین ہوتا ہے جہاں نص موجود نہ ہو۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اس زمانہ میں دنیا میں ایسا کون محدث ہے جو احادیث کا اس قدر وسیع علم رکھتا ہو۔ کہ تمام احادیث پھر اس کی تمام اسنادوں پر اطلاق رکھتا ہو۔ اور یہ بھی جانتا ہو کہ امام صاحب نے یہ حکم کس حدیث سے لیا ہے۔ ہم لوگوں کی نظر ملاحظہ سے آگے نہیں ہوتی۔ پھر کس طرح فیصلہ کر سکتے ہیں۔ کہ امام کا یہ فرمان کسی حدیث سے ماخوذ نہیں۔ یوں تو حدیث میں بھی آئی ہے کہ **إِذَا بَلَغَ لَكُمْ مِنْ حَدِيثٍ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَنْ وَافَقَهُ قَابِلُوا** اور یہ بھی جانتا ہو کہ امام صاحب نے یہ حکم کس حدیث سے لیا ہے۔ جب تم کو میری کوئی حدیث پہنچے تو اس کو کتاب اللہ پر پیش کرو۔ اگر اس کے موافق ہو تو قبول کر لو ورنہ رد کر دو ۔ تو اگر کوئی چکڑا لوی کہے کہ بہت حدیث چونکہ خلاف قرآن ہیں ۔ اس سے ہم حدیث کو چھوڑتے ہیں۔ قرآن میں ہے کہ میرات تقسیم کرو۔ حدیث میں ہے کہ بنی کی میراث تقسیم نہیں ہوتی۔ جس طرح یہ کلام مردہ ہے۔ تمہارا قول بھی رد ہے ۔

سوال ۱۶۳ امام اعظم کو حدیث نہیں آتی تھی۔ اس لئے ان کی روایات بہت کم ہیں اور جہر میں وہ



## سب ضعیف

جواب۔ امام اعظم بہت بڑے محدث تھے۔ بغیر حدیث دانی اس قدر مسائل کیسے استنباط ہو سکتے تھے۔ ان کی کتاب مسند ابو حنیفہ و امام محمد کی کتاب موطا امام محمد سے ان کی حدیث دانی معلوم ہوتی ہے حضرت صدیق اکبرؓ کی روایات بہت کم ملتی ہیں۔ تو کیا وہ محدث نہ تھے۔ کمی روایت احتیاط کی وجہ سے ہے۔ امام صاحب کی تمام روایات صحیح ہیں۔ کیونکہ ان کا زمانہ حضورؐ سے بہت قریب ہے۔ بعد میں بعض روایات میں ضعف پیدا ہوا۔ بعد کا ضعف حضرت امام نو مضر نہیں جس کا اسناد بڑھ ہی ضعف بھی پیدا ہوا۔

**لطیف** بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ تم کہتے ہو کہ چاروں مذاہب حق ہیں یہ کس طرح ہو سکتا ہے۔ حق تو صرف ایک ہی ہو گا۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ واجب ہے۔ تو یا تو واجب ہوگی یا مکروہ۔ دونوں کے صحیح کس طرح ہو سکتے ہیں۔ جواب۔ یہ ہے کہ حق کے معنی یہاں صحیح یا کہ واقعہ کے موافق نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ چاروں مذاہب میں سے کسی کی پیروی کر لو خدا کے یہاں پکڑ نہ ہوگی۔ کیونکہ مجتہد کی خطا بھی معاف ہے۔ امیر معاویہؓ اور مولیٰ علیؓ اسی طرح عائشہ صدیقہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین میں جنگ بھی ہوئی۔ اور حق پر ایک ہی صاحب تھے۔ مگر دونوں کو حق پر کہا جاتا ہے۔ جیسی کسی کی پکڑ خدا سے نہیں ہوگی۔ جبکہ میں ایک شخص کو خبر نہیں کہ قبلہ کدھر ہے۔ اس نے اپنی رائے سے چار رکعت چار طرف پڑھیں۔ کیونکہ اسے بدلتی رہی۔ یہ بھی منہ پھیرتا رہا۔ قبلہ تو ایک ہی طرف تھا۔ مگر نماز صحیح ہو گئی۔ چاروں قبلہ درست ہیں بلکہ مجتہد خطا بھی کرے تو بھی ایک ثواب پاتا ہے۔ قرآن حکیم نے حضرت داؤد علیہ السلام کی اجتہادی خطا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی درستی رائے بیان فرمائی۔ مگر کسی پر عتاب نہ فرمایا۔ بلکہ فرمایا کَلَّا اَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا۔

مشکوٰۃ کتاب الامارۃ باب العمل فی الفضل میں ہے اِذَا حَكَمَ الْحُكْمُ فَلِحَقِّ هَذَا وَاصَابَ فَلَهُ اَجْرَانِ وَلِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ فَاَخْطَا فَلَهُ اَجْرٌ وَاحِدٌ (متفق علیہ) جبکہ حاکم فیصلہ کرے تو اجتہاد کرے اور صحیح کرے تو اس کو دو ثواب ہیں۔ اور جب فیصلہ کرے اور اجتہاد کرے اور خطا کرے تو اس کو ایک ثواب ہے۔ اس سے یہ عترت حق بھی اٹھ گیا۔ کہ اگر شافعی رفع یدین کرے تو ٹھیک ہے اور اگر غیر مقتاد کرے تو جرم ہے۔ کیونکہ شافعی مگر شرع مجتہد سے فیصلہ کر کے رفع یدین کر رہا ہے۔ اگر فطنی کرتا ہے تو بھی معاف ہے۔ اور غیر فطنی مجتہد سے فیصلہ نہ کرایا۔ لہذا اگر مجتہد بھی



کرتا ہے۔ تو بھی خطا کار ہے۔ جیسے کہ آج حاکم کے بغیر فیصلہ کوئی شخص خود ہی قانون کو ہاتھ میں لے کر کوئی کام کرتا ہے مجرم ہے لیکن اگر حاکم کچری سے فیصلہ کرے وہ ہی کام کیا تو اس پر جرم نہیں۔ حاکم جو ابده ہے اگر حاکم نے غلطی کی ہے۔ تو بھی اس کی پکڑ نہیں۔ دیکھو حضور علیہ السلام نے بدر کے قیدیوں سے محض قیاس پر فدیہ لیا۔ پھر آیت اس کے خلاف آئی۔ معلوم ہوا کہ اس قیاس سے رب ماضی نہیں۔ مگر وہ فدیہ کار روپیہ واپس نہ کرایا گیا۔ بلکہ ارشاد ہوا **فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا** وہ مال کھا لو حلال طیب۔ معلوم ہوا کہ خطا اجتہادی پر کوئی پکڑ نہیں ہے

خاتمہ قیاس کی بحث میں شریعت کے دلائل چار ہیں۔ قرآن، حدیث، اجماع امت اور قیاس۔ اجماع کے دلائل تو ہم بیان کر چکے۔ کہ قرآن کا بھی حکم ہے اور حدیث کا بھی۔ کہ عام جماعت مسلمین کے ساتھ رہو۔ جو اس سے علیحدہ ہوا وہ جہنمی ہے۔

قیاس کے معنی لغت میں اندازہ لگانا اور شریعت میں کسی فرعی مسئلہ کو اصل مسئلہ سے علت اور حکم میں ملا دینا یعنی ایک مسئلہ ایسا درپیش آگیا جس کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں ملتا تو اس کی مثل کوئی وہ مسئلہ لیا جو قرآن و حدیث میں ہے۔ اس کے حکم کی علت معلوم کر کے یہ کہا کہ چونکہ وہ علت یہاں بھی ہے لہذا اس کا یہ حکم ہے۔ جیسے کسی نے پوچھا کہ عورت کے ساتھ غلام کرنا کیا ہے؟ ہم نے جواب دیا کہ حالت حیض میں عورت سے جماع حرام ہے کیوں؟ پلیدی کی وجہ سے۔ اور اس میں بھی پلیدی ہے۔ لہذا یہ بھی حرام ہے۔ کسی نے پوچھا کہ جس عورت سے کسی کے باپ نے زنا کیا۔ وہ اس کے لئے حلال ہے یا نہیں؟ ہم نے کہا کہ جس عورت سے کسی کا باپ نکاح کرے وہ بیٹے کو حرام ہے۔ وطی یا جزیرہ کی وجہ سے۔ لہذا یہ عورت بھی حرام ہے۔ اس کو قیاس کہتے ہیں۔ مگر شرط یہ ہے کہ قیاس کرنا والا مجتہد ہو۔ ہر کس و نا کس کا قیاس معتبر نہیں۔ قیاس اصل میں حکم شریعت کو نافذ ہونے والا ہے۔ خود مستقل حکم نہیں۔ یعنی قرآن و حدیث کا ہی حکم ہوتا ہے۔ مگر قیاس کو یہاں تاہر کرتا ہے۔ قیاس کا ثبوت قرآن حدیث و افعال صحابہ سے ہے۔ قرآن فرماتا ہے **قُلْ غَنِمْتُ وَأَنَا الْفَائِزُ** اَلَا بَصَرًا قَوْعَبَرِیت لَو لَسْتَ نَکَاہُ وَاوَلُو

یعنی کفار کے حل پر اپنے کو قیاس کر۔ کہ اگر تم نے ایسی حرکتیں کیں تو تمہارا بھی یہی حال ہوگا۔ نیز قرآن نے قیامت کے ہونے کو نیند پر اسی طرح کھینچی کہ شب ہو۔ سر سبز ہونے پر قیاس فرما کر بتایا ہے۔ اول سے آخر تک کفار کی مثالیں بیان فرمائی ہیں یہ بھی قیاس ہے۔ بخاری کتاب الاعتصام



میں ایک باب باندھا باب من شُبَّهَ صَلَاةً مَعْلُومًا بِأَصْلٍ مُبِينٍ قَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ حُكْمَهَا لِيَقْرَهُمْ بِهِ  
السَّائِلُ جو کسی قاعدہ معلومہ کو ایسے قاعدے سے تشبیہ ہے جس کا حکم خدا نے بیان فرمادیا ہے تاکہ  
سائل اس سے سمجھ لے ۔

اس میں ایک حدیث نقل کی جس میں حضور علیہ السلام نے ایک عورت کو قیاس سے حکم فرمایا اِنَّ  
اِمْرَاةً جَاءَتْ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ اِنَّ اُمِّي نَذَرَتْ اَنْ تَحْجَّ اَفَا حُجَّ  
عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا اَوْ عَمِيَّتْ لَوْ كَانَ عَلَى اُمِّكَ دَيْنٌ اَكُنْتُ تَقْضِيْنَهُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ  
اِفْضُوا الَّذِي لَهُ فَاِنَّ اللَّهَ اَحَقُّ بِالْقَصَاكِ اِذَا عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ عَمِيَّتْ  
اور عرض کیا کہ میری والدہ نے حج کی نذر مانی تھی کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ فرمایا ہاں حج کرو۔  
کہا اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو تم اس کو ادا کرتیں۔ عرض کیا ہاں۔ فرمایا وہ قرض بھی ادا کرو جو اللہ کا  
ہے۔ کیونکہ اللہ ادا اسے قرض کا زیادہ مستحق ہے ۔

مشکوٰۃ کتاب الامارۃ باب ما علی الولاۃ اور ترمذی جلد اول شروع الباب الاحکام اور دارمی میں  
ہے کہ جب حضرت معاذ ابن حیل کو حضور علیہ السلام نے یمن کا حاکم بنا کر بھیجا۔ تو پوچھا کہ کس چیز سے  
فیصلہ کرو گے؟ عرض کیا کتاب اللہ سے۔ فرمایا کہ اگر اس میں نہ پاؤ۔ تو عرض کیا کہ اس کے رسول کی  
سنت سے۔ فرمایا اگر اس میں بھی نہ پاؤ۔ تو عرض کیا کہ اَجْتَهِدُ بِرَأْيِي وَلَا الْوَقَالَ فَقَضَى رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ  
اللَّهِ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ اِنِّي رَأَيْتُ سَيِّدًا رَأَيْتُ سَيِّدًا رَأَيْتُ سَيِّدًا رَأَيْتُ سَيِّدًا رَأَيْتُ سَيِّدًا  
نے ان کے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا کہ اس خدا کا شکر ہے جس نے رسول اللہ کے قاصد کو اس کی توفیق  
دی جس سے رسول اللہ رضی اللہ عنہ میں صلی اللہ علیہ وسلم ۔

اس سے قیاس کا پُر زور ثبوت ہوا۔ چونکہ حضور علیہ السلام کی ظاہری حیات میں اجماع نہیں ہو  
سکتا۔ اس لئے اجماع کا ذکر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے نہ کیا۔ اسی طرح صحابہ کرام نے بہت سے احکام  
اپنے قیاس سے دیئے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس عورت کو قیاس فرما کر مہر مثل دلویا جو بغیر  
مہر نکاح میں آئی۔ اور شوہر مہر گیا دیکھو نسائی جلد دوم صفحہ ۸۸) اب وہ اعتراض جو غیر مقلد کرتے ہیں۔  
اِجْتَهَدُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ کہ بہت ظن سے بچو۔ اس میں ظن سے مراد بدگمانیاں ہیں یعنی مسلمانوں پر



بدگمانیاں نہ کیا کرو۔ اسی لئے اس آیت میں اس کے بعد غیبت و غیرہ کی ممانعت ہے۔ ورنہ قیاس اور غیبت میں کیا تعلق۔ جیسے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے **إِنَّمَا إِلَهُ الْبَشَرِ مِنَ الشَّيْطَانِ** مشورہ کرنا شیطان کی طرف سے ہے۔ تو کیا ہر مشورہ شیطانی کام ہے۔ نہیں بلکہ جو اسلام اور مسلمانوں کے خلاف مشورے ہوں۔ وہ شیطانی ہیں۔ ایسے ہی یہ ہے۔ اور جو قیاس کی باتیاں آئی ہیں۔ وہ وہ قیاس ہے جو حکم خدا کے مقابلہ میں کیا جائے جیسا کہ شیطان نے حکم سجدہ پا کر قیاس کیا۔ ورحمہم الہی کو رد کر دیا۔ یہ کفر ہے۔ غیر مقلد یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن فرماتا ہے **إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ**۔ **إِنَّمَا حَصَرَ** کے لئے ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ سوائے وحی کے اور کسی چیز کی پیروی نہ کی جائے۔ نہ اجماع کی نہ قیاس کی۔ صرف قرآن و حدیث کی پیروی ہو۔ مگر انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ اجماع و قیاس پر عمل بھی قرآن و حدیث پر ہی عمل ہے کہ قیاس منظر ہے آخر میں میں منکرین قیاس سے دریافت کرتا ہوں کہ جن چیزوں کی تصریح قرآن و حدیث میں نہ ملے یا بظاہر احادیث میں تعارض واقع ہو وہاں کیا کر دگے؟ مثلاً ہوائی جہاز میں نماز پڑھنا کیسی ہے؟ اسی طرح اگر جمعہ کی نماز میں رکعت اول میں جماعت ملتی۔ رکعت دوم میں جماعت پیچھے سے بھاگ گئی۔ اب ظہر پڑھیں یا جمعہ؟ اسی طرح دیگر مسائل قیاسیہ میں کیا جواب ہوگا۔ اس لئے بہتر ہے کہ کسی امام

کا دامن پکڑ لو۔ اللہ توفیق دے۔



اس میں ایک مقدمہ ہے۔ دو دو باب اور ایک خاتمہ بمنہ ذکر ہے

## مقدمہ

اس میں چند فصلیں ہیں

### پہلی فصل

غیب کی تعریف اوسائن کے اقسام کے بیان میں

غیب وہ چھپی ہوئی چیز ہے جس کو انسان نہ تو آنکھ ناک کان وغیرہ حواس سے محسوس کر سکے اور نہ بلا دلیل بداعتماد عقل میں آسکے۔ مگر پنجاب واسطے کے لئے بمبئی غیب نہیں۔ کیونکہ وہ یا تو آنکھ سے دیکھ آیا ہے یا سن کر کہہ رہا ہے۔ کہ بمبئی ایک شہر ہے۔ یہ حواس سے علم ہوا۔ اسی طرح کھانوں کی لذتیں اور



اُن کی خوشبو وغیرہ غیب نہیں۔ کیونکہ یہ چیزیں اگرچہ آنکھ سے چھپی ہیں۔ مگر دوسرے حواس سے معلوم ہیں۔ جتن اور ملائکہ اور جنت و دوزخ ہمارے لئے اس وقت غیب ہیں۔ کیونکہ نہ اُن کو حواس سے معلوم کر سکتے ہیں اور نہ بالادلائل عقل سے۔ غیب دو طرح کا ہے۔ ایک وہ جس پر کوئی دلیل قائم ہو سکے یعنی دلائل سے معلوم ہو سکے۔ دوسرا وہ جس کو دلیل سے بھی معلوم نہ کر سکیں۔ پہلے غیب کی مثال جیسے جنت و دوزخ اور خائے پاک کی ذات و صفات کہ عالم کی چیزیں اور قرآن کی آیات دیکھ کر ان کا پتہ چلتا ہے۔ دوسرے غیب کی مثال جیسے قیامت کا علم کہ کب ہوگی۔ انسان کب مرے گا اور حور کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی، بد بخت ہے یا نیک بخت کہ ان کو دلائل سے بھی معلوم نہیں کر سکتے ہی طرح غیب کو مفسر الغیب کہا جاتا ہے اور اس کو پروردگار عالم نے فرمایا فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ تَفْسِيرُ بَصِيصٍ وَيُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ کے ماتحت ہے وَالْمُرَادُ بِهِ الْخَفِيُّ الَّذِي لَا يَدْرِكُهُ الْحَسُّ وَلَا تَقْضِيهِ بَدَاهَةُ الْعَقْلِ غَيْب سے مراد وہ چھپی ہوئی چیز ہے جس کو حواس نہ پاسکیں اور نہ بداہت اُس کو عقل چاہے۔

تفسیر کبیر سورہ بقرہ کے شروع میں اسی آیت کے ماتحت ہے قَوْلُ جَمْعٍ مِّنَ الْمُفْسِّرِينَ اَنَّ الْغَيْبَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ غَائِبًا عَنِ الْحَاسَّةِ ثُمَّ هَذَا يَنْقَسِمُ إِلَى مَا عَلَيْهِ دَلِيلٌ وَ إِلَى مَا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ علم مفسرین کا یہ قول ہے کہ غیب وہ ہے جو حواس سے چھپا ہوا ہو۔ پھر غیب کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ایک تو وہ جس پر دلیل ہے۔ دوسرے وہ جس پر کوئی دلیل نہیں۔ تفسیر روح البیان میں شروع سورہ بقرہ یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ کے ماتحت ہے وَهُوَ مَا غَابَ عَنِ الْحَسِّ وَالْعَقْلِ غَيْبَةٌ كَامِلَةٌ بِحَيْثُ لَا يَدْرِكُ بِوَاحِدٍ مِنْهَا ابْتِدَاءً بِطَرِيقِ الْبَدَاهَةِ وَهُوَ قِسْمَانِ قِسْمٌ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي ارْمَدُ بِقَوْلِهِ عِنْدَ مَفَاتِحِ الْغَيْبِ وَقِسْمٌ نُّصِبَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ كَالصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ وَهُوَ الْمُرَادُ غَيْبٌ وَهُوَ حَوَاسِ اور عقل سے پورا پورا چھپا ہوا اور اس طرح کہ کسی ذریعہ سے بھی ابتداء کھلم کھلا معلوم نہ ہو سکے غیب کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ قسم جس پر کوئی دلیل نہ ہو۔ وہ ہی قسم اس آیت سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں۔ دوسری قسم وہ جس پر دلیل قائم ہو۔ جیسے اللہ تعالیٰ اور اُن کی صفات۔ وہ ہی اس کا مراد ہے۔

**فائدہ**۔ رنگ آنکھ سے دیکھا جاتا ہے۔ اور بو ناک سے سونگھی جاتی ہے۔ اور لذت زبان سے



آواز کان سے محسوس ہوتی ہے۔ تو رنگت زبان دکان کے لئے غیب ہے۔ اور بوا نکھ کے لئے غیب اگر کوئی آئندہ کا بندہ بوا در لذت کو ان کی شکلوں میں آنکھ سے دیکھ لے وہ بھی علم غیب اصنافی ہے۔ جیسے اعمال قیامت میں مختلف شکلوں میں نظر آئیں گے۔ اگر کوئی ان شکلوں میں یہاں دیکھ لے۔ تو یہ بھی علم غیب ہے۔ حضور غوث پاک فرماتے ہیں :-

وَمَا مِنْهَا شَيْءٌ أَوْ دَهْوٌ • تَسْرُ وَتَنْقُضُ إِلَّا آتَانِي

کوئی مہینہ اور کوئی زمانہ عالم میں نہیں گزرتا مگر وہ ہمارے پاس ہو کر اجازت لے کر گزرتا ہے۔ اسی طرح جو چیز فی الحال موجود نہ ہونے یا بہت دور ہونے یا اندھیرے میں ہونے کی وجہ سے نظر نہ آ سکے وہ بھی غیب ہے۔ اور اس کا جاننا علم غیب ہے۔ جیسے حضور علیہ السلام نے آئندہ پیدا ہونے والی چیزوں کو ملاحظہ فرمایا یا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہاوند میں حضرت ساریہ کو مدینہ پاک سے دیکھ لیا۔ اور ان تک اپنی آواز پہنچا دی۔ اسی طرح کوئی پنجاب میں بیٹھ کر مکہ معظمہ یا دیگر دور دراز ملکوں کو مثل کھٹ دست کے دیکھے یہ سب غیب ہی میں داخل ہیں :-

بذریعہ آلات کے جو چھپی ہوئی چیز معلوم کی جادوے وہ علم غیب نہیں۔ مثلاً کسی آلہ کے ذریعہ سے عورت کے پیٹ کا بچہ معلوم کرتے ہیں۔ یا کہ ٹیلیفون اور ریڈیو سے دور کی آواز سن لیتے ہیں اس کو علم غیب نہ کہیں گے۔ کیونکہ غیب کی تعریف میں عرض کر دیا گیا کہ جو اس سے معلوم نہ ہو سکے۔ اور ٹیلیفون یا ریڈیو میں سے جو آواز نکلی۔ وہ آواز جو اس سے معلوم ہونے کے قابل ہے۔ آلہ سے جو پیٹ کے بچے کا حال معلوم ہوا۔ یہ بھی غیب کا علم نہ ہوا۔ جبکہ آلہ نے اس کو ظاہر کر دیا تو اب غیب کہاں رہا :-  
خاصہ یہ کہ اگر کوئی آلہ چھپی چیز کو ظاہر کر دے۔ پھر ظاہر ہو چکنے کے بعد ہم اس کو معلوم کر لیں۔ تو علم غیب نہیں :-

## دوسری فصل ضروری فوائد کے بیان میں

علم غیب کے مسئلہ میں گفتگو کرنے سے پہلے یہ چند باتیں خوب خیال میں رکھی جادیں تو بہت فائدہ ہوگا۔ اور بہت سے اعتراضات خود بخود ہی دفع ہو جائیں گے۔ :-

۱۔ نفس علم کسی چیز کا بھی ہو بڑا نہیں۔ ہاں بڑی باتوں کا کرنا یا کرنے کے لئے سیکھنا بڑا ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ بعض علم دوسرے علموں سے زیادہ افضل ہوں۔ جیسے علم عقائد، علم شریعت



علم تصوف دوسرے علموں سے افضل ہیں۔ مگر کوئی علم فی نفسہ بُرا نہیں۔ جیسے بعض آیات قرآنیہ بعض سے زیادہ ثواب رکھتی ہیں قُلْ هُوَ اللَّهُ فِي تَمَائِ الْقُرْآنِ کا ثواب ہے۔ مگر تَبَّتْ يَدَايِیْہِ ثَوَابِہِیں دیکھو روح البیان زیر آیت وَكَوْكَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوْ جَدُّوَافِیْہِ اِخْتِلَافًا کَثِیْرًا، لیکن کوئی آیت بُری نہیں۔ اس لئے کہ اگر کوئی بُرا علم ہوتا تو خدا کو بھی وہ حاصل نہ ہوتا۔ کہ خدا ہر بُرائی سے پاک ہے۔ نیز فرشتوں کو خدا کی ذات و صفات کا علم تو تھا۔ مگر حضرت آدم علیہ السلام کو عالم کی ساری اچھی بُری چیزوں کا علم دیا۔ اور وہ ہی علم بن کی افضلیت کا ثبوت ہوا۔ اس علم کی وجہ سے وہ ملائکہ کے استاد قرار پائے۔ اگر بُری چیزوں کا علم بُرا ہوتا۔ تو حضرت آدم کو یہ علم دے کر استاد نہ بنایا جاتا نیز دنیا میں سب سے بدتر چیز ہے کفر و شرک۔ مگر فقہاء فرماتے ہیں کہ علم حسد و بغض اور الفظ کفریہ و شرکیہ کا جاننا فرض ہے۔ تاکہ اس سے بچے۔ اسی طرح جادو سیکھنا فرض ہے دفع جادو کے لئے۔ شامی کے مقدمہ میں ہے وَعِلْمُ الرِّیَاءِ وَعِلْمُ الْحَسَدِ وَالْحُبِّ وَعِلْمُ الْاَلْفَاظِ الْمُحَرَّمَةِ وَالْمُكْفَرَةِ وَالْمَعْرِیِ هَذَا مِنْ اَہَمِّ الْمُهْمَّاتِ (ملخصاً) یعنی علم ریا اور حسد و حرام اور کفریہ کلموں کا سیکھنا فرض ہے۔ اور واللہ یہ بہت ہی ضروری ہے۔ اسی مقدمہ شامی بحث علم نجوم و رمل میں فرماتے ہیں وَفِی ذَخِیْرَةِ النَّظَرِ تَعْلَمُہُ فَرَضٌ لِرَدِّ سَاحِرِ اَہْلِ الْحَرْبِ ذَخِیْرَہِ ناظرہ میں لکھا ہے کہ جادو سیکھنا فرض ہے اہل حرب کے جادو کو دفع کرنے کے لئے۔ احیاء العلوم جلد اول باب اول فصل سوم برے علوم کے بیان میں ہے علم کی بُرائی خود علم ہونے کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ بندوں کے حق میں تین وجہوں سے ہے الخ اس بیان سے بخوبی واضح ہوا کہ نفس علم کسی شے کا بُرا نہیں۔ اب منکرین کا وہ سوال اٹھ گیا کہ حضور علیہ السلام کو بُری چیزوں سے بچنا چاہیے۔ چوری، زنا، جادو، اشعار کا علم نہیں تھا۔ کیونکہ ان کا جاننا عیب ہے۔ بتاؤ خدا کو بھی ان کا علم ہے یا نہیں؟ اسی لئے انہوں نے شیطان اور ملک الموت کا علم حضور علیہ السلام سے زیادہ مانا۔ یہ تو ایسا ہوا جیسے مجوسی کہتے ہیں کہ خدا نے پاک بُری چیزوں کا خالق نہیں ہے کیونکہ بُری چیزوں کا پیدا کرنا بھی بُرا ہے لغو بالشد۔ اگر علم جادو بُرا ہے تو اس کی تعلیم کے لئے رب کی طرف سے وہ فرشتے ہاروت و ماروت کیوں زمین پر اترے؟ مومن علیہ السلام کے جادو گروں نے جادو کے علم کے ذریعہ سے موسیٰ علیہ السلام کی حقانیت پہچانی۔ اور آپ پر ایمان لائے۔ دیکھو علم جادو ایمان کا ذریعہ بن گیا۔



(۲) سارے انبیاء اور ساری مخلوق کے علوم حضور علیہ السلام کو عطا ہوئے۔ اس کو مولوی محمد قاسم صاحب نافووی نے تحذیر الناس میں مانا ہے جس کے سارے حوالے آتے ہیں۔ تو جس چیز کا علم کسی مخلوق کو بھی ہے وہ حضور علیہ السلام کو ضرور ہے۔ بلکہ سب کو جو علم ملا وہ حضور علیہ السلام ہی کے تقسیم سے ملا۔ جو علم شاگرد اساتذ سے لے ضروری ہے کہ اُستاذ بھی اُس کا جاننے والا ہو۔ انبیاء میں حضرت آدم علیہ السلام بھی ہیں۔ اس لئے ہم حضرت آدم و حضرت خلیل اللہ علیہما السلام کے علم سے بھی بحث کرینگے۔

(۳) قرآن اور لوح محفوظ میں سارے واقعات کل ماکان و مایکون میں۔ اور اس پر ملائکہ اور بعض اولیاء و انبیاء کی نظریں ہیں۔ اور ہر وقت وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیش نظر ہے۔ اس کے حوالہ بھی آتے ہیں۔ اس لئے ہم لوح محفوظ اور قرآنی علوم کا بھی ذکر کر دیں گے۔ اسی طرح کاتب تقدیر فرشتہ کے علوم کا بھی ذکر کر دیں گے۔

یہ تمام بحثیں علم مصطفیٰ علیہ السلام کے ثابت کرنے کو ہوں گی۔

## تیسری فصل علم غیب کے متعلق عقیدہ اور علم غیب کے مراتب کے بیان میں

علم غیب کی تین صورتیں ہیں۔ اور ان کے علیحدہ علیحدہ احکام (از خالص الاعتقاد صفحہ ۵)

- (۱) اللہ عز و جل عالم بالذات ہے۔ اُس کے بغیر بتائے کوئی ایک حرف بھی نہیں جان سکتا۔
  - (۲) حضور علیہ السلام اور دیگر انبیائے کرام کو رب تعالیٰ نے اپنے بعض غیوب کا علم دیا۔
  - (۳) حضور علیہ السلام کا علم ساری خلقت سے زیادہ ہے۔ حضرت آدم و خلیل علیہما السلام اور ملک الموت و شیطان بھی خلقت میں۔ یہ تین باتیں ضروریات دین میں سے ہیں ان کا انکار کفر ہے۔
- (۱) قسم دوم۔ دلیلے کرام کو جی بالواسطہ انبیائے کرام کچھ علوم غیب ملتے ہیں۔
- (۲) اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پانچ غیبوں میں سے بہت سے جزئیات کا علم دیا۔ جو اس قسم دوم کا منکر ہے وہ گمراہ اور بد مذہب ہے۔ کہ صد ہا احادیث کا انکار کرتا ہے۔

(۱) قسم سوم۔ حضور علیہ السلام کو قیامت کا بھی علم ملا کہ کب ہوگی۔

(۲) تمام گزشتہ اور آئندہ واقعات جو لوح محفوظ میں ہیں۔ اُن کا بلکہ اُن سے بھی زیادہ کا علم دیا گیا۔

(۳) حضور علیہ السلام کو حقیقتِ روح اور قرآن کے سارے تشابہات کا علم دیا گیا۔

چوتھی فصل جب علم غیب کا منکر اپنے دعوے پر دلائل قائم کرے۔ تو چار باتوں کا خیال



رکھنا ضروری ہے (از اسرار العیب صفحہ ۴۷)

(۱) وہ آیت قطعی الدلائل ہو جس کے معنی میں چند احتمال نہ نکل سکتے ہوں اور حدیث ہو تو متواتر ہو

(۲) اس آیت یا حدیث سے علم کے عطا کی نفی ہو کہ ہم نے نہیں دیا یا حضور علیہ السلام فرمادیں مجھ

کو یہ علم نہیں دیا گیا ؟

(۳) صرف کسی بات کا ظاہر نہ فرمانا کافی نہیں ممکن ہے کہ حضور علیہ السلام کو علم تو ہو مگر کسی مصلحت

سے ظاہر نہ کیا ہو۔ اسی طرح حضور علیہ السلام کا یہ فرمانا کہ خدا ہی جانے اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

یا مجھے کیا معلوم وغیرہ کافی نہیں کہ یہ کلمات بھی علم ذاتی کی نفی اور مخاطب کو خاموش کرنے کے لئے

ہوتے ہیں ؟

(۴) جس کے لئے علم کی نفی کی گئی ہو وہ واقعہ ہو اور قیامت تک کا ہو ورنہ کل صفات الہیہ اور

بعد قیامت کے تمام واقعات کے علم کا ہم بھی دعوے نہیں کرتے یہ چار فصلیں خوب خیال میں رکھنی چاہئیں

## باب اول

### علم غیب کے ثبوت کے بیان میں

اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل میں آیات قرآنیہ سے ثبوت دوسری میں احادیث سے ثبوت

تیسری میں احادیث کے شارحین کے چوتھی میں علمائے اُمت و فقہاء کے اقوال پانچویں میں خود منکرین

کی کتابوں سے ثبوت چھٹی میں عقلی دلائل اور اولیاء اللہ کے علم غیب کا بیان ؟

پہلی فصل آیات قرآنیہ میں (۱) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ

اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے پھر سب اشیاء کا نامکہ پر پیش کیا تفسیر مدارک میں

اسی آیت کے تحت ہے وَمَعْنَى تَعْلِيمِهِ أَسْمَاءَ السَّمِّيَّاتِ أَنَّهُ تَعَالَى أَسْمَاءُ الْأَجْنَاسِ الَّتِي

خَلَقَهَا وَعَلَّمَهُ أَنَّ هَذَا الْإِسْمَ فَرَسٌ وَهَذَا الْإِسْمُ بَعِيرٌ وَهَذَا الْإِسْمُ كَذٌّ وَكَذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ

عَلَّمَهُ إِسْمُ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى الْقِصْعَةِ وَالْمَخْرَفَةِ فَهَذَا حَضَرَتْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوَامِلُ شَيْءٍ

بتانے کے معنی یہ ہیں کہ رب تعالیٰ نے اُن کو وہ تمام جنسیں دکھادیں جس کو پیدا کیا ہے اور ن کو بتایا

کہ اس کا نام گھوڑا اور اس کا نام اونٹ اور اس کا نام فلاں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ

اُن کو سر چیز کے نام سکھادیے یہاں تک کہ پیال اور چلو کے بھی ؟



تفسیر خازن میں سی آیت میں یہ ہی غنمون بیان فرمایا۔ بت میں بھی زیادہ فرمایا و قیل علم آدم  
اسماء الملائکۃ و قیل اسماء ذریعہ و قیل علمہ اللغات مکہ نہایت ہے کہ حضرت آدم علیہ  
السلام کو تمام فرشتوں کے نام سکھا دیئے اور کہا گیا ہے کہ ان کی اولاد سکھائے۔ یہ کہا گیا ہے کہ ان کو  
تمام زبانیں سکھا دیں۔

تفسیر کبیر میں سی آیت کے ماتحت ہے قولہ فی علمہ جمادات الاشیاء و نعوتهما و  
هو المشہورات المراد اسماء کل شیء من خلق من جناس المحدثات من جمیع  
اللغات المختلفۃ الکی یتکلم بہا ولد آدم علیہ السلام من العربیۃ و الفارسیۃ و الرومیۃ  
و غیرہا آدم علیہ السلام کو تمام چیزوں کے اوصاف و درجہ کے کلمات سکھا دیئے۔ اور یہ بھی مشہور ہے  
کہ مراد مخلوق میں سے ہر حادث کی جنس کے سارے نام ہیں جو مختلف زبانوں میں ہوں گے جن کو اولاد  
آدم حج تک بل رہی ہے عربی، فارسی، روم و غیرہ۔

تفسیر ابو السعد میں اسی آیت کے ماتحت ہے و قیل اسماء من و ما یکون و قیل اسماء  
خلفہ من المعقولات و المحسوسات و الخیالات و امور ہوائی و انہدہ معرفۃ  
ذوات الاشیاء و اسماء ہائیکہ اصناف و مراتب ذلک و انہدہ معارف الصناعات  
و تفصیل الایات و کتب من مستقیلاً لہا کیا ہے کہ غیور نے جو کلمات اور آئندہ چیزوں کے  
نام بتا دیئے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب نام مخلوق کے نام بتا دیئے۔ عربی، فارسی، رومی، ہندی، چینی، یونانی  
انسان چیزوں کی ذات، ان کے نام، ان کے خصلتیں، ان کی پہچان، ان کے اوصاف، ہنر کے قانون  
ان کے اولادوں کی تفصیل اسے ان کے استعمال کے طریقے کا علم سکھا دیا۔

تفسیر روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے و علمہ اسماء الملائکۃ و اسماء ذریعہ و اسماء حیوانات و  
اجدادات و صنعة کل شیء و اسماء المدن و القرى و اسماء النہر و الشجر و ما یأون  
و اسماء کل شیء من خلقہ فی یوم القیمۃ و اسماء الامم و اللغات و کل نعیم  
فی الجنۃ و اسماء کل شیء فی الخیر علیہ سبغ و ما شہد انہدہ معارف و کتب و کتب  
کے حقائق سکھائے۔ اور جو کچھ ان میں دینی و دنیاوی نفع میں وہ بتائے۔ اور ان کو فرشتوں کے نام ان



کی اذرا اور حیوانات اور جمادات کے نام جنت و درہ چیز کا بنانا بتایا۔ تمام شہروں اور ٹاؤں کے نام  
 پہ نمودں اور درختوں کے نام جو ہو چکا یا جو نہ ہو کبھی ہو گا۔ ان کے درجہ و قیامت تک پیا فرمایا کہ ان کے نام  
 اور کھانے پینے کی چیزوں کے نام جنت کی برکت و غرضہ و چیز کے نام بتادیے۔ حدیث میں ہے کہ حضرت  
 آدم کو سات زبانیں سکھائی گئیں ۔

ان تفسیروں سے اتنا معلوم ہوا کہ ماکان اور مایکون کے سارے علوم حضرت آدم علیہ السلام کو دیئے گئے۔ نہ میں چیزوں کے نفع و ضرر، نہ ان کے حریقے، آفات کا استعمال سب دکھا دیئے۔ لیکن اب میرے آدم مولیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کو تو دیکھو۔ جتنی یہ ہے کہ یہ علم آدم میرے آقا کے علم کے دریا کا ایک قطرہ یا میدان کا ایک ذرہ ہے ۛ

شیخ ابن عربی فتوحات کبیرہ باب دوم میں فرماتے ہیں اَوَّلُ نَائِبٍ كَانَ لَهُ صَلَی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ خَلِیْفَتُہٗ اَدَمٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ حضور علیہ السلام کے پہلے خلیفہ اور نائِب اَدَمٌ علیہ السلام ہیں مولیم ہو کہ حضرت اَدَمٌ علیہ السلام حضور علیہ السلام کے خلیفہ ہیں خلیفہ اس کو کہتے ہیں جو اصل کی بغیر موجودگی میں اس کی جگہ کام کرے۔ حضور نایب السلام کی پیدائش پاک سے قبل سارے انبیاء حضور نایب السلام کے نائب تھے۔ یہ موعود ہی قاسم بعد حسب نے بھی تخریبہ الناس میں کہا ہے جیسا کہ ہم بین کر رہے ہیں خلیفہ کے علم کا یہ حال ہے ۔

نیم ریاض شرح شفاق منی عیاض میں ہے إِنَّهُ سُبْحَانَهُ عَزَّ وَجَلَّ عَرَضَتْ عَلَيْهِ الْخَلَائِقُ  
مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ فَعَرَفَهُمْ كُلَّهُمْ بِأَسْمَاءِ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا حُضِرَ عَلَيْهِ  
سَلَامٌ بِمَادَرَى تَخَلُّقَاتِ زُحْرَتِ آدَمَ وَزُكُيَّتِ مِثْلُ نَبِيِّهِ بِسْمَانٍ سَبَّحُوكُمْ بِمَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ رَبِّكُمْ  
آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكُلَّ سَبَّحُوكُمْ بِمَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ رَبِّكُمْ بِمَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ رَبِّكُمْ بِمَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ رَبِّكُمْ  
میں ۲۱. یَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَخُذْ ذَلِكَ بِمَقَامِهِ وَوَهَبْنَا لَكَ مَا نَحْنُ بِمُعْطِيهِ  
میں آیت کے ماتحت ہے ہر سوال میں اللہ مطہر است بخیر موت بدین ہر شہید بدین خود  
کہ در حدیث در بیان از زمین من رسیدہ و سینہ بدین زیست بدین و بحالے کہ بدین از ترقی بحوب ماندہ  
است کہ در حدیث پس اوے شناسد گناہان شمارا و در جنت میان شمارا و اعمال بد و نیک شمارا  
وہ خلق و انفاق شمارا لهذا شہادت و در دنیا بحکم شرع در حق امت مقبول واجب العمل است



حضور علیہ السلام اپنے ذریعہ نبوت کی وجہ سے ہر دیندار کے دین کو جانتے ہیں کہ دین کے کس  
درجہ تک پہنچا ہے۔ اور اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے۔ اور کون سا حجاب اس کی ترقی سے مانع  
ہے۔ پس حضور علیہ السلام تمہارے گناہوں کو اور تمہارے ایمانی درجات کو اور تمہارے نیک و بد  
اعمال اور تمہارے اخلاص اور نفاق کو پہچانتے ہیں۔ لہذا ان کی گواہی دنیا میں بحکم شرع امت کے  
حق میں قبول اور واجب العمل ہے۔

تفسیر روح البیان میں اسی آیت کے تحت ہے ہذا امّیّی علیّ تَضَمُّنِ الشَّهِیدِ سَتِّی  
الرَّقِیْبِ وَاصْطِلْعِ وَاتَّوَجَّہْ فِی قَنْبَرِ شَیْئَانِ شَہِیدِ لِإِشَارَةِ إلی انّ الشَّہِیدَ یُحَاطُ  
وَسُورَیَّةً إِنَّمَا یُکُونُ عَنْ خُبْرَةٍ مَّوَدَّیْکَ یَحَارُ الشَّہِیدَ وَمَعْنَى شَمَالَةٍ اَلْاَمْرِ  
حِیْثُہُمْ اِصْدَاعُ سَرَّیَّةٍ کُلِّ مُتَدَرِّجٍ بِاِیْنِہِمْ۔ فَہُوَ یَحْرِفُ ذُلُوبَہُمْ وَحَقِیقَتَ اِیْمَارِہُمْ  
وَعَمَلِہُمْ وَحَسَنَاتِہُمْ وَسَیِّئَاتِہُمْ وَخِلَاصَہُمْ وَنِفَاقَہُمْ وَغَیْرَ ذَٰلِکَ بِنُورِ سَیِّدِہِ  
اُمّتِہِ یَعْرِفُوْنَ ذَٰلِکَ مِنْ سَائِرِ اَلْاُمَمِ بِنُورِہِ عَلَیْکَ السَّلَامُ یہ اس بنا پر ہے کہ شہید میں  
محافظہ و خبردار کے معنے بھی شامل ہیں اور اس معنے کے شامل کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ کسی  
کو مادم کہنا در بدفائی کی گواہی دینا گواہ کے حالات پر مطلع ہونے سے ہو سکتا ہے۔ اور حضور علیہ  
السلام کی مسلمانوں پر گواہی دینے کے معنے یہ ہیں کہ حضور علیہ السلام ہر دیندار کے دینی مرتبہ کو پہچانتے  
ہیں۔ پس حضور علیہ السلام مسلمانوں کے گناہوں کو ان کے ایمان کی حقیقت کو ان کے اچھے بڑے  
اعمال کو ان کے اخلاص اور نفاق وغیرہ کو فہم حق سے پہچانتے ہیں۔ اور حضور علیہ السلام کی اُمت بھی  
قیامت میں ساری اُمتوں کے یہ حالات جہانے کی۔ مگر حضور علیہ السلام کے نور سے ۴

تفسیر خازن میں اسی آیت کے تحت ہے: ثُمَّ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَظِيمًا  
حَالِ اُمَّتِهِ فَيُرَكِّبُهُمْ وَيَشْفَعُ بِرِسْدِ قَوْمٍ پھر قیامت میں حضور علیہ السلام کو بد یہ جاوے گا  
پس توبہ تعالیٰ حضور علیہ السلام سے آپ کی اُمت کے واسطے پوچھے گا۔ تو آپ ان کی معافی کی  
تو یہی دیں گے۔ امانت لیا سچائی کی تو یہی مانگے ۔

تفسیر سارک پارہ ۲ سورہ اقریم میں آیت کے ماتحت ہے فَيُرِي بِحَمْدِهَا وَيَسْأَلُ عَنْ  
حَالِ امَّتِهِ فَيَرْكَبُهُمْ وَيَكْنُسُهُمْ بِالْبِرِّ وَالرَّحْمَةِ وَيَوْمَ يَكُونُ لِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ



کو بلا یا جادوئے گے۔ اور آپ کی اُمت کے مخالف پوچھے جائیں گے۔ پس آپ اپنی اُمت کی صفائی بیان کریں گے اور ان کے کلام پر نہ دینی دیں گے۔ لہذا حضور تمہاری عدالت کو جانتے ہیں۔

اس آیت اور ان تفاسیر میں یہ فرمایا گیا کہ قیامت کے دن دوسرے انبیائے کرام کی اُمتیں بارگاہ الہی میں عرض کریں گی کہ ہمارے پاس تیرا کوئی پیغمبر نہ پہنچا۔ ان اُمتوں کے بنی عرض کریں گے کہ خدایا ہم ان میں گئے، تیرے احکام پہنچائے۔ لیکن لوگوں نے قبول نہ کئے۔ رب تعالیٰ کا انبیاء کو حکم ہوگا کہ چونکہ تم مدعی ہو، اپنا کوئی گواہ لائی وہ اپنی گواہی کے لئے اُمتِ مصطفیٰ علیہ السلام کو پیش فرمائیں گے۔ مسلمان گواہی دیں گے کہ خدایا تیرے پیغمبر سچے ہیں۔ انہوں نے تیرے احکام پہنچائے تھے اب دو باتیں تحقیق کے ساتھ ہیں۔ اول یہ کہ یہ مسلمان گواہی کے قابل ہیں یا نہیں۔ فاسق و فاجر اور کافر کی گواہی قبول نہیں ہوتی۔ مسلمان پر سب گواہی قبول ہے۔ دوسرے یہ کہ ان لوگوں نے اپنے سے پہلے پیغمبروں کو زمانہ دیدہ نہ تھا چہرہ اسی اس طرح دے رہے ہیں۔ مسلمان عرض کریں گے کہ خدایا ہم سے تیرے محبوب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ پہلے پیغمبروں نے تبلیغ کی تھی۔ اُس کو سن کر ہم گواہی دے رہے ہیں۔ تہنیت حضور علیہ السلام کو بلا یا جادوئے گے۔ اور حضور علیہ السلام دو باتوں کی گواہی دیں گے۔ ایک یہ کہ یہ گواہی یا کافر نہیں۔ تاکہ ان کی گواہی قبول نہ ہو۔ بلکہ مسلمان اور پرہیزگار ہیں۔ دوسرے یہ کہ ہاں ہم نے ان سے کہا تھا کہ پہلے نبیوں نے اپنی قوم تک احکام الہیہ پہنچائے۔ تب ان پیغمبروں کے حق میں ڈگری ہوگی۔

اس واقعہ سے چھ باتیں خاص ہوئیں۔ ایک یہ کہ حضور علیہ السلام قیامت تک کے مسلمان کے ایمان، اعمال، روزہ، نماز، زیت سے باکل خبردار ہیں۔ درنہ پہلی یعنی صفائی کی گواہی کیسی ممکن نہیں کہ ایک مسلمان کو بھی کوئی تہمت چھپا رہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کی آنے والی نسل کا حال معلوم فرمایا کہ خدایا ان کی اولاد بھی اگر ہوگی تو کافر ہوگی وَا لَا یَلِدُ وَا لَا فَا جِرًا کَفَّارًا۔ لہذا انہوں نے کوئی گواہی نہ دی۔ حضرت نضر علیہ السلام نے جس سچے کو قتل فرمایا۔ اُس کا آئندہ کہ وہاں معلوم کر لیا کہ آئندہ آئندہ نہ رہا تو سرکش ہو گیا۔ تہنیت انبیاء علیہم السلام پر کسی کا حال کیونکر چھپ سکتا ہے۔ دوسرے یہ کہ گزشتہ پیغمبروں اور ان کی اُمتوں کے حالات حضور علیہ السلام نے منور نبوت سے دیکھے۔ وہ آپ کی گواہی کے قابل ہیں۔ اگر سنی ہوئی ہوگی۔ تو ایسی گواہی



تو اس سے پہلے مسلمان بھی دے چکے تھے۔ سنی گواہی کی انتہا دیکھی گواہی پر ہوتی ہے۔ تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ تو جانتا ہے کہ بنی سچے ہیں مگر پھر بھی گواہیوں کے مکر فیصلہ فرماتا ہے۔ اسی طرح اگر حضور علیہ السلام مقدمات میں تحقیقات فرما دیں اور گواہیاں وغیرہ لیں۔ تو اس سے لازم یہ نہیں آتا کہ حضور علیہ السلام کو خبر نہ ہو۔ بلکہ مقدمات کا قاعدہ یہ ہی ہوتا ہے۔ اور زیادہ تحقیق اس کی دیکھنا ہو تو ہماری کتاب شان حبیب الرحمن بہ آیات القرآن میں دیکھو۔ اسی گواہی کا ذکر آئندہ آیت میں بھی ہے۔

(۳) وَحُفَّتْ عَنِ هُوِّ لَدُوِّ شَهِيدًا. اور اے محبوب تم کو ان سب پر نگہبان بنا کر لا دیں گے۔

تفسیر نیش پوری میں اسی آیت کے ماتحت ہے لَانَّ رُوحَهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ شَهِيدٌ عَلَى جَمِيعِ الْاَرْوَاحِ. تَعْلُوْبٌ وَتَفْوِيسٌ بِقَوْلِ عَلَيْهِ سَلَامٌ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ نُورِيَّ اس لئے کہ حضور علیہ السلام امر مبارک تمام رُوحوں اور نفوسوں کو دیکھنے والی ہے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ نے جو پہلے پیدا فرمایا۔ وہ میرا نور ہے۔ تفسیر روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے وَاعْلَمَ اَنَّهُ يَعْرِضُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَمَلٌ اَمَّتْ بِغَدَاةٍ وَغَدَاةٍ فَيَعْرِفُهُمْ بِسِيَمَاهُمْ اَعْمَالُهُمْ فَلِذَلِكَ بَشَّهَدُ عَلَيْهِمْ حُضُورُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ پر آپ کی امت کے اعمال صبح و شام پیش کئے جاتے ہیں۔ لہذا آپ امت کو ان کی علامات سے جانتے ہیں اور ان کے اعمال کو بھی۔ اس لئے آپ ان پر گواہی دیں گے۔ تفسیر دارک میں اسی آیت کے ماتحت ہے اَيُّ شَهِيدًا اَعْلَى مَنْ اَمَّنَ بِالْاِيْمَانِ وَعَلَى مَنْ كَفَرَ بِالْكَفْرِ وَعَلَى مَنْ نَافَقَ بِالنِّفَاقِ حُضُورُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ گواہ ہیں مومنوں پر ان کے ایمان کے کافروں پر ان کے کفر کے اور منافقوں پر ان کے نفاق کے۔

اس آیت اور ان تفاسیر سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام از اول تبار و قیامت تمام لوگوں کے کفر و ایمان و نفاق و اعمال وغیرہ سب کو جانتے ہیں اسی سے آپ سب کے ہی گواہ ہیں۔ یہ ہی تو علم غیب ہے۔ (۴) مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ اَلَا بِاِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَهُوَ كُونُ هُوَ اُس کے یہاں شفاعت سے بغیر اس کے صوم کے جانتا ہے جو کچھ ان کے آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے۔ تفسیر نیش پوری میں اس آیت کے ماتحت ہے يَعْلَمُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ مِنْ وَلِيَّاتِ الْاَمْرِ قَبْلَ اَنْ يَخْلُقُوْهُ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ اَحْوَالِ الْقِيَامَةِ حُضُورُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مخلوق کے پیدا ہونے کے پہلے کے اولی معاملات بھی جانتے ہیں۔ اور جو مخلوق کے بعد قیامت کے احوال ہیں







یہ بھی ہے کہ اس ضمیر سے حضور علیہ السلام مراد ہوں۔ یعنی حضور علیہ السلام لوگوں کے حالات کو مشاہدہ کرنے والے ہیں۔ اور ان کے سامنے کے حالات جانتے ہیں۔ ان کے اخلاق، ان کے معاملات اور ان کے قصے وغیرہ اور ان کے پیچھے کے حالات بھی جانتے ہیں، آخرت کے احوال، جنتی، دوزخی لوگوں کے حالات اور وہ لوگ حضور علیہ السلام کے معلومات میں سے کچھ بھی نہیں جانتے مگر اسی قدر جتنا کہ حضور چاہیں۔ اولیاء اللہ کا علم، علم انبیاء کے سامنے ایسا ہے جیسے ایک قطرہ سات سمندروں کے سامنے اور انبیاء کا علم حضور علیہ السلام کے علم کے سامنے اسی درجہ کا ہے۔ اور ہمارے حضور علیہ السلام کا علم رب العالمین کے علم کے سامنے اسی درجہ کا۔ پس ہر نبی اور ہر رسول اور ہر ولی اپنی اپنی استعداد اور قابلیت کے موافق حضور سے ہی لیتے ہیں۔ اور کسی کو یہ ممکن نہیں کہ حضور علیہ السلام سے آگے بڑھ جائے تفسیر خزان میں اسی آیت کے ماتحت ہے یَعْنِي أَنَّ يُطْلِعَهُمْ عَلَيْهِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ وَنِيَكُونُ مَا يُطْلِعُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ عِلْمٍ غَيْبٍ دَرَسِلًا عَلَى نُبُوَّتِهِمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ يَعْنِي خُذَا تَعَالَى أَنْ كُوَانِ عِلْمٍ بِرَأْطَاعٍ دِيَتَا بے۔ اور وہ انبیاء و رسول ہیں تاکہ ان کا علم غیب پر مطلع ہونا ان کی نبوت کی دلیل ہو جیسے رب نے فرمایا ہے کہ پس میں ظاہر فرماتا اپنے غیب خاص پر کسی کو سوائے اس رسول کے جس سے رب راضی ہے ۔

تفسیر معالم التنزیل میں اسی آیت کے تحت ہے یَعْنِي لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ إِلَّا بِمَا شَاءَ مِمَّا أَخْبَرَهُ بِهٖ اَنْرُسُلُ یعنی یہ لوگ علم غیب کو نہیں گھیر سکتے۔ مگر جس قدر کہ خدا چاہے جس کی خبر رسولوں نے دی ۔

اس آیت اور ان تفاسیر سے اتنا معلوم ہوا کہ اس آیت میں یا تو خدا کا علم مراد ہے کہ خدا کا علم کسی کو حاصل نہیں۔ ہاں جس کو رب ہی دینا چاہے۔ تو اس کو علم غیب حاصل ہوتا ہے۔ اور رب نے تو انبیاء کو دیا اور انبیاء کے ذریعہ سے بعض مومنین کو دیا۔ لہذا ان کو بھی یہ عطائے الہی علم غیب حاصل ہوا۔ لکن دیا۔ اس کا ذکر آئندہ آوے گا ۔

یہ مراد ہے کہ حضور علیہ السلام کے علم کو کوئی نہیں پاسکتا۔ مگر جس کو حضور علیہ السلام ہی دینا چاہیں تو عطا فرمادیں۔ لہذا از حضرت آدم تا ذریعہ قیامت جس کو جس قدر علم ملا۔ وہ حضور علیہ السلام کے علم کے دریا کا قطرہ ہے۔ اس میں حضرت آدم اور فرشتوں وغیرہ کا علم بھی شامل ہے اور حضرت



آدم علیہ السلام کے علم کی وسعت ہم علیہ السلام کی آیت کے تحت بیان کر چکے ہیں \*  
(۵) وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ  
احمد اللہ کی شان یہ نہیں ہے کہ بسہ عام لوگوں کو غیب کا علم دے۔ ہاں اللہ چاہتا ہے کہ اپنے  
رسولوں میں سے جس کو چاہے \*

تفسیر بیضاوی میں اس آیت کے ماتحت ہے وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُودِيَ أَحَدًا كَمَا عَلَّمَ الْغَيْبُ  
فَيُطْلِعَ عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ مِنْ كُفْرٍ وَإِيمَانٍ وَلَكِنْ اللَّهُ يَجْتَبِي رِسَالَتَهُ مَنْ يَشَاءُ  
فَيُوحِي اللَّهُ وَيُخَبِّرُكَ بِبَعْضِ الْمَغِيبَاتِ وَيُنْصِبُ لَهُ نَائِدًا عَلَيْهِ خَدَّيْكَ تَعَالَى تَمَّ  
سے کسی کو علم غیب نہیں دینے کا کہ مطلع کرے اس کفر و ایمان پر جو کہ دلوں میں ہوتا ہے لیکن اللہ  
اپنی پیغمبری کے لئے جس کو چاہتا ہے چن لیتا ہے پس اس کی طرف وحی فرماتا ہے اور بعض عیوب کی  
ان کو خبر دیتا ہے جہاں ان کے لئے ایسے دلائل قائم فرماتا ہے جو غیب پر راہبری کریں + تفسیر غازی میں  
ہے لَكِنَّ اللَّهَ يَصْطَفِي وَيَخْتَارُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَيُطْلِعُهُ عَلَى بَعْضِ الْغَيْبِ لَكِنَّ  
اللَّهَ چن لیتا ہے اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے پس ان کو خبردار کرتا ہے بعض علم غیب پر  
تفسیر کبیر میں اسی آیت کے ماتحت ہے فَأَمَّا مَعْرِفَةُ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْأَعْلَامِ مِنَ الْغَيْبِ  
فَهُوَ مِنْ خَوَاصِّ الْأَنْبِيَاءِ لَكِنَّ إِنْ بَاتُوا بِطَرِيقِ غَيْبٍ يُطْلَعُونَ كَمَا جَاءَ بِنَايَةِ الْأَنْبِيَاءِ  
کرم کی خصوصیت ہے (جملہ) الْمَعْنَى لَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي أَنْ يَصْطَفِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ  
فَيُطْلِعُهُ عَلَى الْغَيْبِ معنی یہ ہیں کہ اللہ اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے چن لیتا ہے  
پس ان کو غیب پر مطلع کرتا ہے أَجْلَاءُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فَتَعْرِفُوا الْمُنَافِقِينَ  
قَبْلَ التَّمْيِزِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي وَيُخْتَارُ مَنْ يَشَاءُ فَيُطْلِعُهُ عَلَى غَيْبِهِ كَمَا أَطْلَعَ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا  
السَّلَامُ عَلَى حَالِ الْمُنَافِقِينَ خَدَّيْكَ تَعَالَى تَمَّ وَغَيْبِ پر مطلع نہیں کر سکتے تاکہ فرق کر سکیں  
منافقوں کو جان لو لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے چھانت لیتا ہے تو اس کو اپنے غیب پر مطلع فرماتا ہے  
جیسا کہ نبی علیہ السلام کو منافقین کے حال پر مطلع فرمادیا + راجح البیان میں ہے فَإِنَّ غَيْبَ الْمُخْتَلِقِينَ  
وَالْأَحْوَالِ لَا يَتَكَشَّفُ إِلَّا وَاسِطَةً بِرَسُولٍ كَيْفَ تَكُونُ حَقِيقَتُهُمْ وَأَحْوَالُهُمْ غَيْبٌ نَحْنُ ظَاهِرٌ  
ہوتے بغیر رسول علیہ السلام کے واسطے سے +



اس آیت کریمہ اور ان تفاسیر سے معلوم ہوا کہ خدا کا خاص علم غیب پیغمبر پر ظاہر ہوتا ہے بعض مفسرین نے جو فرمایا کہ بعض غیب اس سے مراد ہے علم الہی کے مقابلہ میں بعض اور کل ماکان و مایکون بھی خدا کے علم کا بعض ہے ۔

۱۰۰. وَعَلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا اَوْتَمَّ كُوْسُكُهَا دِيَا جُو كُجْهَمْ نَه  
جنت تھے۔ اوستہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔ (جلالین) ائی من الاحکام والغیب یعنی احکام اور علم  
غیب (تفسیر کبیر) انزل اللہ علیک ان کتاب والحکمة واطلعت علی اسرارہما وواقفک  
علی حقائقہما اللہ نے آپ پر قرآن اتارا اور حکمت اتاری اور آپ نے ان کے بھیدوں پر مطلع فرمایا  
اور ان کی حقیقتوں پر واقف کیا رازوں، یعنی من احکام الشرع و امور الدین وقیل علمک  
من علم الغیب ما لم تکن تعلم وقیل معناه علمک من حقیقات الامور واطلعت علی  
ضمایر القلوب وعلمک من احوال المنافقین وکیف ہدیہ یعنی شریعت کے احکام اور دین کی  
باتیں سکھائیں اور کیا ہے کہ آپ کو علم غیب میں سے وہ باتیں سکھائیں جو آپ نہ جانتے تھے اور  
کیا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ کو چھپی چیزیں سکھائیں اور دلوں کے راز پر مطلع فرمایا۔ اور  
منافقین کے مکر و فریب آپ کو بتا دیئے۔ (دارک) من امور الدین و اشعار الی امور من حقیقات  
الامور و ضمایر القلوب دین اور شریعت کے امور کو کہئے۔ اور چھپی ہوئی باتیں دلوں کے راز بتائے  
تفسیر حسینی بحر الحقائق سے اسی آیت کے تحت نقل فرماتے ہیں کہ علم ماکان و مایکون بہت  
کہ حق سبحانہ در شب سرا ہوا حضرت عطف فرمود چنانچہ در حیرت سراج مست کہ من در زیر عرش  
بودم قطره در خلق من ریختہ فحلمت ما کن و مایکون یہ بات در بیان علم ہے کہ حق تعالیٰ نے  
شب معراج میں حضور علیہ السلام کو عطا فرمایا چنانچہ معراج کی حدیث میں ہے کہ سر عرش کے نیچے تھے  
کہ ایک قطرہ ہمارے خلق میں ڈالا پس ہم نے سارے گزشتہ ورگاہ کے قیامت کو سمجھ لیا  
جامع البیان قبل نزول ذلت من حقیقات الامور یعنی یہ دو باتیں بتا دیں جو  
قرآن کے نزول سے پہلے آپ نہ جانتے تھے ۔

اس آیت اور ان تفاسیر سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو تمام امور و اشعار و حقیقات کی خبر  
دے دی گئی کہ وہ عربی زبان سے ہوتا ہے تو آیت سے یہ معلوم ہوا کہ شریعت کے احکام



دنیا کے سارے واقعات، لوگوں کے ایمانی حالات وغیرہ جو کچھ بھی آپ کے علم میں تھا سب ہی بتا دیں۔  
اس میں یہ قید لگا کہ اس سے مراد صرف احکام میں اپنی طرف سے قید ہے جو قرآن و حدیث اور امت  
کے عقیدے کے خلاف ہے جیسا کہ آئندہ بیان ہوگا۔

ما قرأنا فی الکتاب من شئی ہم فیہ اس کتاب میں کچھ ایسا نہ رکھا  
انما من ان القرآن مشتمل علی جمیع الاحوال قرآن کریم تمام حالات پر شامل ہے +  
تفسیر انوار المنزل میں اسی آیت کے تحت ہے یعنی انوار محفوظ فائدہ مشتمل  
علی ما یجری فی العالم من جلیل و دقیق کم یھمل فیہ امر حیوان و لا جمادات  
مراد یہ محفوظ ہے۔ کیونکہ یہ لوح محفوظ ان تمام باتوں پر مشتمل ہے جو عالم میں ہوتا ہے ہر ظاہر اور  
باطن اس میں کسی حیوان اور جماد کا معادہ چھوڑا نہ گیا۔ تفسیر تراویح البیان میں اسی آیت کے تحت  
ہے یعنی انما فی الکتاب ذکر احادیث من الخلق لکن لا یبصر ذکر کا فی الکتاب الا  
المؤیدون بانوار المعرفۃ یعنی اس کتاب میں مخلوقات میں سے کسی کا ذکر نہ چھوڑا ہے لیکن  
اس ذکر کو کوئی نہیں دیکھ سکتا مگر وہ جن کی معرفت کے انوار سے تائید کی گئی ہو + امام شعرانی طبقات  
کبریٰ میں فرماتے ہیں۔ ما خود از ادخال السان صفحہ ۵۵ ہ تو فتح اللہ عن قلوبکم اقل السدد کا  
ما تھم علی ما فی القرآن من العلوم واستغنیت عن النظر فی سواہ فان فی جمیع ما رقم  
فی مسند ترمذی قال اللہ تعالیٰ ما ذکرنا فی الکتاب من شئی الا خدا تدلی تمہارے دہر  
کے بندہ قبل کموں سے تو تم ان علوم پر مطلع ہو جاؤ جو قرآن میں ہیں۔ اور تم قرآن کے سوا دوسری چیز  
سے بہرہ ور نہ ہو۔ کیونکہ قرآن میں تمام وہ چیزیں ہیں جو وجود کے صفحوں میں لکھی ہیں۔ رب تعالیٰ  
کتاب ما ذکرنا فی الکتاب من شئی +

اس آیت درج تفسیروں سے معلوم ہوا کہ کتاب میں دنیا و آخرت کے سارے حالات موجود ہیں  
بہ کتاب سے مراد یا تو قرآن ہے یا لوح محفوظ اور قرآن ہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم میں ہے اور  
یہ محفوظ بھی جیسا کہ آئندہ آئے گا + تو نتیجہ یہ نکلا کہ تمام دنیا و آخرت کے حالات حضور علیہ السلام کے  
علم میں ہے۔ کیونکہ سارے علوم قرآن اور لوح محفوظ میں ہیں۔ اور قرآن و لوح محفوظ حضور کے علم میں  
ہے۔ لہذا کہ لا یبصر الا فی کتاب مبین + اور نہیں ہے کوئی تر اور خشک جو روشن



کتاب میں نہ لکھا ہو + روح البیان، هو اللوح المحفوظ فقد ضبط الله فيه سبب  
 المقدور ان کو نینہ لہوید تدرجہم الى العبادۃ فرما لعلما باللہ وہ نور محفوظ ہے کہ اس  
 نے اس میں ساری ہو سکنے والی چیزیں جمع فرمادیں ان فائدوں کی دہوں سے جو بندوں کی اولاد و تہ  
 میں ان و علمائے ربانی جانتے ہیں + تفسیر کبیر یہی آیت و قارید کہ ہذا الکتب + امور احسن  
 تعار کتب ہذا کہ قول فی اللوح المحفوظ لتقوم الملائکۃ علی تناد علم اللہ فی  
 محفوظات فیكون ذلك عبرة تامۃ کاملۃ للملائکۃ المؤمنین باللوح المحفوظ انہم  
 یقابلون بہ ما یحدث فی صحیفۃ هذا العالم فیجدونہ موافقۃ لہ اس سے یہ  
 فائدے ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ عین حالت کو لوح محفوظ میں من لئے لکھا ہوتا ہے کہ  
 جیسے ان مخلوقات میں علم الہی جاری ہوئے ہیں یہ بات اس فرشتوں کے لئے پوری ہے  
 جو لوح محفوظ پر مقرر ہیں کیونکہ وہ فرشتے ان وقت تک اس تحریر سے متعابد کرتے ہیں  
 نئے ہوتے رہتے ہیں + تو اس کو لوح محفوظ کے موافق پاتے ہیں +

تفسیر خازن یہی آیت والذی فی لک المراد بالکتاب المبین هو اللوح المحفوظ والذی  
 اللہ کتب فیہ علم ما یكون وما قد کان قبل ان یخلق السموات والارض و ذلک  
 حصہ از شیء کتب فی ہذا الکتب لتقوم الملائکۃ علی انفاذ عہدک و در سبب  
 ہے کہ کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس میں جو کچھ ہو گا اور جو کچھ  
 زمین کی پیدائش سے پہلے ہوتا ہے سب لکھ دیا + زمین پر جو چیزیں لکھنے سے پہلے  
 فائدہ دے کہ فرشتے اس سے علم کر سکیں و انھیں جو جائز و ناجائز ہے یہ بھی ایسا ہے  
 هو علم اللہ او اللوح و کتاب یا تو مراد ہی ہے یا لوح محفوظ + تفسیر مغیر المقتبس میں تفسیر ابن  
 عباس میں اسی آیت کے تحت ہے کہ ذلک فی اللوح المحفوظ تبیین و قد ارہا و وقتہا  
 تمام چیزیں لوح محفوظ میں ہیں کہ ان و مقدار اور اس کا وقت بیان کر دیا گیا ہے +  
 اس آیت و ان آقا میر سے معلوم ہوا کہ لوح محفوظ میں ہر خشک و تر ادنی و اعلیٰ چیز سے  
 لوح محفوظ کو فرشتے اور بندے کے واسطے جانتے ہیں + اور علم مصطفیٰ علیہ السلام ان چیزوں کو  
 ستہ ہذا یہ تمام امور و کتب و صحیفہ اسلیم کہ وہ پاس کے قطرے میں +



۱۰) نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ۖ وَهُدًى رَّحْمَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱) تَفْسِيرِ حَسْبِیْہِ ہِیَ اَیَّتُہٗ نَزَّلَتْ اَفْرَسَادِیْمُ عَلَیْكَ الْكِتَابَ بِرُتُو قُرْآنَ تِبْیَانًا لِّکُلِّ شَیْءٍ بِّیَانِ  
 روشن برائے ہمہ چیز زامور دین و دنیا تفصیل و اجمال + ہم نے آپ پر یہ کتاب قرآن دین و دنیا کی ہر  
 چیز کا روشن بیان بنا کر بھیجی تفصیلی و اجمالی + تفسیر روح البیان یہی آیت یَتَعَلَّقُ بِأَمُورِ الدِّیْنِ  
 وَمِنْ ذَٰلِکَ أَحْوَالُ الْأُمُورِ وَتِبْیَانُہُمْ اُمُورُ کے بیان کے لئے جو دینی چیزوں سے تعلق رکھتی  
 ہیں وہ اُمُور میں سے اُمُور اور ان سے پیغمبروں کے حالات میں + تفسیر تقان یہی آیت قَدْ  
 جَاهَدَ یَوْمًا مِّنْ شَیْءٍ فِی الدِّیْنِ اِذَا هُوَ فِیْ کِتَابِ اللّٰہِ فَعِیْلَ لَہٗ فَاِیْنِ ذِکْرِ الْخَانَلِ  
 فَقَالَ فِی قَوْلِہٖ یَسَّ عَلَیْکُمْ جَنَاحُہُمْ اِنْ تَدُ حَنَاقُہُمْ یَوْمًا غَیْرَ مَسْکُونَةٍ فِیہِ اَسْمَاعُ لَکُمُ  
 حضرت مجاہد نے ایک دن فرمایا کہ عالم میں کوئی شے ایسی نہیں جو قرآن میں نہ ہو۔ تو ان سے کہا کیا اس پر  
 کا ذکر کہاں ہے۔ انوں نے فرمایا کہ اس آیت میں ہے کہ تم پر گناہ نہیں کہ تم ان گھروں میں داخل ہو  
 جس میں کوئی رہتا نہ ہو۔ اور تمہارا وہاں سامان ہو +

اس آیت اور ان ترغیب میرے معلوم ہوا کہ قرآن کریم میں ہر ادنیٰ و اعلیٰ چیز ہے۔ اور قرآن رب تعالیٰ  
 نے محبوب علیہ السلام کو سکھایا۔ رَحْمٰنٌ عَلَّمَ الْقُرْآنَ یہ تمام چیزیں علم مصطفیٰ علیہ السلام میں ہیں  
 ۱۰) وَتَفْصِیْلُ الْکِتَابِ لَا رِیْبَ فِیْہِ ۚ وَرُوحٌ مَّحْفُوظٌ مِّنْ جُودِہٖ لَکُمُہٗ قُرْآنَ سَبِّ کِی  
 تفصیل ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں + جلالین یہی آیت تَفْصِیْلُ الْکِتَابِ تِبْیَانًا لِّکُلِّ شَیْءٍ  
 اللّٰہُ تَعَالٰی مِّنَ الْحُكْمِ وَغَیْرُہَا یہ تفصیلی کتاب سے اس میں وہ احکام اور ان کے سوا دوسری  
 چیزیں بیان کی جاتی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے نگاہ دیں + جُودِہٖ لَکُمُہٗ قُرْآنَ سَبِّ کِی فِی الْمَوْجِ الْمَحْفُوظِ یعنی  
 لوح محفوظ میں تمام تفصیل ہے + روح البیان یہی آیت تَفْصِیْلُ مَا حَقَّقَ وَابْتَدَأَ  
 مِنَ الْحَقَائِقِ وَالْشَّرَائِعِ وَفِی التَّأْوِیْدِ الْکِتَابِ الْمَكْتُوبِ اَوْ تَفْصِیْلُ الْجُودِ الْبَتِّیِّ حَقِّ مَقْدَرِ  
 الْمَكْتُوبِ فِی الْکِتَابِ الَّذِی لَا یَنْتَظَرُ اِلَیْہِ الْمَحْجُوزَاتُ لَا تَلْزَمُ اَزَلِ اَبَدِیِّ مَعْنٰی  
 یہ قرآن کریم حقیقت کے فی چیزوں کی تفصیل ہے جو ثابت کی ہو چکی ہیں اور تاویلات مجسمہ میرے  
 کہ اس تمام تفصیل سے ہر تقدیر پر آچکی ہیں + اس کتاب میں لکھی جا چکی ہیں جس میں رد و  
 بدل نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ کتاب ازلی وابدی ہے +



اس آیت و تفسیر سے ثابت ہوا کہ قرآن کریم میں احکام شرعیہ اور تمام علوم موجود ہیں۔ اس آیت سے پتہ لگا کہ قرآن میں سارے لوح محفوظ کی تفصیل ہے۔ اور لوح محفوظ میں سارے علوم ہیں۔ وَاَلَّا يَأْسَ الْاِلٰہُ فِیْ کِتٰبِ مُبِیِّنٍ اور قرآن حضور علیہ السلام کے علم میں ہے اَللّٰہُ حَمْدٌ عَلَّمَ الْقُرْآنَ لہذا سارے لوح محفوظ حضور علیہ السلام کے علم میں ہے۔ کیونکہ قرآن لوح محفوظ کی تفصیل ہے۔

۱۱۔ مَا كَانَ حَدِیْثًا یُّفْتَرٰی وَلٰکِنْ تَصْدِیْقًا لِّذِیْ بَیْنِ یَدَیْہِ وَتَفْصِیْلًا لِّکُلِّ شَیْءٍ

یہ کوئی ہندوت کی بات نہیں اپنے سے اگلی کلاموں کی تصدیق ہے اور ہر چیز کا مفصل بیان ہے۔

تفسیر خازن: یہی آیت یعنی فی ہذا القرآن المنزّل علیک یا محمد تفصیل کر رہی ہے محتاج رلیہ من الخلال والحرام والحدود والاحکام والقصاص والمواظظ والامثال وغیر ذلک مما یحتاج رلیہ العباد فی امور دنیہم ودنیاهم یعنی اس قرآن میں جو آپ پر اتارا گیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر اس چیز کی تفصیل ہے جس کی آپ کو ضرورت ہو، جس اور حرام سزائیں اور احکام امت قسط اور نصیحتیں اور مثالیں۔ ان کے علاوہ اور وہ چیزیں جن کی بندوں کو اپنے دینی و دنیاوی معاملات میں ضرورت پڑتی ہے۔ تفسیر حسینی و تفصیل کر رہی ہے۔

وینہم ہمہ چیز ہا کہ محتاج باشد در دین و دنیا یعنی اس قرآن میں ہر اس چیز کا بیان ہے جس کی دین و دنیا میں ضرورت ہو۔ کتاب الامثال لابن سراقہ مامین شئی فی العالم الاھو فی کتاب اللہ تعالیٰ عالم میں کوئی چیز ایسی نہیں جو قرآن میں نہ ہو۔

۱۲۔ اَللّٰہُ حَمْدٌ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَیَانَ۔ رحمان نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا انسانیت کی جان محمد کو پیدا کیا ماکان وما یكون کا بیان ان کو سکھایا ہے۔

تفسیر معالم التنزیل و حسینی یہی آیت خَلَقَ الْاِنْسَانَ اٰی مُحَمَّدٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ عَلَّمَهُ الْبَیَانَ یعنی بیان ماکان وما یكون اللہ نے انسان یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا وہاں کو بیان یعنی ساری اگلی چھٹی باتوں کا بیان سکھا دیا۔ تفسیر خازن یہی آیت قیداً مراد ہے الْاِنْسَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْبَیَانَ یعنی بیان ماکان وما یكون لَا تَنَالُہُ السَّلَامُ یعنی عَنْ خَبَرِ الْاَوَّلَیْنِ وَالْاٰخِرَیْنِ وَعَنْ یَوْمِ مَرَدِّ الدِّیْنِ کہ کیا ہے کہ انسان سے او محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ ان کو اسے پہچانے اور کایا سکھا دیا گیا کیونکہ



حضور علیہ السلام کو اکتوں اور پھلوں کی در قیامت کے دن کی خبر دے دی گئی۔ روح البیان یہی  
آیت وَعَلَّمَ نَبِيَّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ الْقُرْآنَ وَاسْرَارَ الْأَلْوَهِيَّةِ كَمَا قَالَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ  
تَكُن تَعْلَمُ یعنی ہمارے نبی علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے قرآن اور اپنی ربوبیت کے بھید سکھائیے  
جیسا کہ خود رب تعالیٰ نے فرمایا کہ آپ کو سکھا دیں وہ باتیں جو آپ نہ جانتے تھے۔ تفسیر مدارک یہ  
ہی آیت اَلْاِنْسَانُ اَشَى الْيُحْسِنُ اَوْ دَمًا وَحُمَةً الْعَلِيِّ السَّلَامُ انسان سے مراد جنس انسانی  
سے یا آدم علیہ السلام یا حضور علیہ السلام۔ معارف سنہ ۱۱۸۱ میں یہی آیت وَقِيلَ اَلَا نَسْنَأُ عِندَنَا مَحْمُودًا  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَيَّانُهُ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ کہا گیا ہے کہ اس آیت میں انسان سے مراد  
حضور علیہ السلام ہیں اور بیان سے مراد ہے کہ آپ پر وہ تمام باتیں سکھائیں جو نہ جانتے تھے۔ تفسیر  
حسینی یہی آیت یا وجود محمد را بیا موز ایندوسے را بیان آنچه بود و بست و باشد۔ یا مراد سے کہ  
پیدا فرمایا حضور علیہ السلام کی ذات کو اور سکھایا۔ ان کو جو سوچا کہ ہے یا ہوگا۔

ان آیتوں اور تفاسیر سے معلوم ہوا کہ قرآن میں سب کچھ ہے اور اس کا سارا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیا گیا +

(۱۳) مَا أَنْتَ بِذِي قُوَّةٍ يَوْمَ تَبْجُثُونَ ۚ وَمَا أَنْتَ بِذِي فَضْلٍ تَعْلَمُونَ ۚ  
تفسیر روح البیان یہ ہے کہ تم کوئی قوت والا نہ ہو گے اور نہ ہی تم کوئی فضل والا ہو گے۔  
اَجْحَنَ هُوَ السَّتْرُ بَلْ أَنْتَ سَدَاحٌ ۚ كَانَ وَخَيْمٌ يَرْبِمَا سَبْكَوْنَ ۚ عِنَىٰ ۚ أَفَ تَعْلَمُونَ  
ہوئی نہیں میں جہاں میں تمہیں اور وہ جو اب تک ہونگے کیونکہ تمہیں کے معنی میں چھین بلکہ آپ اس کو  
جاننے میں جو ہو چکا اور شہر دار میں اس سے جو ہو گا ۚ

۱۱۱ آیت و تفسیر سے غیب کھلی ثابت ہوا :

۱۴۱) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَبِقَوْلٍ إِنَّمَا كُنَّا فِرْعَوْنَ وَنَحْنُ الْعُرَىٰ وَنَحْنُ الْمُجْرِمُونَ اُداسے محبوب آرتے ہیں کہ

[illegible]



نزدک کے بارے میں وَلَکِن سَأَلْتَهُمْ لَکَ اِک مَنَافِقٌ سَنَہَا فَاکَ مُحَمَّد (صلی اللہ علیہ وسلم) خبر دیتے ہیں کہ فلاں کی اُڈنی فلاں جنگل میں ہے۔ اُن کو غیب کی کیا خبر؟  
اس آیت اور تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کے غیب کا انکار کرنا منافقین کا کام تھا۔

جس کو قرآن نے کفر قرار دیا :

(۱۵) فَلَا یُظْہَرُ عَلٰی غَیْبِہٖ اَحَدًا اِلَّا مَنۡ اَسْرَتْہٗ مِنْ رَّسُوْلٍ ۚ تَوٰپِنَ غَیْبٍ پَر کُسی کو مسط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے :

تفسیر کبیر یہی آیت اُنی دُقت و قُوْمِ الْیَقِیْمَةِ مِنَ الْغَیْبِ الَّذِی لَا یُظْہَرُہٗ اللّٰہُ لِاَحَدٍ ۚ اِنْ قِیْلَ فَاذْ اَحْمَلْتُمْ ذٰلِکَ عَلٰی الْیَقِیْمَةِ فَکَیْفَ قَالَ اِلَّا مَنۡ اَسْرَتْہٗ مِنْ رَّسُوْلٍ مَّعَ اَنۡہٗ لَا یُظْہَرُ ہٰذَا الْغَیْبُ لِاَحَدٍ قُلْنَا بَلٰ یُظْہَرُہٗ عِنۡدَ قَرِیْبٍ الْیَقِیْمَةِ یعنی قیامت کے آنے کا وقت اُن غیبوں میں سے ہے جس کو اللہ نے کسی پر ظاہر نہیں فرمایا۔ پس اگر کہا جاوے کہ جب تم نے اس غیب کو قیامت پر محمول کر لیا۔ تو اب رب تعالیٰ یہ کیسے فرمایا مگر پسندیدہ رسولوں کو جان کہ یہ غیب تو کسی پر بھی ظاہر نہیں کیا جاتا۔ تو ہم کہیں گے کہ رب تعالیٰ قیامت کے قریب ظاہر فرمادیکے : تفسیر عزیزی صفحہ ۱۰۳۔

نچہ بہ نسبت ہمہ مخلوقات غائب امت غائب مطلق امت مثل وقت آمدن قیامت و احکام تکوینیہ و شرعیہ بری تعالیٰ در ہر روز و ہر شریعت و مثل تفاوت ذات و صفات او تعالیٰ علی سبیل تفصیل اس قسم کا غیب خاص او تعالیٰ نیز می نامند فَلَا یُظْہَرُہٗ لَاحِدٍ عَلٰی غَیْبِہٖ اَحَدًا پس مطلع نمی کند بر غیب خاص خود هیچکس را مگر کسی را کہ پسند می کند و کس رسول باشد خواہ از جنس ملک و خواہ از جنس بشر مثل حضرت مصطفیٰ علیہ السلام اور اظہار بعضی از غیوب خاصہ خود می فرماید جو چیز تمام مخلوقات سے غائب ہو وہ غائب مطلق ہے جیسے قیامت کے آنے کا وقت اور روزانہ اور ہر شریعت کے پیدائشی و شرعی احکام اور جیسے پروردگار کی ذات و صفات برہر حق تفصیل اس قسم کو رب تعالیٰ کا خاص غیب

کہتے ہیں پس اپنے خاص غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا اس کے سوا جس کو پسند فرمادے اور وہ رسول ہوتے ہیں خواہ فرشتے کی جنس سے ہوں یا انسان کی جنس سے جیسے حضرت مصطفیٰ علیہ السلام اُن کو اپنے بعض خاص غیب پر ظاہر فرماتا ہے : تفسیر خازن یہی آیت اِلَّا مَنۡ اَسْرَتْہٗ مِنْ رَّسُوْلٍ مَّعَ اَنۡہٗ لَا یُظْہَرُ ہٰذَا الْغَیْبُ لَاحِدٍ عَلٰی غَیْبِہٖ اَحَدًا







لوگوں کو اس سے مطلع فرادیتے ہوں ۔

معالم التنزیل یہی آیت علی الغیب وخبر السماء وما اطلع علیہ من الاخبار و القصص بضنین ائی بخیل یقول انہ یتہ علم الغیب فلا یخل بہ علیکم بل یعلمکم و یخبرکم ولا یکنہ کما یکنم الکاہن حضور علیہ السلام غیب پر اور آسمانی خبروں پر اور ان خبروں و قصوں پر بخیل نہیں میں مراد یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کے پاس علم غیب آتا ہے ۔ پس وہ اس میں تم پر بخیل نہیں کرتے بلکہ تم کو سکھاتے ہیں اور تم کو خبر دیتے ہیں جیسے کہ کاهن چھپاتے ہیں ویسے نہیں چھپاتے ۔ فاذن یہی آیت یقول انہ علیہ السلام یتہ علم الغیب فلا یخل بہ علیکم بل یعلمکم مراد یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کے پاس علم غیب آتا ہے تو تم پر اس میں بخیل نہیں فرماتے بلکہ تم کو سکھاتے ہیں ۔ اس آیت و عبارات سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام لوگوں کو غیب سکھاتے ہیں ۔ اور سکھانے کا وہ ہی جو خود جانتا ہوگا ۔

(۱۱۹) وَعَلَّمَہُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا اور ان کو اپنا علم لدنی عطا کیا یعنی حضرت خضر کو ۔  
بیضاوی یہی آیت ائی وما یختص نباء ولا یعلم الا بتوفیقنا وهو علم الغیب حضرت خضر کو وہ علم سکھائے جو ہمارے ساتھ خاص ہیں بغیر ہمارے بتائے کوئی نہیں جانتا اور وہ علم غیب ہے ۔ تفسیر ابن جریر میں سیدنا عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا قال انک لن تستطیع معی صبر کان رجلاً یعلم علم الغیب قد علم ذلک حضرت خضر نے فرمایا تھا موسیٰ علیہ السلام سے کہ تم میرے ساتھ صبر نہ کر سکو گے ۔ وہ خضر علم غیب جانتے تھے کہ انہوں نے یہ جان لیا ۔ روح البیان یہی آیت هو علم الغیوب والاخبار عنہا باذنیہ تعالیٰ ما ذهب البہ ابن عباس حضرت خضر کو جو لدنی علم سکھایا گیا وہ علم غیب ہے ۔ اور اس غیب کے متعلق خبر دینا ہے خدا کے حکم سے جیسا کہ اس طواف بن عباس میں حضرت توفیق فرماتے ہیں ۔ تفسیر مدنی یہی آیت یخبرکم والاخبار عنہا الغیوب وقیل العلم لدنی ما حصن بالحدیث لا یستلزم یعنی حضرت خضر کو غیب کی خبر دینا اور کیا ہے کہ علم لدنی وہ ہوتا ہے جو خدا کے کوہام کے عوارضہ پر مشتمل ہو ۔ تفسیر خازن یہی آیت ائی علم الباطن الہی یعنی حضرت خضر کو وہ باطن الہام کے طریقہ پر عطا فرمایا ۔

اس آیت و تفسیر پر عبارتوں سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے حضرت خضر کو بھی علم غیب عطا فرمایا ۔



حق جس سے لازم آیا کہ حضور علیہ السلام کو بھی علم غیب عطا ہو۔ کیونکہ آپ تمام مخلوق الہی سے زیادہ عالم ہیں۔ اور خضر بھی مخلوق میں علیہ السلام ۛ

(۱۹) وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِنْ أَسْفَلِ الْأَرْضِ حِينِ مَا يَدْعُوهُ رَبُّهُ ۚ وَلَئِنْ كُنَّا لَهُ لَسَّادًا ۝

میں ساری بادشاہی آسمانوں اور زمین کی ۛ

تفسیر خازن یہ ہے ایت اَقِمْ عَلَىٰ صَخْرَةٍ وَكُشِفَ لَهُ عَنِ السَّمَوَاتِ حَتَّىٰ رَأَى الْعَرْشَ وَالْكَرْسِيَّ وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَكُشِفَ لَهُ عَنِ الْأَرْضِ حَتَّىٰ نَظَرَ إِلَىٰ أَسْفَلِ الْأَرْضِ حِينَ مَا يَدْعُوهُ رَبُّهُ ۚ لَئِنْ كُنَّا لَهُ لَسَّادًا ۝

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو صخرہ پر کھڑا کیا گیا اور اُن کے لئے آسمان کھول دیئے گئے یہاں تک کہ انہوں نے عرش و کرسی اور جو کچھ آسمانوں میں ہے دیکھ لیا اور آپ کے لئے زمین کھول گئی یہاں تک کہ انہوں نے زمینوں کی نیچی زمین اور اُن عجائبات کو دیکھ لیا جو زمینوں میں ہیں۔

تفسیر دارک یہ ہے ایت قَالَ مُجَاهِدٌ فَرَجَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ فَنَظَرَ إِلَىٰ مَا فِيهِنَّ حَتَّىٰ انْتَهَىٰ نَظْرُهُ إِلَى الْعَرْشِ وَفَرَجَتْ لَهُ الْأَرْضُونَ السَّبْعُ حَتَّىٰ نَظَرَ إِلَىٰ مَا فِيهِنَّ ۚ

مجاہد نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ساتوں آسمان کھول دیئے گئے پس انہوں نے دیکھ لیا جو کچھ آسمانوں میں ہے یہاں تک کہ اُن کی نظر عرش تک پہنچ گئی۔ اور اُن کے لئے سات زمینیں کھول گئیں کہ انہوں نے وہ چیزیں دیکھ لیں جو زمینوں میں ہیں ۛ روح البیان یہ ہے ایت عجائب و بواطن آسمانوں اور زمین ہا از ذرۃ عرش تا تحت الثریٰ بروے منکشف ساختہ ۛ ابراہیم علیہ السلام کو آسمان و زمین کی عجائبات و غرائبات دکھائے اور عرش کی بلندی سے تحت الثریٰ تک کھول دیا ۛ تفسیر ابن جریر ابن ابی حاتم میں اسی آیت کے ماتحت ہے اِنَّهُ جَلَّ لَهُ الْأَمْرُ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ الْخَلَائِقِ حضرت ابراہیم پر کھلی و پوشیدہ تمام چیزیں کھل گئیں۔ پس اُن مخلوق کے اعمال میں سے کچھ بھی چھپا نہ رہا ۛ تفسیر کبیر یہ ہے ایت اِنَّ اللَّهَ شَقَّ لَهُ السَّمَوَاتِ حَتَّىٰ رَأَى الْعَرْشَ وَالْكَرْسِيَّ وَ إِلَىٰ حَيْثُ يَنْتَهَىٰ إِلَيْهِ فَوْقِيَّةُ الْعَالَمِ الْجَسْمَانِي وَرَأَى مَا فِي السَّمَوَاتِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَ الْبَدَائِعِ وَرَأَى مَا فِي بَطْنِ الْأَرْضِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَ الْغَرَائِبِ اِنَّ اللَّهَ

تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے لئے آسمانوں کو چیر دیا یہاں تک کہ انہوں نے عرش و کرسی اور جہاں تک جسمانی عالم کی فوقیت ختم ہوتی ہے دیکھ لیا۔ اور وہ عجیب و غریب چیزیں بھی دیکھ لیں جو آسمانوں میں ہیں اور



وہ عجیب و غریب چیزیں بھی دیکھیں جو زمین کے پیٹ میں ۔

اس آیت اور ان تفسیری عبارات سے معلوم ہوا کہ ارعش تا تحت اشرقی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دکھائے گئے اور مخلوق کے اعمال کی بھی ان کو خبر دی گئی۔ اور حضور علیہ السلام کا علم ان سے میں زیادہ تو ماننا پڑے گا۔ کہ حضور علیہ السلام کو بھی یہ علوم عطا ہوئے ۔

خیال رہے کہ عرش کے علم میں لوح محفوظ بھی آگئی۔ اور لوح محفوظ میں کیا لکھا ہے اس کو ہم نے بیان کر چکے۔ لہذا ماکان وما یكون کا علم تو ان کو بھی حاصل ہوا۔ اور علم ابراہیمی اور علم نوح علیہ السلام حضور علیہ السلام کے علم کے دریا کا قطرہ ہے ۔

(۲۰) یوسف علیہ السلام نے فرمایا تھا لَا یَا تِیْکُمَا طَعَامٌ تَرْزُقٰنِیْہِ اِلَّا نَبِّئْتُمَا بِمَا دِیْلٰہِ میں کی تفسیر میں روح البیان و کبیر و خازن میں ہے۔ کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں تمہیں کھانے کے گذشتہ و آئندہ کے سارے حالات بتا سکتا ہوں۔ کہ فائدہ کہاں سے آیا اور اب کہاں جائیگا۔ تفسیر کبیر نے تو فرمایا کہ یہ بھی بتا سکتا ہوں کہ یہ کھانا نفع دے گا یا نقصان۔ یہ چیزیں وہ ہی بتا سکتا ہے جو ہر ذرہ کی خبر رکھتا ہو۔ پھر فرماتے ہیں ذٰلِکُمَا مِمَّا عَمِلْتُمَا فِیْہِ عِلْمٌ تُوْمِیْرُہُ عِلْمٌ کَا بَعْضِ حِجْرٍ ہے۔ اب بتاؤ کہ حضور علیہ السلام کا علم کتنا ہوگا۔ علم یوسفی تو علم مصطفیٰ کے سمندر کا قطرہ ہے ۔ اور عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وَ اَنْبِئْکُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ فِیْہِ یَوْمَ تَکْمُوْا وَ مَا تَدْخُلُوْنَ فِیْہِ تَمِیْمٌ تَمِیْمٌ تم اپنے گھروں میں کھاتے ہو اور جو کچھ جمع کرتے ہو ۔ دیکھو کھانا گھر میں کھایا اور رکھالیا۔ جہاں عیسیٰ علیہ السلام موجود نہیں تھے اور اس کی خبر آپ باہر دے رہے ہیں۔ یہ ہے علم غیب ۔

تَمِیْمٌ کلمہ مخفی ہے ان دلائل کے جواب کچھ نہیں بنتے۔ ہرگز یہ کہہ دیتے ہیں کہ جن آیات میں کُلُّ شَیْءٍ کا ذکر ہوا یا فرمایا گیا مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُہُنَّ میں اور شریعت کے احکام میں نہ اور چیزیں ۔ اس کے لئے چند دلائل لاتے ہیں :-

(۱) کُلُّ شَیْءٍ غیر متناہی (بے انتہا) میں۔ اور غیر متناہی چیزوں کا علم خدا کے سوا کسی کو ہن منطقی قیاس

سے بالکل باطل ہے دلیل تسلسل سے ۔

(۲) بت سے منہ پر نہ بھی کُلُّ شَیْءٍ کے معنی کئے ہیں مِنْ اُمُوْر الدِّیْنِ یعنی دین کے احکام

جیسے جلالین وغیرہ ۔



۳۔ قرآن پاک میں بہت سی جگہ کُلّ شئیٰ فرمایا گیا ہے۔ مگر اس سے بعض چیزیں مراد میں جیسے دُ  
اَوْتِیْتُ مِنْ کُلِّ مَثٰیءٍ۔ بلقیس کو کُلّ شئیٰ دی گئی۔ حالانکہ بلقیس کو بعض چیزیں ہی دی گئی تھیں،  
مگر یہ دلائل نہیں صرف غلط فہمی سے اور دھوکا۔ ان کے جوابات یہ ہیں :-

عربی زبان میں کلمہ کُلّ اور کلمہ مَا ثَموم کے لئے آتے ہیں۔ اور قرآن کا ایک ایک کلمہ قطعی ہے اس  
میں کوئی تید لگانا محض اپنی قیاس سے جائز نہیں۔ قرآن پاک کے عام کلمات کو حدیث احادیث سے بھی  
خاص نہیں بتا سکتے چہ جائیکہ محض اپنی رائے سے +

۱۱۔ کُلّ شئیٰ غیر تناسلی نہیں بلکہ تناسلی ہیں۔ تفسیر کبیر زیر آیت وَ اَحْصٰی کُلّ شئیٍّ عَدَدًا  
قُلْنَا لَا شَکَّ اِنَّ اِحْصَاءَ الْعَدَدِ اِنَّمَا یَکُوْنُ فِی الْمُنَآهِیْ فَاَمَّا لِنَفْخِ کُلّ شئیٍّ فَاَنهَآ لَا  
تَدُلُّ عَلٰی کَوْنِهٖ غَیْرُ مُنَآهِیْ لِاَنَّ الشَّیْءَ عِنْدَنَا هُوَ الْمَوْجُوْدَاتُ وَالْمَوْجُوْدَاتُ مُنَآهِیَّةٌ  
فِی الْعَدَدِ اس میں شک نہیں کہ عدد سے شمار کرنا تناسلی چیزیں ہو سکتا ہے۔ لیکن لفظ کُلّ شئیٰ اس  
شئی کے غیر تناسلی ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک شئی موجودات ہی ہیں اور موجود  
چیزیں تناسلی ہیں۔ تفسیر روح البیان میں اسی آیت وَ اَحْصٰی کُلّ شئیٍّ کے تحت فرمایا  
وَهَذِهِ الْاٰیَةُ مِمَّا یُسْتَدَلُّ بِهٖ عَلٰی اَنَّ الْمَعْدُوْمَ لَیْسَ بِشَیْءٍ لِاَنَّهُ لَوْ کَانَ شَیْئًا لَّکَانَ  
اَلْاَشْیَاءُ غَیْرُ مُنَآهِیَّةٍ وَ کَوْنُهُ اَحْصٰی عَدَدًا هَآیْقُضٰی کَوْنَهَا مُنَآهِیَّةٌ لِاَنَّ اِحْصَاءَ  
الْعَدَدِ اِنَّمَا یَکُوْنُ فِی الْمُنَآهِیْ اس آیت سے اس پر بڑی دلیل پکڑی جاتی ہے کہ معدوم (غیر موجود)  
شئی نہیں ہے۔ کیونکہ اگر وہ بھی شئی ہوتی تو چیزیں غیر تناسلی (بے انتہا) ہو جاتیں۔ اور چیزوں کا شمار  
میں آنا چاہتا ہے۔ کہ چیزیں تناسلی ہوں۔ کیونکہ عدد سے شمار تناسلی کی ہو سکتی ہے +

۱۲۔ اگر بہت سے مفسرین نے کُلّ شئیٰ سے صرف شریعت کے احکام مراد لئے ہیں تو بہت سے  
مفسرین نے کُلّ علم غیب بھی مراد لیا ہے۔ اور جبکہ بعض دلائل لغوی کے ہوں اور بعض ثبوت کے۔ تو  
ثبوت والوں کو ہی اختیار کیا جاتا ہے +

اور لاوارح بحث تعارض میں سے وَ الْمُتَّبِعَاتُ اَوَّلٰی مِنَ اِلْتِمَافِیْ ثَابِتٍ کہنے والے دلائل لغوی نے  
والے سے زیادہ ہتر میں۔ تو بین تفسیروں کے حوالہ ہم پیش کر چکے ہیں۔ چونکہ ان میں زیادہ کا ثبوت ہے  
لہذا وہ ہی قابل قبول ہیں۔ نیز کُلّ شئیٰ کی تفسیر خود احادیث اور علمائے اُمت کے اقوال سے ہم بیان



کہیں گے کہ کوئی ذرہ کوئی قطرہ ایسا نہیں جو حضور علیہ السلام کے علم میں نہ آگیا ہو۔ اور ہم مقدم کتاب میں لکھ چکے ہیں کہ تفسیر قرآن بالحدیث اور تفسیر در سے بہتر ہے۔ لہذا حدیث ہی کی تفسیر مانی جاسکتی گی۔  
 نیز جن مفسرین نے موردین سے تفسیر کی انہوں نے بھی دوسری چیزوں کی نفی تو نہ کی۔ لہذا تم نفی کہاں سے نکالتے ہو؟ کسی چیز کے ذکر نہ کرنے سے اس کی نفی کیسے ہوگی۔ قرآن کریم فرماتا ہے تَقِيْكُمْ الْحَرَّمَ یعنی تمہارے کپڑے تم کو گرمی سے بچاتے ہیں۔ تو کیا کپڑے سردی سے نہیں بچاتے؟ مگر ایک چیز کا ذکر نہ فرمایا۔ نیز دین تو سب ہی کو شامل ہے۔ عالم کی کونسی چیز ایسی ہے جس پر دین کے احکام حرام حلال وغیرہ جاری نہیں ہوتے۔ تو ان کا یہ دانا کہ دینی علم مکمل کر دیا سب کو شامل ہے۔

۱۳۱) بقیس وغیرہ کے قہقہہ میں جو کُل شئی آیا ہے وہاں قرینہ موجود ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کُل شئی سے مراد سلطنت کے کاروبار کی کُل چیزیں ہیں۔ اس لئے وہاں گویا مجازی معنی مراد لئے گئے یہاں کو نہ قرینہ ہے جس کی وجہ سے کُل شئی کے حقیقی معنی تھپوڑ کر مجازی معنی مراد لئے جا دیں۔ خیال رہے کہ قرآن کریم نے ہد بد کا قول نقل فرمایا۔ کہ اُس نے کہا اُوْثِيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بَلْقِيسُ کو ہر چیز دی گئی خود رب نے یہ خبر نہ دی۔ ہد بد سمجھا کہ بقیس کو دنیا بھر کی تمام چیزیں مل گئیں۔ مگر مصطفیٰ علیہ السلام کے لئے خود رب تعالیٰ نے فرمایا اِنَّا اٰتٰیْكَ كُلَّ شَيْءٍ۔ ہد بد غلطی کر سکتا ہے۔ رب کا کام غلط نہیں ہو سکتا اُس نے تو یہ بھی کہا اِنَّا اٰتٰیْكَ عَظِيْمًا۔ کیا تخت بقیس عرش عظیم تھا۔ بلکہ قرآن کی اور آیتیں تو بتا رہی ہیں کہ کُل شئی سے مراد یہاں عالم کی تمام چیزیں ہیں۔ فرماتا ہے وَلَا رَکْبَ وَلَا یَاسٍ اِلَّا فِیْ کِتٰبٍ مُّبِيْنٍ کوئی خشک و تر چیز ایسی نہیں جو لوح محفوظ پر قرآن کریم میں نہ ہو۔ پھر آیت الی حدیث اور علی و اور محمدین کے قول بھی اسی کی تائید کرتے ہیں کہ عالم کی ہر چیز کا حضور علیہ السلام کو علم دیا گیا۔ ہم حاضر و ناظر کی بحث میں انشاء اللہ بتائیں گے کہ تمام عالم ملک الموت کے حلینے ایسا ہے جیسا ایک طشت۔ اور البیس آن کی آن میں تمام زمین کا چکر لگتا ہے۔ اور یہ دیوبندی بھی تسلیم کرتے ہیں کہ ساری مخلوقات سے زیادہ حضور علیہ السلام کا علم ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام کو بھی ان چیزوں کا علم ہو۔ حضرت آدم اور کاتب تقدیر فرشتہ کا علم ہم علوم خمسہ کی بحث میں بتائیں گے جس سے معلوم ہوگا کہ سارے علوم خمسہ ان کو حاصل ہوتے ہیں۔ ورنہ حضور علیہ السلام تو ساری مخلوقات سے زیادہ عالم۔ لہذا حضور علیہ السلام کو بھی یہ علوم جملہ اس سے زیادہ متاثر ہیں گئے۔ ہمارا دعویٰ



ہر حال میں ثابت ہے وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ

دوسری فصل علم غیب کی احادیث کے بیان میں

اس فصل میں ہم نمبر وار احادیث بیان کرتے ہیں۔ پھر اسی نمبروں کی ترتیب سے تیسری فصل میں ان حدیثوں کی مشرح بیان کریں گے :-

(۱) بخاری کتاب بدء الخلق در مشکوٰۃ جلد دوم باب بدء الخلق و ذکر الانبیاء میں حضرت ذرق سے روایت ہے قَامَ فَيُنَارِ سَوَّلُ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا فَاخْبَرَ نَاعَنَ بَدْءِ الْخَلْقِ حَتَّى دَخَلَ اَهْلُ الْجَنَّةِ مَنْارِلَهُمْ وَاهْلُ النَّارِ مَنْارِلَهُمْ حِفْظَ ذَلِكَ مِنْ حِفْظَةِ وَلِيِّهِ مَنْ نَسِيَهُ حضور علیہ السلام نے ہم میں ایک جگہ قیام فرمایا پس ہم کو ابتداء پیدائش کی خبر دی وہی یہاں تک کہ جنتی لوگ اپنی منزلوں میں پہنچ گئے اور جہنمی اپنی منزلوں میں جس نے یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جو بھول گیا وہ بھول گیا + اس جگہ حضور علیہ السلام نے دو قسم کے واقعات کی خبر دی ۱۔ عالم کی پیدائش کی ابتدا کس طرح ہوئی ۔ ۲۔ پھر عالم کی انتہاء کس طرح ہوگی ۔ یعنی از روزِ ازل تا قیام قیامت ایک ایک ذرہ و قطر بیان کر دیا +

(۲) مشکوٰۃ باب المعجزات میں مسلم سے بروایت عمرو ابن الخطاب اسی طرح منقول ہے مگر اس میں اتنا در ہے فَأَخْبَرَنَا بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَأَعْلَمْنَا أَسْفَظْنَا بِهِمْ كَوْتَامًا اِنْ اَفَات كِي خَيْرٌ دِي جَو قِيَامَتِ هُونِيَا لِي هِي. پس ہم میں بڑا عالم وہ ہے جو زیادہ ان باتوں کا حافظ ہے ۔

(۳) مشکوٰۃ باب الفتن میں بخاری و مسلم سے بروایت حضرت حذیفہ ہے مَا تَرَكَ شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا حَدَّثَ بِهِ حِفْظَهُ مِّنْ حِفْظَةٍ وَنَسِيَهُ مِّنْ نَّسِيَةٍ أَحْفَو عَلَيْهِ السَّلَامُ نے اس جگہ قیامت تک کی کوئی چیز نہ چھوڑی۔ مگر اس کی خبر دے دی جس نے یاد رکھا، یاد رکھا جو بھول گیا وہ بھول گیا ۔

(۳) مشکوٰۃ باب الفتن میں بخاری و مسلم سے روایت حضرت حذیفہؓ مَاتَرَکَ شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا حَدَّثَ بِهِ حِفْظَهُ مِّنْ حِفْظَةٍ وَنَسِيَهُ مِّنْ نَّسِيَةٍ حَفِظُوا عَلَيْهِ السَّلَامُ نے اس جلد قیامت تک کی کوئی چیز نہ چھوڑی۔ مگر اس کی خبر دے دی جس نے یاد رکھا، یاد رکھا جو بھول گیا وہ بھول گیا +

۱۴ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین میں مسلم سے بردایت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اِنَّ  
اللّٰهَ ذُوْكَىٰ لِىَ الْاَمْرِ حَنِىْ فَرَّءَيْتُمْ مَّشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَهَا اللّٰهُ نَے میرے لئے زمین سمیٹ  
دی پس میں نے زمین کے مشرقوں اور مغربوں کو دیکھ لیا :

(۵) مشکوٰۃ باب المساجد میں عبد الرحمان بن عائش سے روایت ہے رَعَيْتُ رَبِّيَ مَكْنً وَجَلَّ







(۱۱۱) مشکوٰۃ باب مناقب اہل بیت میں ہے یَلِدُ ذَاتِ طَبَعٍ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ غُلَامًا یَّکُوْنُ فِیْ حِجْرِکَ

حضور علیہ السلام نے خبر دی کہ فاطمہ زہرا کے فرزند پیدا ہوگا جو تمہاری پرورش میں رہے گا ۔

(۱۱۲) بخاری باب اثبات عذاب القبر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل ہے مَرَّ

النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَیْنِ یُعَذَّبَانِ فَقَالَ اِنَّهُمَا یُعَذَّبَانِ وَمَا یُعَذَّبَانِ فِیْ کِبَرٍ

اَمَّا اَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا یَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ وَاَمَّا الْاُخَرُ فَكَانَ یَمِشُّ بِالنِّیْمَةِ ثُمَّ اَخَذَ جَرِیدَةً

رَحَیَّتْ فَشَقَّهَا بِنِصْفَیْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِیْ كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً وَقَالَ لَعَلَّہُ اَنْ یُّخَفَّفَ عَنْہَا مَا لَمْ

یَنْبَغِیْ سَا حُضُورِ عَلِیْہِ السَّلَامِ دُوبُیْرُوں پر گزے جن میں عذاب ہو رہا تھا تو فرمایا کہ ان دونوں شخصوں کو

عذاب دیا جا رہا ہے۔ اور کسی دشواریات میں عذاب نہیں ہو رہا ہے۔ ان میں سے ایک تو پیشاب

سے نہ بچتا تھا۔ اور دوسرا چغلی کیا کرتا تھا۔ پھر ایک ترش خے کر اس کو آدھا آدھا چیرا۔ پھر سر قبر میں

ایک ایک گاڑ دیا۔ اور فرمایا کہ جب تک یہ ٹکڑے خشک نہ ہوں گے۔ ان دونوں شخصوں سے عذاب

میں کمی کی جاوے گی ۔

(۱۱۳) بخاری کتاب الاعتصام بالکتاب والسنتہ اور تفسیر خازن میں زیارت لَا تَسْأَلُوْا عَنْ

اَشْیَآءٍ اِنْ تَبَدَّلَ لَکُمْ مِمَّا قَامَ عَلَی الْمُنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ اَنْ یَّیْنِیْدَیْہَا مَوْرَ اَعْظَامًا

ثُمَّ قَالَ سَا مِنْ رَجُلٍ لِّحَبِّ اَنْ یَّسْأَلَ عَنْ شَیْءٍ فَلِیَسْأَلَ عَنْہُ فَوَاللّٰہِ لَا تَسْأَلُوْا فِیْ عَنْ شَیْءٍ

اِذَا اَخْبَرْتُکُمْ مَا دُمْتُ فِیْ مَقَامِیْ هَذَا فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ اِنَّ مَدَّ خَلِّیْ قَالَ اِنْتَا فَقَامَ

عَبْدُ اللّٰہِ ابْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ مَنْ اِنِّیْ قَالَ ابْنُکَ حُذَافَةُ ثُمَّ کَثُرَ اَنْ یَّقُوْلَ سَلُوْنِیْ سَلُوْنِیْ

حضور علیہ السلام مہر پر کھڑے ہوئے ہیں یہ مت کا ذکر فرمایا کہ اس سے پہلے بڑے بڑے واقعات میں

پھر فرمایا کہ جو شخص جو بات پوچھنا چاہے پوچھ لے قسم خدا کی جب تک ہم اس جہنمی مہر پر ہیں تم کوئی

بات ہم سے نہ پوچھو گے۔ مگر ہم تم کو اس کی خبر دیں گے۔ یہ شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ میرا ٹھکانہ

کہاں ہے ؟ فرمایا جہنم میں۔ عبد شہاب بن حذافہ نے کھڑے ہو کر دریافت کیا کہ میرا باپ کون ہے فرمایا

حذافہ پھر بار بار فرماتے رہے کہ پوچھو پوچھو ۔

خیال رہے کہ جہنمی یا جنتی ہونا علوم خمسہ میں سے ہے کہ سعید رہے یا شقی اسی طرح کون کس کا بیٹا

ہے۔ یہ سی بات ہے کہ جس کا علم سوائے اس کی من کے اور کسی کو نہیں ہو سکتا۔ قربان ان نگاہوں



کے نگہ ہوں گے جو کہ اندھیرے اُجالے، دنیا و آخرت سب کو دیکھتی ہیں،

۱۴۱، مشکوٰۃ باب مناقب علی میں ہے قَالَ یَوْمَ خَیْبَرَ لَا أُعْطِیَنَّ هَذِهِ الرَّأِیَّةَ غَدًا رَحِمَهُ  
یَفْتَحَ اللَّهُ عَلَیْ یَدَیْهِ مَحَبَّتُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ حُضُورِ عَلَیهِ السَّلَامُ نے خَیْبَرَ کے دِن فرمایا کہ ہم کل یہ جھنڈا  
میں کو دیں گے جس کے ہاتھ پر اللہ خیر فتح فرمادے گا اور وہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے +  
۱۵۱، مشکوٰۃ باب المسابد میں ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے عُرِضَتْ عَلَیْ اَعْمَالُ اُمَّتِیْ  
حَسَنُهَا وَسَیِّئُهَا فَوَحِدَتْ فِی مَحَاسِنِ اَعْمَالِهَا اَلَا ذِیُّ یَمَاطُ عَنِ الطَّرِیقِ بِہِمِّ رِہْمَارِی اَنْتَ  
کے اعمال پیش کئے گئے اچھے بھی اور بُرے بھی۔ ہم نے اُن کے اعمال میں وہ تکلیف دہ چیز بھی پا کر  
راستے سے ہٹا دی جائے +

(۱۴) مسلم جلد دوم کتاب الجہاد باب غزوہ بدر میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا امْصِرْعُ فَلَانٍ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ هَهُنَا  
 وَهَهُنَا قَالَ فَمَا مَا كَا أَحَدُهُمْ عَنْ مَوْجِعِ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضْرَ عَلَيْهِ  
 السَّوْمُ نَزَلَ فَيَاكُ يَهْ فُلَانُ شَخْصٌ كَيْ كَرْنِي كِي جَدَّ هُوَ بِوَرَأَيْهِ دَسْتُ مَبَارَكُ كُو بِدَهْرٍ أَوْ عَرَزِيْنِ بِهْ رَكْتِي  
 كِي رَادِي نَزَلَ فَيَاكُ كُو كِي بِي مَقْتُولِيْنِ مِيْنِ سَيَّ حَضْرَ عَلَيْهِ السَّوْمُ كِي لَهْ كِي جَبْهَ سَيَّ ذِرَا بِي نَهْ هَهُنَا  
 خِيَالِ رَسَبَ كِي كُوْنِ كَسْ جَبْهَ مَرِي سَيَّ كَا بِهْ عَلِيْمُ خَمْسَهْ مِيْنِ سَيَّ سَبْهَ جَسْ كِي خَبَرِ حَضْرَ عَلَيْهِ السَّوْمُ بِجَنَگِ بَدْرِ مِيْنِ  
 اِيَكِ رُوْزِ پَهْلِي سِي دَسْ رَسَبَ مِيْنِ

۱۷۱ مشکوٰۃ باب المعجزات میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فقَالَ  
رَجُلٌ تَاللَّهِ إِنْ سَأَيْتُ كَأَيُّوْمٍ ذَمُّبٌ يَتَكَلَّمُ فَقَالَ الذِّمُّبُ أَتَجِبُ مِنْ هَذَا رَجُلٌ فِي  
التَّخْلَاطِ بَيْنَ الْحَرَّتَيْنِ يُخْبِرُكُمْ بِمَا مَضَىٰ وَوَاهُو كَائِنٌ بَعْدَ كَمْ شَكَرَىٰ آدَمَىٰ نَعْمَا  
کہ میں نے آج کی طرح کبھی نہ دیکھا کہ بھیڑیا باتیں کر رہا ہے تو بھیڑیا بولا کہ اس سے عجیب بات یہ ہے کہ  
ایک صاحبِ رحمۃ رحمۃ اللہ اور میرا ہوں کے درمیانِ نخلستان (مدینہ) میں میں اور تم کو گندہ سے اور آیت

ما كَانَ اللَّهُ بِذِي فَتْرٍ  
لَا يُدْرِكُ الْوَعْدَ أَجَلُهُ







ان کے علاوہ اور بہت سی احادیث پیش کی جا سکتی ہیں۔ مگر اختصاراً اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں۔  
 ان احادیث سے اتنا معلوم ہوا کہ ہم عالم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے اس طرح سے جیسے اپنی  
 کف دست۔ خیال رہے کہ عالم کہتے ہیں ماسواء اللہ کو تو عالم جسم، عالم ادراج، عالم امر، عالم امکان  
 عالم ملائکہ، عرش و فرش، غرینہ ہر چیز پر حضور علیہ السلام کی نظر ہے۔ اور عالم میں لوح محفوظ بھی ہے جس  
 میں سارے حالات ہیں۔ دوسرے یہ معلوم ہوا کہ اگلے پچھلے سارے واقعات پر بھی اطلاق رکھتے ہیں  
 تیسرے یہ معلوم ہوا کہ تاریک راتوں میں تنہائی کے اندر جو کام کئے جاویں وہ بھی نگاہ مصطفیٰ علیہ السلام  
 سے پوشیدہ نہیں۔ کہ عبداللہ کے والد زید کو بتادیا۔ چوتھے یہ معلوم ہوا کہ کون کب مرے گا۔ کہاں  
 مرے گا۔ کس حال میں مرے گا۔ کافر یا مومن۔ موت کے پیٹ میں کیا ہے یہ بھی میرے حضور علیہ السلام  
 پر مخفی نہیں۔ غرض کہ ذرہ ذرہ اور قطرہ قطرہ علم میں ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

### تیسری فصل

شارحین احادیث کے اقوال میں۔ دربارہ علم غیب

(۱۱) عینی شرح بخاری۔ فتح ابزاری ارشاد الساری شرح بخاری، مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں حدیث  
 مبرا کے ماتحت ہے فیہ دلالۃ علیٰ اَنَّهُ اخبر فی المجلس الواحد بمجمیع احوال المخلوقات  
 من ابتداء احوالہا الی انتہائہا اس حدیث میں دلالت ہے کہ حضور علیہ السلام نے ایک ہی مجلس میں  
 ساری مخلوقات کے سارے احوال کی ابتداء تا انتہاء خبر دے دی۔

(۱۲) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ اور شرح شفا المدا علی قاری و زرقانی شرح مواہب نسیم الریاض شرح  
 شفاء میں حدیث نمبر ۴ میں ہے وَاَصْلُهُ اَنَّهُ طَوَّعَ لَهُ الْاَرْضَ وَجَعَلَهَا مَجْمُوعَةً لِّهَيْئَةٍ  
 كَفِّ فِيْهِ مِرَّةً يَنْظُرُ اِلَى جَمْعِهَا وَصَوَّاهَا بِتَقْرِيبٍ بَعِيْدٍ هَا اِلَى قَرِيْبٍ حَتَّى اِطْلَعَتْ  
 عَلٰی مَا فِيْهَا اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کے لئے زمین سمیٹ دی گئی اور اُس کو  
 ایسا جمع فرمایا دیا گیا۔ جیسے ایک ہاتھ میں آئینہ مو اور وہ شخص اُس پورے آئینہ کو دیکھتا ہو۔ اور زمین  
 کو اس طرح سمیٹا کہ دور والی کو قریب کر دیا اُس کے قریب کی طرف۔ میں تک۔ ہم نے دیکھیا ان  
 تمام چیزوں کو جو زمین میں ہیں۔

(۱۵) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں حدیث نمبر ۵ کے ماتحت ہے فَعِنْتُ بِسَبَبِ وُضُوئِكَ







اللہ نے حضور علیہ السلام کو اس سے بھی زیادہ پر مطلع فرمایا اور آپ کو سارے اگلے پچھلے حضرات کا علم دیا  
 ماعلی قاری مرقاة میں حدیث نمبر ۱۸ کے تحت فرماتے ہیں يُخْبِرُكُمْ بِمَا مَضَىٰ أَيْ سَبَقَ مِنْ  
 خَيْرِ الْأَوَّلِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا هُوَ كَائِنْ بَعْدَكُمْ أَيْ مِنْ نَبَاءِ الْآخِرِينَ فِي الدُّنْيَا وَمِنْ  
 أَحْوَالِ الْآجَمِيِّينَ فِي الْعُقْبَىٰ تم کو حضور علیہ السلام اگلوں کی گزری ہوئی خبریں دیتے ہیں اور جو  
 کچھ تمہارے بعد پچھلوں کی خبریں ہیں وہ بھی بتاتے ہیں دنیاوی حالات اور آخرت کے سارے حالات۔  
 (۱۹) مرقاة میں حدیث نمبر ۱۹ کے ماتحت فرماتے ہیں فِيهِ مَعَ كَوْنِهِ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ كَدَلَالَةٍ  
 عَلَىٰ أَنَّ عِلْمَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُحِيطٌ بِالْكُلِّيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ مِنَ الْكَائِنَاتِ وَغَيْرِهَا  
 اس حدیث میں معجزہ ہونے کے ساتھ ہی ساتھ اس پر بھی دلالت ہے کہ حضور علیہ السلام کا علم کلی اور  
 جزئی واقعات کو گھیرے ہوئے ہے ۛ

محدثین کے ان اشارات سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام تمام عالم کو اور اس میں ازاں تا ابد ہونے  
 والے واقعات کو اس طرح ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ جیسے کوئی اپنے ہاتھ میں آئینہ لے کر اس کو دیکھتا ہے  
 اس عالم میں لوح محفوظ بھی ہے۔ دوسرے یہ معلوم ہوا کہ تمام اولین و آخرین یعنی انبیاء و ملائکہ و اولیاء  
 کا علم آپ کو عطا فرمایا گیا۔ انبیاء میں حضرت آدم و حضرت خلیل و حضرت خضر علیہم السلام داخل ہیں۔  
 اور ملائکہ میں حاملین عرش اور حاضرین لوح محفوظ بھی شامل ہیں اور ان کا علم تو سارے ماکان و مایکون  
 کو محیط ہے۔ تو حضور علیہ السلام کے علم کا کیا پوچھنا۔ اس وسعت علم میں علوم خمسہ بھی آگئے ۛ

### چوتھی فصل

علمائے اُمت کے اقوال کے بیان میں دربارہ علم غیب

مدارج النبوة کے خطبہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں هُوَ الْأَوَّلُ  
 وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وہ ہی اول ہے وہ ہی آخر وہ ہی ظاہر ہے وہ ہی  
 پوشیدہ اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے ۛ

یہ خدا کی حمد بھی ہے اور لغت مصطفیٰ علیہ السلام بھی چنانچہ فرماتے ہیں۔ "وہی صلی اللہ علیہ وسلم  
 دانا است بہمہ چیز از شیونات و احکام الہی و احکام وصفات حق و اسماء و افعال و آثار و جمیع علوم  
 ظاہر و باطن و اول و آخر احاطہ نمودہ و مصداق فوق کل ذی علم علیہم شدہ حضور علیہ السلام تمام



چیزوں کے جلتے واسے میں اور انہوں نے خدائے پاک کی شانیں اس کے احکام حق تعالیٰ کے صفات اور افعال اور سارے ظاہری باطنی اول و آخر کے علوم کا احاطہ فرمایا ہے ۔  
 اسی مدارج جلد اول باب پنجم در ذکر فضائل آنحضرت صفحہ ۱۴۴ میں ہے : از زبان آدم تا نفع اولیٰ بروے علیہ السلام منکشف ساختند تا ہمہ احوال اور از اول و آخر معلوم گرد و یاران خود را نیز از بعضی احوال خبر داد ۔ حضرت آدم علیہ السلام سے صور پھونکنے تک تمام حضور علیہ السلام پر ظاہر فرمادیا تا کہ اول سے آخر تک کے سارے حالات آپ کو معلوم ہو جائیں ۔ اور حضور علیہ السلام نے بعض حالات کی خبر اپنے صحابہ کو بھی دی ۔ علامہ زرقانی شرح مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں وَقَدْ تَوَاتَرَتْ الْأَخْبَارُ وَاتَّفَقَتْ مَعَانِيهَا عَلَى إِبْلَاجِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْغَيْبِ وَلَا يَنَافِي الْأَيْتِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ لِأَنَّ الْمُنْفِيَّ عِلْمُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ أَمَّا إِبْلَاجُهُ عَلَيْهِ بِإِعْلَامِ اللَّهِ فَتَحَقُّقُ يَقُولِهِ تَعَالَى إِنْ آمَنَ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ أَحَادِيثُ اس پر متواتر ہیں ۔ اور اُن کے معانی اس پر متفق ہیں کہ حضور علیہ السلام کو غیب پر اطلاع ہے اور یہ مسئلہ ان آیتوں کے خلاف نہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ خدا کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا ۔ کیونکہ جس کی نفی ہے وہ علم بغیر واسطہ ہے (ذاتی) لیکن حضور علیہ السلام کا غیب پر مطلع ہونا اللہ کے بتانے سے وہ ثابت ہے رب کے اس قول سے کہ سوائے پسندیدہ رسول کے ۔

شفا شریف میں قاضی عیاض علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں (ماخوذ از خرپوتی شرح قصیدہ بردہ) ۔  
 خَصَّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْإِبْلَاجِ عَلَى جَمِيعِ مَصَالِحِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَصَالِحِ أُمَّتِهِ وَكَانَ فِي الْأُمَمِ وَمَا سَيَكُونُ فِي أُمَّتِهِ مِنَ النِّقِيرِ وَالْقَطِيرِ وَعَلَى جَمِيعِ فُتُونِ الْمَعَارِفِ كَأَحْوَالِ الْقَلْبِ وَالْفَرَائِضِ وَالْعِبَادَةِ وَالْحِسَابِ اللہ نے حضور علیہ السلام کو خاص فرمایا تمام دینی و دنیاوی مصلحتوں پر مطلع فرما کر اور اپنی امت کی مصلحت اور گزشتہ امتوں کے واقعات اور اپنی امت کے ادنیٰ سے ادنیٰ واقعہ پر خبردار فرمادیا ۔ اور تمامی معرفت کے فنون پر مطلع فرمادیا ۔ جیسے دل کے حالات ، فرائض عبادات اور علم حساب ۔ قصیدہ بردہ میں ہے ۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَصَرَ تَهَا • وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ الْوَحْيِ وَالْقَلَمِ  
 دنیا و آخرت آپ ہی کے کرم سے ہے • اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم کا بعض حصہ ہے



شرح قصیدہ بردہ مصنفہ علامہ ابراہیم سجودی میں اس شعر کے ماتحت ہے فَإِنْ قِيلَ إِذَا كَانَ عِلْمُ  
اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ بَعْضٌ عَلَوِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَا انْبَعَثَ الْأَخَرُ أُجِيبَ بِأَنَّ الْبَعْضَ الْأَخَرُ  
هُوَ مَا أَخْبَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ لِأَنَّ الْقَلَمَ إِنَّهُ كَتَبَ فِي اللَّوْحِ مَا هُوَ كَاتِبٌ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ اگر کہا جاوے کہ جب لوح و قلم کا علم حضور علیہ السلام کے علوم کا بعض ہوا تو دوسرے  
بعض کون سے علوم ہیں۔ جواب دیا جاوے گا کہ وہ بعض آخرت کے حالات کا علم ہے جس کی اللہ تعالیٰ  
نے حضور علیہ السلام کو خبر دی۔ کیونکہ قلم نے لوح میں وہ ہی لکھا ہے جو قیامت ہونے والا ہے۔

مذہب علی قاری حل العقدہ شرح قصیدہ بردہ میں اسی شعر کے ماتحت فرماتے ہیں وَكَوْنُ  
عُلُومِهِمَا مِنْ عُلُومِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ عُلُومَهُ تَتَنَوَّعُ إِلَى الْكُلِّيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ وَحَقَائِقِ  
وَمَعَارِفِ وَعَوَارِفِ تَتَعَلَّقُ بِالذَّاتِ وَالصِّفَاتِ وَعِلْمُهَا يَكُونُ نَهْمًا مِنْ بَحْثِ حُرُوفِهَا  
مِنْ سَطُورِ عِلْمِهِ أَوْ لَوْحِ وَقَلَمِ كَعُلُومِ حَضْرَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَعُلُومِ بَعْضِ اس لے ہیں کہ حضور کے  
علوم منقسم ہیں جزئیات اور کلیات اور حقائق اور معرفت ادا ان معرفتوں کی طرف جن تعلق ذات  
و صفات سے ہے۔ لہذا لوح و قلم کا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کے دریاؤں کی ایک نہر  
ہے اور حضور علیہ السلام کے علم کی سطروں کا ایک حرف۔

ان عبارتوں نے فیصلہ فرما دیا کہ وہ لوح و قلم جن کے علوم کو قرآن نے فرمایا کہ وَلَا سَاطِبَ وَلَا  
يَابِسَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ کوئی خشک و تر چیز ایسی نہیں جو لوح محفوظ میں نہ ہو۔ اس کے علوم علم  
مستقیق صلی اللہ علیہ وسلم کے سمندروں کا ایک قطرہ ہے۔ تو معلوم ہوا کہ مَا كَانَ وَمَا كُنَّ کا علم  
حضور علیہ السلام کے علم کے دفتر کا ایک نقطہ ہے۔

امام بزمیری صاحب قصیدہ بردہ اپنے دوسرے قصیدہ اُمِّ الْقُرْطِیِّ میں فرماتے ہیں

وَسَعَ الْعَالَمِينَ عِلْمًا وَحِلْمًا ۚ فَهُوَ جَزَاءُ كَمَّ تَعِيَهَا الْأَعْيَاءُ

حضور علیہ السلام نے اپنے علم و اخلاق سے جہانوں کو گھیر لیا۔ پس آپ ایسے سمندر ہیں کہ اس کو  
گھیرنے والے نہ گھیر سکے۔ شیخ سیمان جمل اس شعر کی شرح میں فتوحات احمدیہ میں فرماتے ہیں اِنَّ  
وَسَعَةَ عِلْمِهِ عُلُومَ الْعَالَمِينَ الْاَنْسَ وَالْاَجْنِ وَالْمَلٰئِكَةِ لِاَنَّ اللَّهَ تَعَالٰی اَظْلَعَهُ عَلَى الْعَالَمِ  
كُلِّهِ فَعَلَّمَ عِلْمَ الْاَوَّلِينَ وَالْاٰخِرِينَ وَمَا كَانَ وَمَا يَكُونُ وَحَسْبُكَ عِلْمُهُ الْقُرْآنُ وَ



قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا فَزَّ طُنَانِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ يَعْنِي آدَمَ كَمَا عَلَّمَ تَمَامَ جِهَانِ يَعْنِي جَنِّ وَانْسَانِ  
اور فرشتوں کے علم کو گھیرے ہوئے ہے۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے آپ کو تمام عالم پر خبردار فرمایا پس اگلے پھلوں  
کا علم سکھایا اور ماکان و مایکون بتایا اور حضور علیہ السلام کے علم کے لئے علم قرآن کافی ہے۔ کہ خدا تعالیٰ  
فرماتا ہے ہم نے اس کتاب میں کوئی چیز اٹھانہ رکھی + امام ابن حجر کی اس شعر کی شرح میں افضل القدی  
میں فرماتے ہیں لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى أَطْلَعَهُ عَلَى الْعَالَمِ فَعَلِمَ الْآدِلِينَ وَالْآخِرِينَ وَمَا كَانَ وَمَا  
يَكُونُ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تمام جہان پر خبردار فرمایا۔ پس آپ نے ادین  
وآخرین کو اور جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہو گا اس کو جان لیا +

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ سارے جہان والوں کا علم حضور علیہ السلام کو دیا گیا۔ جہان والوں میں  
حضرت آدم و مائکہ اور ملک الموت اور شیطان وغیرہ سب ہی میں۔ اور ملک الموت و شیطان کے لئے  
علم غیب تو دیوبندی بھی مانتے ہیں +

امام ابو حیرہ تصدیقہ بردہ میں فرماتے ہیں

وَكَلَّمَهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مُلْتَمِسٌ • غَرَّ قَالِمِنَ الْبَحْرِ وَرَشَقَامِنَ الدَّيَمِ

تمام رسول حضور علیہ السلام سے ہی لینے والے ہیں • سمند سے ایک چٹو یا تیز بارش سے چھینٹ

علامہ خرپوٹی شرح تصدیقہ بردہ میں اس شعر کے ماتحت فرماتے ہیں إِنَّ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّ وَاحِدٍ  
مِنْهُمْ طَلَبُوا وَآخَذُوا الْعِلْمَ مِنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي كَالْبَحْرِ فِي السَّعَةِ وَالْكَرَمِ مِنْ  
كَرَمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي هُوَ كَالدَّيَمِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُفِيضٌ وَهُمْ مُسْتَقَاضُونَ  
لِأَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ إِبْتِدَاءً رُوحَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَخَلَ عُلُومَ الْأَنْبِيَاءِ وَعِلْمَ مَا كَانَ وَ  
مَا يَكُونُ ثُمَّ خَلَقَهُمْ فَأَخَذُوا عُلُومَهُمْ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَبْنِي نَعْنِي حُضُورِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
اس علم سے مانگا اور لیا جو وسعت میں سمندر کی طرح ہے اور سب نے کرم حضور علیہ السلام کے اس کرم  
سے حاصل کیا جو تیز بارش کی طرح ہے کیونکہ حضور علیہ السلام فیض دینے والے ہیں اور وہ بنی فیض لینے والے  
کیونکہ رب تعالیٰ نے اولاً حضور علیہ السلام کی روح پیدا فرمائی۔ پھر اس روح میں نبیوں کے اہم ماکان و ما  
یکون کے علوم رکھے۔ پھر ان رسولوں کو پیدا فرمایا پس ان سب نے اپنے علوم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے  
حافظ سلیمان ابریز شریف صفحہ ۷۳ میں فرماتے ہیں يَعْلَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْخَرَشِ إِلَى



انقرش ويطعم على جميع ما فيها وهذا العلوم بالنسبة إليه عليه السلام كالف  
من سببين جزء اللتي هي القسم ان الغيب حضور عليه السلام عرش سے فرشتے تک کو جانتے  
ہیں اور جو کچھ ان میں ہے اس کی خبر رکھتے ہیں۔ اور یہ سارے علوم حضور علیہ السلام کی نسبت سے  
یعنی میں جیسے الف ۶۰ جزو کی نسبت سے جو قرآن کریم ہیں۔ امام قسطلانی مواہب میں فرماتے  
میں النبوة ماخوذة من النبأ بمعنی الخبر ای اطلعه الله على الغيب بوقت نیا  
سے مشتق ہے جس کے معنی میں خبر یعنی اللہ نے ان کو غیب پر خبردار فرمایا۔ مواہب لدنیہ جلد دوم  
صفحہ ۱۹۲ القسم الثاني فاما خبر به عليه السلام من الغيوب میں ہے لا شك ان  
الله تعالى قد اطلعنا على ازيد من ذلك والقي عليه علم الاولين والآخرين  
اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو اس سے بھی زیادہ پر اطلاع دی اور آپ  
پر انکلوں پچھلوں کا علم پیش کر دیا •

حضرت مجدد الف ثانی مکتوبات شریف جلد اول مکتوب ۳۱۰ میں فرماتے ہیں: "ہر علم کہ  
مخصوص بہ اوست سبباً نہ خواہد رسید و بطریق علم برب تعالیٰ کہ مباحثہ خواہد رسید  
اس پر خاص رسولوں کو اطلاع دیتے ہیں • ملاحظہ فرمادیں کہ بعض صلحا از اہل  
فذل شنیعہ شدہ کہ بعضی از عذر کتابت نوشتہ اند اثبات کردہ اند کہ ان حضرت کو تمام علوم انجلی  
معلوم مباحثہ بودند و این سخن بظاہر سخاوت بسیار سے نہ اولہ رامت قائل آن چہ قصد کردہ باشد  
بعض علمائے حدیثین سے سنا گیا ہے کہ بعض عارفین نے کوئی کتاب لکھی ہے جس میں ثابت  
کیا ہے کہ حضور علیہ السلام کو تمام علوم الہیہ معلوم کرادیئے گئے تھے یہ کلام بظاہر تو بہت سے دلائل  
کے خلاف ہے نہ معلوم کہ قائل نے اس سے کیا مراد فرمایا •

یہ غیبت یہاں اس لئے پیش کی گئی کہ بعض لوگوں نے حضور علیہ السلام کو تمام علوم کے  
علم کے برابر مانا اور فرق معرفت ذالہ اور علیہ کی کو بجا نہ کر شیخ عبدالحق نے ان کو متذکر کیا ہے  
عارف کہا: "معلوم ہو کہ علم و اسلام نہ ہے علم غیبی • ہاں ان کے نہیں یہ زیادہ  
رسالہ کے خطبہ میں ہے کہ: "وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَعْمَىٰ وَمَنْ يَعْمَىٰ فَاغْوَىٰ بِهِ فَإِلَّا فِي الْغَيِّبِ  
وَحَقَائِقُ مَا خُفِيَ بِهِ مِنْ أَعْيُنِ الْمُشَاهِدِينَ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ بِهِ وَلَا تَجِدْ لَهُ عِثْرًا"



تَصَوُّدَاتِهَا وَتَصَدِّيقَاتِهَا وَنَفْسُهُ الْعَلِيَّاءُ مَنَّبَعُ الْعَقْلِيَّاتِ نَظَرُ يَاطَرُهَا وَفِطْرُهَا يَاطَرُهَا  
 کی شرح لواء المدنی مصنفہ غلام عینی میں اسی عبارت کے ماتحت ہے فِطْرَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَا  
 بَيْنَ جَمِيعِ اَنْحَاءِ الْعُلُومِ سبحان الشہ اس عبارت نے پرے اٹھا دیئے منطقوں نے بھی بارگاہ  
 نبوت میں پیشانی زرگڑوی ۔

مولانا بھرا العلوم عبد العلی لکھنوی علیہ الرحمۃ خطبہ جواشی میرزا بدرسالہ میں فرماتے ہیں عَلَمُهُ  
 عُلُومُهُ مَا اَحْتَوَى عَلَيْهِ الْعِلْمُ الْاَعْلٰی وَمَا اسْتَطَاعَ عَلَى اِحَاطَةِهَا الْوُحُودُ الْاَدْنٰی کَمْ یَلِدُ  
 الدَّهْرُ مِثْلَهُ مِنْ اَذَلِّ وَکَمْ یُوَلِّدُ اِلٰی الْاَبَدِ فَلَیْسَ کَدُّ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کَفُوْا اَعْدَ  
 حضور علیہ السلام کو رب نے وہ علوم سکھائے جن پر علم اعلیٰ بھی مشتمل نہیں اور جس کے گھیرنے پر روح  
 محفوظ قادر نہیں نہ تو آپ کی مثل زمانے میں پیدا ہوا ازل سے اور نہ ابد تک ہوا اور آسمانوں زمین  
 میں کوئی آپ کا ہمسر نہیں ۔ علامہ شنوائی جمع النہایہ میں فرماتے ہیں قَدْ وَرَدَ اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَخْرَجَ  
 النَّبِیَّ عَلَیْهِ السَّلَامُ حَتّٰی اُطْلِعَهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ یَّهْدٰیہ وارد ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ  
 السلام کو دنیا سے نہ نکالا یہاں تک کہ آپ کو ہر چیز پر مطلع فرما دیا ۔ شرح عقائد نسفی صفحہ ۵۷ میں  
 ہے بِالْحَمْدِ اَعْلَمُ بِالْغَیْبِ اَمْرٌ تَقَرَّرَ دِیْہِ اللّٰہُ تَعَالٰی لَا سَبْدَ اِلَیْہِ لِیُعْبَادَ اِلَّا بِاَعْلَامٍ مِنْہُ  
 اَوْ اِلْہَامٍ لِیَحْمِیْقَ الْمُعْجِزَۃُ اَوْ اَلْکَرَامَۃُ ۔ کلام یہ ہے کہ غیب جو اتنا ایک ایسی بات ہے  
 جو خدا سے خاص ہے بندوں کو اس تک کوئی راہ نہیں بغیر رب کے بتائے یا الہام فرمائے معجزہ یا  
 کرامت کے طریقہ پر ۔

در مختار شروع کتاب الحج میں ہے فِیْ مَنَ الْحَجِّ سَنَۃٌ تَسْبِیْحٌ وَاِنَّمَا اَخْرَجَ عَلَیْہِ السَّلَامُ  
 لِعَشْرِ لَعْنٍ مَعَ رَیْہِ بِبَقَاۃِ حَیَاتِہِ بِکَمَلِ التَّبْلِیْغِ حج سہ میں فرض ہوا ۔ اور حضور علیہ  
 السلام نے اس کو ستلہ تک مؤخر فرمایا کسی عہد کی وجہ سے اور حضور علیہ السلام کو اپنی زندگی پاک  
 کے باقی رہتے کا عہد بھی تھا تاکہ تبلیغ پوری ہو جاوے ۔

اس تیسرے سے معلوم ہو کہ کب وفات ہوگی اس کا بیاننا علوم خمسہ سے ہے مگر حضور علیہ السلام  
 کو اپنی وفات تک نہیں کہہ سکتے ہیں نہ ہوگی ۔ اسی لئے اس محل حج نہ فرمایا ۔ ورنہ حج فرض ہوتے ہی اس  
 کا ذکر عمر میں ۔ کیونکہ ہم کو موت کی خبر نہیں ۔



خرپولی نے شرح تصدیقہ بروہ میں اس شعر کے ماتحت بیان فرمایا دوا قہور لندیدہ ہند  
 حنیہم دخی حدیث یزدی عن معاویۃ اذ کان یکتب بین یدیک علیہ السلام فقال  
 لا یلق الدواۃ وحریت اہلکم واقیم الباء وخریق السین ولا تعور الیم مع انفسہ  
 انہ سلام لکم یکتب وکم یقر من کتاب الا ولین حضرت امیر معاویہ سے حدیث مروی ہے کہ  
 وہ حضور علیہ السلام کے سامنے نکمہ کرتے تھے۔ پس حضور علیہ السلام نے اُن کو فرمایا کہ دوات اس  
 طرح تھو۔ قلم کو پھرو، دب کو سیدھا کرو، سین میں فرق کرو اور یم کو ٹیڑھا کر دو۔ باوجودیکہ حضور  
 علیہ السلام نے نہ لکھنا سیکھا اور نہ اگلوں کی کتاب پڑھی ۔

تفسیر روح البیان میں زیر آیت وَلَا تَخْطُ بِیْمَیْنِکَ ہے کان علیہ السلام یعلم الخطوط  
 ویخبر عنہا حضور علیہ السلام خطوں کو جانتے تھے اور اس کی تشریح دیتے تھے ۔

اس سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام علم خط بھی بخوبی جانتے تھے۔ اس کی پوری تحقیق ہماری  
 کتاب شان حبیب الرحمان بآیات القرآن میں دیکھو۔ ثنوی شریف میں ہے ۔

سرہ کن در چشم خاکِ اولیا ۔ تابہ بینی زابتدا تا انتہا  
 کلاماں از دور نامت بشنوند ۔ تا بقعر تار و پودت در روند  
 بلکہ پیش از نادن تو سالہا ۔ دیدہ باشندت بچندین حالہا  
 حال تو دانند یک یک موبو ۔ زانکہ پہستند از اسرارِ موبو

اسی ثنوی شریف میں مولانا کفار قیدیوں کا ایک واقعہ نقل فرما کر فرماتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوۃ  
 والسلام نے ارشاد فرمایا ہے

بنگرم سر عالمے بنیم نماں ۔ آدم و حوا نہ ستہ از جہاں  
 من شمار وقت فرات الست ۔ دیدہ ام پابستہ و منکوس ست  
 از حدوث آسمان بے حمد ۔ آنچه دانست ہم افروز شد

یعنی ہم سارے جہان کو اس وقت سے دیکھ رہے ہیں جب آدم و حوا پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔ اور  
 کہ قید یہ ہم نے تمہیں میثاق کئے دن مومن اور نمازی دیکھا تھا۔ اس لئے تمہیں قید کیا ہے کہ تم ایمان  
 نہ دو۔ جس آسمان سے وغیرہ کی یہ نشہ تم نے دیکھی ہے اس سے کچھ نہ زیادہ ہوا ۔



علمائے کرام کے ان اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے مائے انبیاء و ملائکہ سے زیادہ علوم عطا فرماتے۔ لوح محفوظ و قلم کے علوم حضور علیہ السلام کے علموں کا قطرہ ہے اور علم کی کوئی چیز ایسی نہیں جو اس چشمہ حق بین سے مخفی رہی ہو۔

## پانچویں فصل

مخالفین کی تائید کے بیان میں :-

ب تک تو موافقین کی عبارات سے علم غیب حضور علیہ السلام کے لئے ثابت کیا گیا۔ اب مخالفین کے اکابر کی وہ عبارات پیش کی جاتی ہیں جن سے مسئلہ علم غیب بخوبی حل ہو جاتا ہے۔  
۱۔ بنی اعداء اللہ حد حسب شہم امدادیہ صفحہ ۱۱۰ میں فرماتے ہیں کہ لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں کہ اہل حق میں طرف نظر کرتے ہیں دریافت و ادراک مہلت کا ان کو ہوتا ہے۔ اصل میں یہ علم حق ہے۔ آنحضرت علیہ السلام کو حدیبہ اور حضرت عائشہ کے معاملات کی خبر تھی اس کو دلیل اپنے دعویٰ کی سمجھتے ہیں یہ غلط ہے۔ کیونکہ علم کے واسطے توجہ ضروری ہے (راخوذا از انوار غیبیہ صفحہ ۲۵)

مولوی رشید احمد صاحب گلدوبی لطائف رشیدیہ صفحہ ۲۷ میں فرماتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کو ہر دم متاہرہ اور غیبیہ اور نیت و حضور حق تعالیٰ کا رہتا ہے گما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحکتکم قلیلاً و لکیتم کثیراً اور فرمایا اِنِّی اَرِی مَا لَا تَرَوْنَ (انوار غیبیہ صفحہ ۳۷)  
مولوی شرف علی صاحب مہالوی تکریم الیقین مطبوعہ ہندوستان پرنٹنگ پریس صفحہ ۱۳۵ میں فرماتے ہیں کہ شریعت میں وارد ہوا ہے کہ رسل و اولیاء غیب اور آئندہ کی خبر دیا کرتے ہیں کیونکہ جب خدا غیب اور آئندہ کے حوادث کو جانتا ہے اس لئے کہ ہر حادثہ اس کے علم سے ہی کے ارادے کے متعلق ہوتا ہے۔ مگر اس کے فعل سے پیدا ہوتا ہے تو پھر اس سے کون ممانع ہو سکتا ہے کہ یہی خدا ان رسل و اولیاء میں سے بت چاہے اسے غیب یا آئندہ کی خبر دے دے۔ اگرچہ ہر اس نے قائل ہیں کہ غیب و آئندہ کی خبر دینا وہ قدرت غیبی نہیں کہ وہ بذاتہ و رتبعہ غیبات میں سے کسی شئی کو جان سکے۔ لیکن اگر خدا کسی کو بتا دے تو اس کو کون روک سکتا ہے پس ان لوگوں کو جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ خدا کے بتا دے سے ہی معلوم ہوتا ہے اور پھر وہ لوگ ادروں کو خبر نہ دیتے ہیں۔ ان میں سے ایسا کون نہیں



جو بذاتہ علم غیب کا دعویٰ کرتا ہو۔ چنانچہ شریعت محمدیہ بالذات علم غیب کے دعویٰ کرنے کو اعلیٰ درجہ کے ممنوعات میں شمار کرتی ہے۔ اور جو اس کا دعویٰ کرے اس کو کافر بتاتی ہے۔

مولوی محمد قاسم صاحب نافوتوی تحذیر الناس کے صفحہ ۴ پر لکھتے ہیں: علوم اولین مثلاً اور میں اور علوم آخرین اور۔ لیکن وہ سب علم رسول اللہ میں مجتمع ہیں۔ اسی طرح سے عالم حقیقی رسول اللہ میں اور انبیاء باقی اور اولیاء بالعرض ہیں۔

اس آخری عبارت پر غور کرنا چاہیے کہ مولوی قاسم صاحب نے حضور علیہ السلام میں اولین اور آخرین کا علم جمع مانا ہے۔ اور اولین میں حضرت آدم و حضرت خلیل و حضرت ابراہیم علیہم السلام اسی طرح سارے مائیکہ تاجان عرش و حاضرین لوح محفوظ بھی شامل ہیں۔ لہذا ان سب کے علوم سے حضور علیہ السلام کا علم زیادہ ہونا چاہیے۔ حضرت آدم علیہ السلام کے علم کو ہم بیان کر چکے ہیں۔

### چھٹی فصل

علم غیب کے عقلی دلائل اور اولیاء کے علم غیب کے بیان میں

چند عقلی دلائل سے بھی علم مائکان و مائکون کا ثابت ہے۔ وہ دلائل حسب دلیل ہیں۔

۱۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سلطنت الہیہ کے وزیر اعظم بلکہ خلیفہ اعظم ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کو خلیفۃ اللہ بنایا گیا۔ تو حضور علیہ السلام اس سلطنت کے خلیفہ اعظم اور زمین میں نائب رب العالمین میں اور سلطنت کے مقرر کردہ حاکم ہیں۔ دو وصف لازم ہیں۔ ایک تو علم دوسرے اختیارات۔ اس دنیاوی سلطنت کے حکام جس قدر بڑا درجہ رکھتے ہیں اسی قدر ان کی معلومات اور اختیارات زیادہ ہوتے ہیں۔ کلکٹر کو سارے ضلع کا علم و اختیارات، ڈائریکٹر کو سارے ملک کے متعلق علم و اختیارات ضروری ہیں۔ کہ ان دو وصفوں کے بغیر وہ حکومت کر ہی نہیں سکتا۔ اور سلطانی قانون رعایا میں جاری ہی نہیں کر سکتا۔ اسی طرح حضرات انبیاء میں جن کا جس قدر بڑا درجہ اُمّی قدران کے اختیارات اور علم زیادہ۔ حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کو رب العالمین نے ان کے علم ہی سے ثابت فرمایا کہ چونکہ ان کو اتنا وسیع علم دیا ہے۔ وہ ہی خلافت الہیہ کے لئے موزون ہیں۔ پھر ملائکہ سے سجدہ لانا ان کے اختیارات خصوصیت کا ثبوت تھا کہ ملائکہ بھی ان کے سامنے ہجرت گئے۔ چونکہ بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سارے عالم کے بنی و عرش و فرش کے لوگ آپ کے امتی ہیں۔ لہذا ضروری تھا کہ آپ کو



تمام انبیاء سے زیادہ علم اور زیادہ اختیارات دیئے جا دیں۔ اسی لئے امت سے معجزات دکھائے گئے۔ چاند اشارے سے بھٹا ڈاڑھ ہوا سورج واپس فرمایا۔ بادل کو حکم دیا پانی برسا۔ پھر حکم دیا کھل گیا۔ یہ سب اپنے خدا اور اختیارات کا اظہار تھا۔

(۲) مولوی صاحب قاسم صاحب، نو قوی تحذیر الناس میں فرماتے ہیں کہ انبیاء امت سے غنوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ رہا عمل۔ اس میں بظاہر کبھی امتی بنی سے بڑھ جاتے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ عمل میں امتی بنی سے بڑھ سکتے ہیں۔ مگر علم میں بنی کا زیادہ ہونا ضروری ہے۔ اور حضور علیہ السلام کے امتی تو ملائکہ بھی میں لَیْکُونَنَّ لِلْعَالَمِیْنَ نَذِیْرًا تو ہم میں حضور علیہ السلام کا ملائکہ سے زیادہ ہونا ضروری ہے ورنہ پھر حضور علیہ السلام کس وصف میں امت سے افضل ہوں گے۔ اور ملائکہ حاضرین لوح محفوظ کو تو کَانَ دُنَا لَیْکُنْ کا علم ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ حضور علیہ السلام کو اس سے بھی زیادہ علم ہو۔

(۳) چند سال کامل است ذکی صحبت میں رہ کر انسان عالم بن جاتا ہے۔ حضور علیہ السلام قبل از ولادت پاک کر وڑوں برس رب تعالیٰ کی بارگاہ خاص میں حاضر رہے تو حضور کیوں نہ کامل عالم ہوں۔ روح الہمان نے لَقَدْ جَاءَ کُمْ کی تفسیر میں فرمایا کہ حضرت جبریل نے بارگاہ نجات میں عرض کیا کہ یکستارہ ستر ہزار سال بعد چمکتا ہے اور میں نے اسے بہتر ہزار دفعہ چمکتے دیکھا۔ فرمایا۔ وہ تار ہم ہی تھے۔ حساب لگا لو کتنے کر وڑ برس دربار خاص میں ماضی رہی۔

(۴) اگر شاگرد کے علم میں کچھ کمی رہے تو اس کی صفت چارہی وجہ ہو سکتی ہیں۔ اولاً تو یہ کہ شاگرد نااہل تھا استاد سے پورا فیض لے نہ سکا۔ دوم یہ کہ استاد کامل نہ تھا کہ مکمل سکھانہ سکا۔ سوم یہ کہ استاد یا تو بخیل تھا کہ پورا علم اس شاگرد کو نہ دیا یا اس سے زیادہ کوئی اور پیر یا شاگرد تھا کہ اس کو سکھانے چاہتا ہے۔ چوتھے یہ کہ جو کتاب پڑھائی وہ ناقص تھی۔ ان چار وجہوں کے سوا اور کوئی وجہ ہو سکتی ہی نہیں۔ یہاں سکھانے والا پروردگار کیلئے محبوب علیہ السلام کیا سکھایا قرآن اور اپنے خاص علوم۔ بتاؤ یا رب تعالیٰ کامل استاد نہیں یا۔ مول علیہ السلام راقع شہ گرد نہیں، یا حضور علیہ السلام سے زیادہ کوئی درپیرا ہے؟ یا کہ قرآن مکمل نہیں؟ جب ان میں سے کوئی بات نہیں۔ رب تعالیٰ کامل عطا فرماتے والا محبوب علیہ السلام کامل لینے دے۔ قرآن کریم کامل کتاب۔ اَلَّذِیْ جُمِنَ عَلَیْہِ الْقُرْآنُ وہ ہی سب سے زیادہ مقبول بارگاہ چیر علم یوں ناقص رہے۔



(۵) رب تعالیٰ نے ہر بات لوح محفوظ میں کیوں لکھی ؟ لکھنا یا تو اپنی یادداشت کے لئے ہوتا ہے کہ بھول نہ جائیں۔ یا دوسروں کے بتانے کے لئے۔ رب تعالیٰ تو بھول سے پاک لہذا اس نے دوسروں ہی کے لئے لکھا اور حضور علیہ السلام تو دوسروں سے زیادہ محبوب لہذا تحریر حضور کے لئے ہے ۔

(۶) غیبوں کی غیب رب تعالیٰ کی ذات ہے۔ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیدار کی تمنا فرمائی۔ تو فرمایا لکن تو اِنی تم ہم کو دیکھ نہ سکو گے۔ جب محبوب علیہ السلام نے رب ہی کو معراج میں اپنی ان ظہری مبارک آنکھوں سے دیکھ لیا۔ تو عالم کیا چیز ہے جو آپ سے چھپ سکے ۔

اور کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو بھلا ۔ جب نہ خدا ہی چھپا تم پہ کروڑوں درود دیدار الہی کی جث ہمارے کتاب شان حبیب الرحمان میں دیکھو + مرقاة شرح مشکوٰۃ باب الیملن بالقدفصل اول کے آخر میں ہے کَمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَاكَ فِي الدُّنْيَا لَا تَقْلَابُهُ نُورًا حُضُورَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَبِيٍّ رَبُّكَ دَيْكُهَا كَيْدُكَ نُوْرٌ نُوْرٌ مَوْكُؤُهُ سَهْوٌ ۔

(۷) شیطان دنیا کا گمراہ کرنے والا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے ہادی۔ گویا شیطان و بائی بیماری ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم طبیب مطلق۔ رب تعالیٰ نے شیطان کو گمراہ کرنے کے لئے اتنا وسیع علم دیا کہ دنیا کا کوئی شخص اس کی نگاہ سے غائب نہیں۔ پھر اُسے یہ بھی خبر ہے کہ کون گمراہ ہو سکتا ہے کون نہیں۔ اور جو گمراہ ہو سکتا ہے وہ کس حد سے۔ ایسے ہی وہ ہر دین کے ہر مسئلہ سے خبردار ہے اس لئے ہر شے سے روکتا ہے ہر برائی کو تباہ ہے۔ اُس نے رب تعالیٰ سے عرض کیا تَعَالَىٰ عَنِ الْجَمْعِ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ۔ جب گمراہ کرنے والے کو اتنا علم دیا گیا۔ تو ضروری ہے کہ دنیا کے طبیب مطلق صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایت دینے کے لئے اس سے کہیں زیادہ علم والے ہوں۔ کہ آپ ہر شخص کو اس کی بیماری کو اس کی استعداد کو اس کے علاج کو جانیں۔ ورنہ ہدایت کمال نہ ہوگی۔ اور رب تعالیٰ پر اعتراض یہ ہے گا کہ اس نے گمراہ کرنے والے کو قوتی کیا۔ اور ہادی کو کمزور رکھا۔ ہذا گمراہی تو کامل رہی۔ اور ہدایت ناقص۔

(۸) رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کے خطاب سے پکارا یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اور نبی کے معنی میں خبر دینے والا۔ مگر اس خبر سے مراد دین کی خبر مراد سو تو مراد نبی ہی ہے۔ اور اگر دنیا کے واقعات مراد ہوں تو خبر۔ ریڈر۔ خط و کتابت بھیجیے و ملائی ہو جاوے۔ معلوم ہوا کہ نبی میں غیبی خبریں معتبر ہیں



یعنی فرشتوں کو عرش کی خبر دینے والا جہاں تار، اخبار کام نہ آسکیں وہاں نبی کا علم ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ علم غیب نبی کے معنی میں داخل ہے ۛ

یہاں تک کہ حضور علیہ السلام کے علم غیب کی بحث تھی۔ اب یہ بھی جانتا چاہیے کہ حضور علیہ السلام کے صدقے سے اولیائے کرام کو بھی علم غیب دیا جاتا ہے۔ مگر ان کا علم نبی علیہ السلام کے واسطے سے ہوتا ہے اور ان کے علم کے سمندر کا قطرہ ۛ

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں کتاب عقائد تالیف شیخ ابو عبد اللہ شیرازی سے نقل فرماتے ہیں الْعَبْدُ يَنْقَلِبُ فِي الْأَحْوَالِ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى نَعْتِ الرُّوحَانِيَّةِ فَيَعْلَمُ الْغَيْبَ بِنَدَةِ حَالَاتٍ مِّنْ مُنْقَلٍ ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ روحانیت کی صفت پالیتا ہے پس غیب جانتا ہے ۛ اسی مرقاۃ میں کتاب عقائد سے نقل فرمایا يَطَّلِعُ الْعَبْدُ عَلَى حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ وَيَجْعَلُ لَهُ الْغَيْبُ وَغَيْبُ الْغَيْبِ کامل بندہ چیزوں کی حقیقتوں پر مطلع ہو جاتا ہے اور اس پر غیب اور غیب الغیب کھل جاتے ہیں۔ مرقاۃ جلد دوم صفحہ ۶ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ وَفَضْلِهَا مِیں فرماتے ہیں النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ الْقَدْسِيَّةُ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَلَائِقِ الْبَدَنِيَّةِ خَرَجَتْ وَاتَّصَلَتْ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى وَلَمْ يَبْقَ لَهُ حِجَابٌ فَتَرَى الْكُلَّ كَأَلَمْ تَشَاهِدْ بِغَيْبِهَا أَوْ بِأَخْبَارِ الْمَلَائِكَةِ لَهَا پاك و صاف نفس جبکہ بدنی علاقوں سے خالی ہو جاتے ہیں تو ترقی کر کے بزم بالا سے مل جاتے ہیں اور ان پر کوئی پردہ باقی نہیں رہتا۔ پس وہ تمام چیزوں کو مثل محسوس و حاضر کے دیکھتے ہیں خواہ تو اپنے آپ یا فرشتہ کے الہام سے ۛ شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی سورۃ جن میں فرماتے ہیں: "اطلاع بر روح محفوظ و دیدن نقوش نیز از بعضے اولیاء بتواتر منقول است: "روح محفوظ کی خبر رکھنا اور اس کی تحریر دیکھنا بعض اولیاء اللہ سے بھی بطریق تواتر منقول ہے ۛ امام ابن حجر کی کتاب الاعلام میں اور علامہ شامی سل الحسام میں فرماتے ہیں أَلْحَىٰ خُصَّ بِمَجُوزَاتٍ يَدْرُسُ الْغَيْبَ فِي قَضِيَّةٍ أَوْ قَضَاءٍ كَمَا وَقَعَ لَكثيرٍ مِنْهُمْ وَأَشْهَرُ جَوَازِئِهِ كَمَا نَحْنُ خَاصٌّ بِمَنْ حَضَرَتْ كَسَى مُعَالِدٍ يَأْتِيهِ فِي غَيْبِ جَبَانٍ لَيْسَ جَيْسًا کہ بہت سے اولیاء اللہ سے واقع ہوا۔ اور یہ مشہور بھی ہو گیا ۛ

شاہ ولی اللہ صاحب الطائف القدس میں فرماتے ہیں: "نفس کلیہ بجائے جسد عارف می شود و ذات دعا۔ نت بجائے روح او ہمہ عالم حضور می بیند۔ ماف کا نفس بکل بیم بن جاتا ہے



اور یوں کی ذات بجائے رُوح کے ہو جاتی ہے۔ وہ تمام عالم کو عالمِ حضوری سے دیکھتا ہے۔

زرقانی شرح معانی جلد ۷ صفحہ ۲۲۸ میں فرماتے ہیں قَالَ فِي لَهَائِفِ الْمَنَنِ إِحْلَاءُ الْعَدِ

عَلَى غَيْبٍ مِنْ غُيُوبِ اللَّهِ بِدَائِلِ خَيْرٍ اتَّقُوا فَرَّاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ  
لَا يَسْتَعْرِبُ وَهُوَ مَعْنَى كُنْتُ بَصْرَةَ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ فَمِنْ الْحَقِّ بَصْرَةَ فَاطِمَةَ عَمَّا

الْغَيْبِ لَا يَمْتَحِرُ لِحَافِهِ مَنْ فِيهَا لَا يَسْأَلُ عَنْ غَيْبِ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ الْعِلْمُ كُلُّهُ عِنْدَ رَبِّهَا وَلَمْ يُنْزَلْ عَلَى الْبَشَرِ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا يَتْلُوهُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ وَالْغَيْبُ لَا يَمْتَحِرُ لِحَافِهِ مَنْ فِيهَا لَا يَسْأَلُ عَنْ غَيْبِ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ الْعِلْمُ كُلُّهُ عِنْدَ رَبِّهَا وَلَمْ يُنْزَلْ عَلَى الْبَشَرِ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا يَتْلُوهُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ

ہو جانا عجیب نہیں اس حدیث کی وجہ سے کہ مومن کی دانائی سے ڈرو۔ کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دکھتا

ہے۔ دوسرے جی اس حدیث کے معنی ہیں کہ رب فرماتا ہے کہ میں اس کی آنکھ پھینکتا ہوں جس سے وہ

دیکھتا ہے۔ پس اُس کا دیکھنا حق کی طرف سے ہوتا ہے۔ پس اُس کا غیب پر مطلع ہونا کچھ عجیب بات

نہیں + امام شعرانی : نبیوائیت و رجو بہر میں فرماتے ہیں : **لِلْمُجْتَهِدِينَ الْقَدَمُ فِي سُلُوكِ الْغَيْبِ**

غیبی علوم میں مجتہدین کا قدم منضبوط ہے + حضور غوث پاک فرماتے ہیں :-

نَظَرْتُ إِلَى بِلَادِ اللَّهِ جَمِيعًا ۖ كَخَرْدَلَةٍ عَلَى حَكْمِ الصَّالِي

ہم نے اللہ کے سارے شہروں کو اس طرح دیکھ لیا جیسے چندرالی کے دانہ ملے ہوئے ہوں

شیخ عبدالحق محدث دہلوی زبدۃ الاسرار میں حضور عوث پاک کا ارشاد نقل فرماتے ہیں قَالَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَبَاطِلَ يَا أَهْلًا هَلُمُّوا وَخُذُوا عَنْ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي لَا سَاحِلَ لَهُ

وَحَنَنِي إِنْ سَعِدَا وَأَلْأَشْقِيَاءَ يُعْرِضُونَ عَلَيَّ إِنْ يَأْتُوا بِآيَةٍ فَلَا أُخِذُ بِهَا وَلَوْ أَنِّي فِي السَّوْحِ

مَحْفُوظٌ وَأَنَا غَائِبٌ فِي بَحَارِ عِلْمِ اللَّهِ اے بہادر واسے فرزندو! آؤ اور اس دریا سے کچھ لے لو۔

جس کا کنارہ ہی نہیں قلم ہے اسے رب کی کہ تحقیق نیک بخت اور بد بخت لوگ مجھ پر پیش کئے جائے

ہیں اور بہارِ گوشہِ حیاتِ لوح محفوظ میں رہتا ہے اور نبی اللہ کے علموں کے سمندروں میں غوطے لگا رہا

میرزا محمد ناجی نقیحات الناس میں حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کا قول نقل فرماتے

سفرت عزیزان ملک از حجتہ گفتہ اند کہ میں در نظر این طائفہ حیرت سفرہ ایست و امامی گویند کہ چوں ناخن

است و چون بفرمانش حاضر شد به حضرت عیسیٰ علیه السلام عرض کرد که ای پسر خداوندی که مرا از این دنیا نجات دادی و مرا به این مقام رسانیدی و مرا از این دنیا نجات دادی و مرا به این مقام رسانیدی

نہایت سے خوشنودی سے کہہ سکتے ہیں کہ مائیں کی طبیعت ہے کہ کوئی چیز ان کی نظر سے

غائب نہیں ہے۔ امام شعرانی کہتے ہیں کہ ائمہ میں فراتے ہیں **وَأَمَّا شَيْخُنَا السَّيِّدُ عَلِيُّ بْنُ الْخَوَاصِّ** فَوَی



اللَّهُ عَنْهُ فَسَمِعَتْهُ يَقُولُ لَا يَكْمُلُ الرَّجُلُ عِنْدَ نَاحِيٍّ يَعْلَمُ حَرَكَاتِ مَرِيدِهِ فِي  
 إِنْتِقَالِهِ فِي الْأَصْلَابِ وَهُوَ مِنْ يَوْمِ الْاِسْتِقْرَارِ فِي الْجَنَّةِ أَوْ فِي النَّارِ سَمِعَتْهُ  
 اپنے شیخ سید علی خواص رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہمارے نزدیک اس وقت تک کوئی مرد کامل  
 نہیں ہوتا جب تک کہ اپنے مرید کی حرکات نبی کو نہ جان لے۔ یوم یشاق سے لے کر اس کے جنت یا  
 دوزخ میں داخل ہونے تک کو + شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمین میں فرماتے ہیں ثُمَّ اِنَّهُ  
 يَنْجِزُ بَابَ الْحَقِّ فَيَصِيرُ عَبْدَ اللَّهِ فَيَتَجَلَّى لَهُ كُلُّ شَيْءٍ پھر وہ مرد عارف بارگاہ حق  
 کی طرف جذب ہو جاتے ہیں پس وہ اللہ کے بندے ہوتے ہیں اور اُن کو ہر چیز ظاہر ہو جاتی ہے +  
 مشکوٰۃ جلد اول کتاب الدعوات باب ذکر اللہ والتَّوَقُّبِ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت  
 ہے بردایت بخاری فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ  
 وَيَدَهُ الَّذِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّذِي يَمْشِي بِهَا رَبُّ تَعَالَى فرماتا ہے پس جبکہ میں اُس بندے  
 سے محبت کرتا ہوں تو اُس کے کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور آنکھ بن جاتا ہوں جس سے  
 وہ دیکھتا ہے اور اُس کا ہاتھ جس سے وہ پکڑتا ہے اور اُس کا پاؤں جس سے وہ چلتا ہے »

یہ بھی خیال رہے کہ حضرت خضر علیہ السلام والیاس علیہ السلام اس وقت زمین پر زندہ ہیں اور  
 یہ حضرات اب اُمتِ مصطفیٰ علیہ السلام کے ولی ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب تشریف لائیں گے  
 وہ بھی س اُمت کے ولی کی حیثیت سے ہوں گے۔ ان کے علوم کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں ان کے علوم بھی  
 اب حضور علیہ السلام کی امت کے اولیاء کے علوم ہیں »



## علم غیب پر اعتراض کے بیان میں

اس باب میں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل آیاتِ قرآنیہ کے بیان میں جو مخالفین پیش کرتے  
 ہیں۔ دوسری فصل احادیث کے بیان میں تیسری فصل اقوالِ علماء و فقہاء کے بیان میں چوتھی فصل



## عقل اعتراضات کے بیان میں

اس باب کے شروع سے پہلے بطور مقدمہ چند ضروری بحثیں قابل غور ہیں :-

(۱) جن آیات و احادیث یا اقوال فقہاء میں حضور علیہ السلام کے علم غیب کی نفی ہے ان میں یا تو ذاتی علم مراد ہے یا تمامی معلومات یعنی رب تعالیٰ کے معلومات کی برابر عطائی علم کی تو نفی نہیں۔ ورنہ پھر ان آیات و احادیث اور ان آیات و احادیث میں جو ہم اثبات میں بیان کر چکے ہیں مطابقت کیونکر ہوگی؟ علامہ ابن حجر نقادی حدیثیہ میں اس قسم کی تمام دلائل کے جواب میں فرماتے ہیں مَعْنَاهَا لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا تَعَالَى إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى أَمَّا الْمُعْجَزَاتُ وَالْكَرَامَاتُ فَيَا عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى ان کے معنی یہ ہیں کہ مستقل طور پر (ذاتی) اور احاطہ کے طور پر کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے لیکن معجزات اور کرامات پس وہ خدا کے بتانے سے ہوتے ہیں، مخالفین کہتے ہیں کہ جن دلائل میں علم غیب کا ثبوت ہے اس سے مراد مسائل دینیہ کا علم ہے۔ اور جن میں نفی ہے ان سے مراد باقی دنیاوی چیزوں کے علوم ہیں۔ مگر یہ توجیہ ان آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ و اقوال علمائے اُمت کے خلاف ہے جو ہم نے ثبوت میں پیش کی ہیں، حضرت آدم علیہ السلام کا علم۔ اسی طرح لوح محفوظ کا علم سب ہی چیزوں کو شامل ہے۔ پھر حضور علیہ السلام کا فرمانا کہ تمام عالم ہمارے سامنے مثل ہاتھ کے ہے لہذا یہ توجیہ بالکل باطل ہے۔

(۲) مخالفین کی پیش کردہ وہ دلائل کہ رب فرماتا ہے کہ غیب اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ یا حضور فرماتے ہیں کہ میں غیب نہیں جانتا یا فقہا فرماتے ہیں کہ جو غیر خدا کے لئے علم غیب مانے وہ کافر ہے۔ یہ خود مخالفین کے بھی خلاف ہیں کیونکہ بعض علوم غیبیہ کے تو وہ بھی قائل ہیں صرف جمیع مآکان و مایکون میں اختلاف ہے۔ ان آیات و اقوال فقہاء سے تو وہ بھی نہیں بچ سکتے کیونکہ اگر ایک بات کا بھی علم مانا۔ ان دلائل کے خلاف ہوا۔ سالیہ کعبہ کی نفیض موجبہ جزئیہ ہوتی ہے۔

(۳) مخالفین کہتے ہیں کہ ان دلائل میں کل علم غیب کی نفی ہے نہ کہ بعض کی۔ تو جھگڑا ہی ختم ہو گیا کیونکہ مآکان و مایکون الہی کے سمندروں کا قطرہ ہے۔ ہم بھی حضور علیہ السلام کے لئے علوم الہیہ کے مقابلہ میں بعض ہی علم کے قائل ہیں۔

(۴) مخالفین کہتے ہیں کہ علم غیب خدا کی صفت ہے لہذا غیر خدا کے لئے ماننا کفر ہے۔ اس کفر



میں وہ بھی داخل ہو گئے۔ کیونکہ صفت الہیہ میں اگر ایک میں شرکت مانی تو کفر ہوا۔ سب میں مانی تو کفر ہوا۔ جو شخص عالم کی ایک چیز کا خالق کسی بندے کو مانے وہ بھی بے دین ہے۔ تمام عالم کا خالق کسی کو مانے تو بھی کافر اور وہ بھی بعض علم غیب تو حضور علیہ السلام کے لئے ثابت کرتے ہیں۔ پھر کفر سے کیسے بچے ہاں یہ کہو کہ ذاتی علم خدا کی صفت عطائی علم حضور علیہ السلام کی صفت لہذا شرک نہ ہوا۔ یہ ہی ہم کہتے ہیں۔

## پہلی فصل

### آیات قرآنیہ کے بیان میں

(۱) قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ تَمَّ فرمادو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں کہ میں آپ غیب جان لیتا ہوں۔

اس آیت کی چار توجہیں مفسرین نے کی ہیں۔ اولاً یہ کہ علم غیب ذاتی کی نفی ہے۔ دوم یہ کہ کل علم کی نفی ہے۔ تیسرے یہ کہ یہ کلام تواضع اور انکسار کے طور پر بیان فرمادیا گیا ہے۔ چہاں یہ کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ میں دعویٰ نہیں کرتا کہ میں غیب جانتا ہوں یعنی دعویٰ علم غیب کی نفی ہے نہ کہ علم غیب کی ملاحظہ ہوں تفسیر نیشاپوری میں اس آیت کے ماتحت ہے یَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ عَطْفًا عَلَى لَا أَقُولُ لَكُمْ أَيْ قُلْ لَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ فَيَكُونُ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْغَيْبَ بَارِئٌ سِتْقَالٍ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ اس آیت میں یہ احتمال بھی ہے کہ لا اعلم کا عطف لا اقول پر ہو یعنی اسے محبوب فرمادو کہ میں غیب نہیں جانتا۔ تو اس میں دلالت اس پر ہوگی کہ غیب بالا استقلال یعنی ذاتی سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

تفسیر رضیادی یہی آیت لَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ مَا كَرِهَ إِلَى أَوْلَمَ يَنْتَضِبُ عَلَيْهِ دَلِيلٌ

غیب نہیں جانتا جب تک اس کی مجھ پر وحی نہ کی جاوے یا کوئی دلیل اس پر قائم نہ ہو۔ یہ اس سے مراد کل علم کی نفی ہے۔ تفسیر کبیر میں اسی آیت کے ماتحت ہے قَوْلُهُ لَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ يَدُلُّ عَلَى إَعْتَرَاؤِهِ بِأَنَّهُ غَيْرُ عَالِمٍ بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ یہ فرمان کہ میں غیب نہیں جانتا حضور علیہ السلام کے اس اقرار پر دلالت کرتا ہے کہ آپ سارے معلومات نہیں دانتے۔ یہ یہ کہ بطور تواضع و انکسار فرمایا گیا۔ تفسیر خازن میں اسی آیت کے ماتحت ہے وَ إِنَّمَا فَتَنَّا عَنْ أَنْفُسِهِ الْأَشْرَافَ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ تَوَاضَعًا لِّلْكَوْنِ وَاعْتِرَافًا لِلْعُبُودِيَّةِ فَلَسْتُ أَقُولُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَدَّعِيهِ







اِنَّ الْغَيْبَ يَسْتَقْلِلُ لَا يَعْلَمُ اِلَّا اللّٰهُ

**نکتہ** اس آیت میں لا اقول دو جگہ ہے۔ پہلے لا اقول کے بعد دو چیزوں کا ذکر ہے۔ کہ میں

نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ غیب جانتا ہوں۔ دوسرے لا اقول کے بعد صرف ایک چیز کا ذکر ہے۔ میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں۔ اس لئے کہ پہلے دو میں تو دعویٰ کی نفی ہے اور مدعی کا ثبوت اور دوسرے قول میں دعویٰ اور مدعی دونوں کی نفی ہے یعنی میرے پاس اللہ کے خزانے بھی ہیں اور میں غیب بھی جانتا ہوں۔ مگر ان کا دعویٰ نہیں کرتا، حدیث پاک میں ہے اَوْبَيْتُ مَقَارِئِهِمْ خَزَائِنَ الْاَسْرَارِ (مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین) یعنی مجھ کو زمین کے خزانوں کی گنجیاں دے دی گئیں اور علم غیب کی احادیث ہم پیش کر چکے ہیں۔ اور نہ میں واقع میں فرشتہ ہوں اور نہ میں لا دعویٰ کرتا ہوں۔ اگر یہ نکتہ نہیں۔ تو ایک ہی جگہ لا اقول کافی تھا۔ دو جگہ کیوں لایا گیا۔ اگر ہماری جان کی ہوئی تو جہیں نہ کی جادیں تو یہ آیت مخالفین کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ بعض علم غیب تو وہ بھی مانتے ہیں۔ اور یہ آیت بالکل نفی کر رہی ہے۔ نیز یہاں لکھم میں کفار سے خطاب ہے یعنی اے کافروں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خزانے میں تم چور ہو، چوروں کو خزانے نہیں بتائے جاتے۔ تم شیطانوں کی طرح اسرار کی چوری نہ کرو۔ رب تعالیٰ نے بھی شیطان کو آسمان پر جانے سے اسی لئے روکا کہ وہ چور ہے۔ یہ تو تصدیق سے کہا جاوے گا۔ کہ مجھے خزانہ الہیہ کی گنجیاں سپرد ہوئیں۔ نیز یہاں غیبی ذرا کر بتایا کہ خزانہ میرے پاس نہیں میری ملک میں ہیں۔ کیونکہ خزانہ خزانہ اپنی کے پاس اور مالک کی ملک میں ہوتا ہے۔ میں خزانہ اپنی نہیں۔ کیا نہ دیکھا کہ اُن کے اشارہ پر بادل برسنا۔ اُن کی انگلیوں سے چستے جاری ہوئے۔

۲. دَلَّوْكَنتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَتَكُنْتُ مِّنَ الْخَيْرِ اور اگر میں غیب جان بیا کرتا تو یوں

ہوتا کہ میں نے بہت بھلائی جمع کر لی۔

اس آیت کے بھی مفسرین نے تین مصائب بتائے ہیں۔ ایک یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا

یہ کلام بطور انکار کے ہے۔ دوسرے یہ کہ اس میں تمام معلومات الہیہ جاننے کی نفی کرنا مقصود ہے

تیسرے یہ کہ ذاتی کی نفی ہے۔

نیم الریاض میں اسی آیت کے ماتحت ہے قَوْلُهُ دَلَّوْكَنتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ فَاِنَّ مَنِّیَّ











تعالیٰ نے فرمایا **وَاللّٰهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ** لہذا مجھے علم غیب بھی ہے۔ یہ آیت تو علم غیب کے ثبوت میں ہے نہ کہ انکار میں •

روح البیان یہی آیت **وَقَدْ ذَهَبَ بِعَصْفِ الْمُنَافِقِينَ إِلَى أَنْ التَّبَيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَحِيفُ وَقَدْ اسْتَعْرَبَ بِأَعْلَامِ اللَّهِ وَهُوَ لَا يُنَافِي الْحَصْرَ فِي الْآيَةِ كَمَا لَا يَخْفَىٰ** بعض مشرّخ اس طرف گئے ہیں کہ بنی علیہ السلام قیامت کا وقت بھی جانتے تھے اللہ کے بتانے سے۔ اوسان کا یہ کلام اس آیت کے حصر کے خلاف نہیں جیسا کہ مخفی نہیں •

(۳) **وَعِنْدَكَ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ** اسی کے پاس میں کنجیاں غیب کی ان کو وہ ہی جانتا ہے •

مفسرین نے فرمایا ہے کہ **مَفَاتِحُ الْغَيْبِ** (غیب کی کنجیوں) سے مراد یا تو غیب کے زلے میں یعنی سارے معلومات الہیہ کا جاننا۔ یا اس سے مراد ہے غیب کو حاضر کرنے یعنی چیزوں کے پیدا کرنے پر قادر ہونا۔ کیونکہ کنجی کا کام یہ ہی ہوتا ہے کہ اس سے نفل کھولا اور اند کی چیز باہر اور باہر کی چیز اندر کر دی۔ اسی طرح حاضر کو غائب اور غائب کو حاضر کرنا یعنی پیدا کرنے اور موت دینے کی قدرت پروردگار ہی کو ہے • تفسیر کبیر میں اسی آیت کے ماتحت ہے **فَكَذَلِكَ هَلُّنَا لِمَا كَانَ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ عَبْرَ هَذَا الْمَعْنَى بِالْعِبَادَةِ الْمَذْكُورَةِ وَعَلَى التَّقْدِيرِ الثَّانِي أَمْرًا مِنْهُ الْقُدْرَةُ عَلَى كُلِّ الْمُمَكِّنَاتِ** جبکہ پروردگار تمام معلومات کا جاننے والا ہے۔ تو اس مطلب کو اس عبارت سے بیان کیا اور دوسری صورت پر مراد اس سے سارے ممکنات پر قادر ہونا ہے • تفسیر روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے **وَقَلَّمَ تَصْوِيرَهَا الَّذِي هُوَ مُفَضَّلٌ لِّلشَّيْءِ بِهِ بَابُ عِلْمٍ تَكْوِينِيهَا عَلَى صُورَتِهَا وَكُونُهَا هُوَ الْمَلَكُوتُ فَيَقْلَمُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ يَكُونُ كُلُّ شَيْءٍ وَقَلَّمَ الْمَلَكُوتَ بِيَدِ اللَّهِ لِأَنَّ الْغَيْبَ هُوَ عِلْمُ التَّكْوِينِ** ان چیزوں کے نقش باندھنے کا قلم جو ایسی کنجی ہے جس سے ان چیزوں کے پیدائش کا دروازہ کھولا جاتا ہے ان کی مناسب صورتوں پر وہ ہی ملکوت ہے پس ہر چیز کے ملکوت کے قلم سے ہر چیز کی ہستی ہوتی ہے اور ملکوت کا قلم اللہ کے ہاتھ میں ہے اس لئے کہ غیب سے مراد پیدا کرنے کا جاننا ہے •

تفسیر خازن میں اسی آیت کے تحت ہے **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا كَانَ عَلِيمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ**



عَبْدٌ هَذَا الْمَعْنَى بِإِذْ الْعِبَارَاتِ وَفِي التَّفْسِيرِ الشَّانِي يَكُونُ الْمَعْنَى وَبَعْدَهُ خَيْرٌ مِنْ غَيْبٍ  
وَأَمَّا أَدَمْتُهُ الْقُدْرَةُ كَذَلِكَ عَلَى كُلِّ امْتِكِنَاتٍ لِيُؤْنَكُ رَبُّ تَعَالَى حُبَّ تَامِ مَعْلُومَاتِ كَا جَانِي  
وَأَمَّا سَبَبُ نَوَاسٍ مَعْنَى كَوَاسٍ عِبَارَاتٍ سَبَبُ بَيَانِ كِيَا اور دوسری تفسیر یہ اس کے مینے یہ ہوں گے کہ اللہ کے  
نزدیک غیب کے خزانے ہیں اور اس سے مراد ہے ہر ممکن چیز پر قدرت کاملہ ۔

یا اس سے مراد ہے کہ غیب کی کنجیاں بغیر تعلیم الہی کوئی نہیں جانتا ، تفسیر عرائس البیان میں ہے ۔  
قَالَ الْحَرِيرِيُّ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَمَنْ نَطْلَعُهُ عَلَيْهَا مِنْ خَلِيلٍ وَحَبِيبٍ أَوْ لَا يَعْلَمُهَا  
إِلَّا ذَلِكُمْ وَالْآخِرُونَ قَبْلَ إِظْهَارِهَا تَعَالَى ذَلِكَ لَكُمْ حَرِيرِي سَنَ ذَرِيَا كَا اِنْ كُنْجِيوں كوسوائے  
اللہ تعالیٰ کے اور سوائے اُن محبوبوں کے جن کو اللہ خبردار کرے کوئی نہیں جانتا یعنی اُن کو اگلے پچھلے اللہ  
کے ظاہر فرمانے سے پہلے نہیں جانتے ۔

تفسیر عنایت القاضی یہی آیت وَجْهٌ اخْتِصَّاصُهَا بِهِ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يَعْلَمُهَا كَمَا هِيَ  
إِمْتِدَادُهَا إِلَّا هُوَ اِنْ غَيْبٍ كِي كُنْجِيوں كے خدا تعالیٰ كے ساتھ خاص ہونے كی وجہ یہ ہے كہ جیسی دہ میں  
اس طرح ابتداء خدا كے سوا كوئی نہیں جانتا ۔

اس آیت كے اكر وہ مطلب نہ بیان كے جہا میں جو ہم نے بتائے تو یہ مخالفین كے جی حلاف  
ہے كیونكہ بعض علم غیب وہ بھی مانتے ہیں ۔ اور اس میں علم غیب كی باكل نفی ہے ۔

**نكتہ** بعض مساجدوں نے مجھ سے فرمایا كہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اس جگہ ایک نكتہ لکھا  
ہے وہ یہ كہ اس آیت میں ہے عِنْدَ لَا مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ دوسری میں ہے لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَ  
الْأَرْضِ مَفَاتِيحُ اور مقالید دونوں كے معنے میں کنجیاں ۔ اور اكر مَفَاتِيحُ كا اول و آخر حرف یعنی  
م ، ح ۔ اور مقالید كا اول و آخر حرف یعنی م ، د ۔ تو بنتا ہے مُحَمَّدٌ (صلى الله عليه وسلم) جس  
سے مجھ میں آتا ہے كہ ذات رسول اللہ ہی ظہور عالم كی كنجی ہے ذَا يُعْمَلُهَا إِلَّا هُوَ میں اس حرف اشارہ  
ہے كہ حضور علیہ السلام جیسے ہیں دیا كوئی نہیں جانتا ۔ حقیقت محمدیہ كورب ہی جانے مَفَاتِيحُ جمع  
اس لئے بولا كہ آپ كی ہر دار رحمت الہی كی كنجی ہے ۔ آپ كا نور عالم كی كنجی كَلِّ الْخَلْقِ مِنْ نُورِي قِيَامَتِ  
میں آپ كا سجدہ شفاعت كی كنجی ۔ جنت میں آپ كا نام ہر نعمت كی كنجی ۔ درجنت میں آپ كا جانا سب  
كے لئے جنت كے كھنڈنے كی كنجی ۔ دیکھو ہماری كتاب شان حبیب الرحمان ۔



**ذکر** اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ کے پاس غیب کی کُنجیاں ہیں اب یہ سوال ہے کہ اس کُنجی سے کسی کے لئے دروازہ غیب کھولا بھی گیا یا نہیں ؟ یا کسی کو کوئی کُنجی دی گئی یا نہیں ؟ اس کا جواب قرآن و حدیث سے پڑھو۔ قرآن فرماتا ہے **إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا** ہم نے آپ کے لئے نہ ہر طور پر کُنجی دیا کیا کُنجی دیا ؟ اس کی نفیس توجہیں ہماری کتاب شانِ حبیب الرحمن میں آیات القرآن میں دیکھو۔ **تَفَلَّحْ** اور کُنجی میں وہ ہی چیز تھی جاتی ہے جو کُنجیوں کے لئے تھی ہو۔ اور جسے نہ مانہ مودہ زمین میں دفن کر دی جاتی ہے۔ پتہ سکا کہ غیب عیناً تھا اس سے کُنجی میں تھی ۔ حدیث میں ہے **أُوتِيَتْ مُفَاتِيحُ خَزَائِنِ الْأَرْضِ** مجھ کو زمین کے خزانوں کی کُنجیاں دی گئیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو کُنجی بھی دی گئی اور آپ کے لئے فتح باب بھی ہوا ۔ (۴) **قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ** تم فرماؤ خود غیب نہیں جانتے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں مگر اللہ ۔

اس آیت کے بھی مفسرین نے دو مطلب بیان فرمائے۔ غیب ذاتی کوئی نہیں جانتا۔ کل غیب کوئی نہیں جانتا ۔

تفسیر النموذج جلیل میں اسی آیت کے تحت ہے **مَعْنَى لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ بِلَا دَلِيلٍ إِلَّا اللَّهُ** اور **لَا يَعْلَمُ** اور **جَمِيعِ الْغَيْبِ** اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ بغیر دلیل یا بغیر بتائے یا ساسے غیب خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا ۔ تفسیر مدارک یہی آیت **وَالْغَيْبُ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ دَلِيلٌ وَلَا أُطْلِعَ عَلَيْكَ مَخْفُوقٌ** غیب وہ ہے جس پر کوئی دلیل نہ ہو اور کسی مخلوق کو اس پر مطلع نہ کیا گیا ہو ۔ مدارک کی اس توجہ سے معلوم ہوا کہ ان کی اصطلاح میں جو علم عطائی ہو وہ غیب ہی نہیں کہا جاتا۔ غیب صرف ذاتی کو کہتے ہیں۔ اب کوئی اشکال ہی نہیں ۔ ۱۔ جن آیات میں غیب کی نفی ہے وہ علم ذاتی کی ہے ۔ اسی آیت کے کچھ آگے ہے **مَا مِنْ غَائِبٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ** جس سے معلوم ہوا کہ ہر غیب لوح محفوظ یا قرآن میں موجود ہے ۔

نقاوی امام فردی **مَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ** مع امثالہ **فَعَلَّحْ** **مَا فِي غَيْبِ** و **أَيُّ دَرَجَاتٍ مَعْنَاهُ لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ** استقلاً **لَا دَلِيلًا** معجزات و الکرامات **فَعَلَّحْ** **مَا فِي غَيْبِ** **لَا يَعْلَمُ** **لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ** وغیرہ کے کیا معنی ہیں ۔







دشمن و تجربہ وغیرہ) اس جگہ علم کے دوسرے معنی مراد ہیں۔ یعنی ہم نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شعر گوئی کا ملکہ نہ دیا۔ نہ یہ کہ اُن کو اچھا بُرا صحیح غلط شعر پہچاننے کا شعور نہ دیا۔ دوسرے یہ کہ شعر کے دو معنی ہیں۔ ایک تو وزن و قافیہ والا کلام (غزل اور دوسرے جھوٹی اور وہمی خیالی باتیں چاہے نظم ہوں یا نثر اس آیت میں یہ دوسرے معنی ہی مراد ہیں یعنی ہم نے اُن کو جھوٹی اور وہمی باتیں نہ سکھائیں وہ جو کچھ فرماتے ہیں حق ہے۔ تیسرے یہ کہ شعر سے مراد اس جگہ اجمالی کلام ہے یعنی ہم نے اُن کو ہر چیز کی تفصیل بتائی ہے نہ کہ معنی اور اجمالی باتیں وَكُفِّصِلَّا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمٌ بِعَنِ مُلْكٍ۔ قرآن کریم فرماتا ہے وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكَزٍ اور ہم نے اُن کو تمہارا ایک پہناوا بتانا سکھایا ۔

دیلمی سے حضرت جابر نے روایت کیا عَلَّمُوا أَبْنَاءَ الرَّحْمَنِ یعنی اپنی اولاد کو تیرا نذاری سکھاؤ، روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے وَالْأَصَحُّ أَنَّكَ كَانَ لَا يَحْسِنُهُ وَلَكِنْ كَانَ يَمَيِّزُ جَيِّدَ الشِّعْرِ وَرَدِيَّةَ زِيَادَةٍ مَحْمُودَةٍ یہ ہے کہ آپ شعر بخوبی پڑھتے نہ تھے لیکن اچھے اور ردی شعر میں فرق فرما لیتے تھے۔ روح البیان یہ ہی مقام اَنَّ الْمُحْسَنَ عَلَيْهِ اِنْ شَاءَ الشَّعْرُ آپ کے لئے شعر بنانا منع تھا ۔

شعر کے معنی میں جھوٹا کلام۔ کفار ملکہ کہا کرتے تھے کہ قرآن کہ یہ شعر ہے۔ اور حضور علیہ السلام شاعر میں بَلَّ هُوَ شَاعِرٌ اس شعر سے اُن کی مراد تھی جھوٹا کلام۔ تو اُن کے اس بکو اس کی تردید اسی آیت نے کر دی۔ کیونکہ فرمایا گیا ہے اِنَّ مُرْسَلَاتٍ قُرْآنٍ مُّبِينٌ وہ تو نہیں مگر نصیحت اور روشن قرآن ۔ یہاں اگر شریعت مراد منظوم کلام ہو۔ تو اس عبارت سے آیت کا کیا تعلق ہوگا ؟

مدارک یہ ہی آیت اَيُّ مَا عَلَّمْنَا النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلَ الشِّعْرِ اَوْ مَا عَلَّمْنَاهُ بِتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ الشِّعْرَ عَلَى مَعْنَى اَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ بِشِعْرٍ یعنی ہم نے بنی علیہ السلام کو شعر کہنا نہ سکھایا ۔ ہم نے اُن کو قرآن کی تعلیم سے شعر نہ سکھایا۔ مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم شعر نہیں ۔

خازن یہ ہی آیت وَلَمَّا نَفَى اَنَّ يَكُوْنَنَّ الْقُرْآنُ مِنْ جِنْسِ الشِّعْرِ قَالَ اللهُ تَعَالٰى اِنَّ الْقُرْآنَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ جبکہ اس کی تردید فرمادی کہ قرآن کریم شعر کی جنس سے ہو تو رب تعالیٰ نے فرمادیا کہ نہیں ہے وہ مگر نصیحت اور روشن قرآن ۔ خازن قِيلَ اِنَّ كُفَّارَةً مِّنْهُنَّ قَاتِلَاتٌ اِنَّهُنَّ مَحْتَدَاتٌ وَمَا يَقُولُهُنَّ شِعْرٌ فَاَنْزَلَ اللهُ تَكْذِيبًا لَهُمْ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ كَمَا لَيْسَ بِهِ



کفار قریش نے کہا تھا کہ حضور علیہ السلام شاعر میں اور جو کچھ وہ کہتے ہیں (قرآن اودہ شعر ہے۔۔۔) اس کی تکذیب کے لئے رب تعالیٰ نے یہ آیت اتادی +

**تَبٰیۡنَۃٌ** اس جگہ مخالفین یہ سوال کرتے ہیں کہ روایات میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام کی زبان پاک شعر کے موافق نہ تھی یعنی آپ اگر کوئی شعر پڑھتے تھے تو وزن بگڑ جاتا۔ دیکھو اسی فاذن میں ہے  
 اٰی مَا یَسْہَلُ لَہٗ ذٰلِکَ وَمَا یُصْلَحُ مِنْہٗ بِحَیْثُ نُوٰۤاۡرَادَ نَظْمَ شِعْرِ لَہٗ یَتَّاتِ لِذٰلِکَ یَعْنٰی اَپ کو شعر پڑھنا آسان نہ تھا اور آپ سے درست نہ ادا ہوتا تھا۔ اگر کسی شعر کو نظم فرمانے کا ارادہ فرمانے تو نہ ہو سکتا تھا + مدارک اٰی جَعَلْنَاہٗ یَحِیْثُ نُوٰۤاۡرَادَ قَرَضَ شِعْرِ لَہٗ یَتَّسَّہِلُ یَعْنٰی ہم نے آپ کو اس طرح کیلئے کہ اگر شعر پڑھنے کا ارادہ فرمادیں تو آسان نہ ہو + تفسیر کبیر وَمَا یَتَّسَّہِلُ لَہٗ حَتّٰی اَنۡتَہَ اِنَّ تَمَثَّلَ لَہٗ بَیۡتٌ شِعْرِ سَمِعَ مِنْہٗ مَرَّحَظًا اَپ کو شعر آسان نہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو ادا فرمانے کا ارادہ فرمادیں تو وہ آپ سے ٹوٹا ہوا سنا جاتا ہے +

اس کا جواب یہ ہے کہ شعر کا علم اور ہے شعر کا پڑھنا اور۔ بڑے بڑے شعراء اور اشعار گا کر پڑھ نہیں سکتے۔ بہت سے نعت خواں اور قتال علم شعر نہیں رکھتے مگر شعر پڑھنے پر پورے قادر ہوتے ہیں۔ آپ روٹی پکانا جانتے نہیں مگر اچھی بڑی، موٹی باریک خوب جان لیتے ہیں +

آپ کی ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو شعر پڑھنے کا ملکہ اور مشق نہ تھی۔ نہ کہ شعر کی پہچان نہ تھی۔ یہ ہی ہم نے کہا تھا حضور علیہ السلام کو بعض شعر پسند تھے اور بعض ناپسند +

روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے کَانَ اَحَبَّ اِلَیْہِ الْحَدِیْثُ عَلَیْہِ السَّلَامُ الشَّعْرُ وَاٰیضًا کَانَ اَبْعَضَ الْحَدِیْثِ اِلَیْہِ السَّلَامُ الشَّعْرُ حضور علیہ السلام کو شعر بہت پسند بھی تھا اور نہایت ناپسند بھی + نیز احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے بعض شعراء کے شعر پڑھے ہیں اور ان کی تعریف فرمائی ہے۔ جیسے کہ اَلَا کُلُّ شَیْءٍ مَّا خَلَا اللّٰہُ بَاطِلٌ۔ اگرچہ بے شعر کی پہچان نہیں تو یہ تعریف فرمانا کیسا + شعر سے مراد اجمالاً یعنی غیر مفصل کلام اور معنی میں +

روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے قَالَ الشَّیْخُ اَلَا کَبُرَ اِعْلَامُ اَنَّ الشَّعْرَ مَحْمَلٌ لِّلْاِجْمَالِ وَالْمَغْنٰی وَالتَّوْرِیۃِ اٰی مَا رَمَدْنَا مُحَمَّدٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ شَیْئًا وَّلَا اَلْخَنَ نَاوَرَ اَخْطَا شَیْئًا وَفَقَعْنَا نَزِیۡدًا شَیْئًا وَّلَا جَعَلْنَا لَہٗ اَلْحَبَّ بَحِیْثٌ لَہٗ یَفْہَمُ جَانِبًا ہاں کہ شعر







الغیوب جس دن اللہ جمع فراوے گا رسولوں کو۔ پھر فرمائے گا کہ تم کو کیا جواب ملا عرض کریں گے ہمیں کچھ علم نہیں۔ بے شک تو ہی غیبوں کا خوب جاننے والا ہے :

مفسرین نے اس آیت کریمہ کی دو توجہیں فرمائی ہیں اولاً یہ کہ خدا یا تیرے علم کے مقابلہ میں ہم کو علم نہیں۔ دوسرے یہ کہ ادباً یہ عرض کیا گیا۔ تیسرے یہ کہ قیامت میں جس وقت نفسی نفسی قرآن کا وقت ہوگا۔ اُس وقت انبیائے کرام یہ فرمائیں گے۔ بعد میں پھر عرض کریں گے کہ ہم نے اپنی قوم کو تبلیغ احکام کی مگر انہوں نے نہ مانا۔ وہ کفار کہیں گے کہ ہم کو احکام نہ پہنچے جس پر اُمتِ مصطفیٰ علیہ السلام انبیائے کرام کی گواہی دے گی۔ تفسیر خازن میں اسی آیت کے ماتحت ہے فَعَلَىٰ هَذَا الْقَوْلِ إِنَّمَا نَقُو الْعِلْمَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَإِنْ كَانُوا عُلَمَاءَ لَا تَعْلَمُهُمْ صَارَ كَلَامُ عِلْمٍ عِنْدَ اللَّهِ بِسِ اس قول کی بنا پر پیغمبروں نے اپنی ذات سے علم کی نفی کی اگرچہ وہ جانتے تھے۔ کیونکہ اُن کا علم اللہ کے علم کے سامنے مثل نہ ہونے کے ہو گیا۔ مدارک قالوا اذْ لِكَ تَأْذِبا أَيْ عَلِمْنَا مَا قَطُّ مَعَكَ كَانَتْ لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّ أَنْبِيَاءَ نِيَّ عَرْضَ كَيْفَ ادْبِا عِنِّي هَمَّا عِلْمَ تِيرَ عِلْمَ كَيْفَ سَاقِطَ هِ بِسِ گویا ہم کو علم ہی نہیں۔ تفسیر کبیر یہی آیت اِنَّ الرُّسُلَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَمَا عَلِمُوا اِنَّ اللَّهَ عَالِمُ لَا يَجْهَلُ حَلِيمٌ لَا يَسْفَهُ عَادِلٌ لَا يَظْلِمُ عَلِمُوا اِنَّ قَوْلَهُمْ لَا يَفِيدُ خَيْرًا وَلَا يَدْفَعُ شَرًّا قَالَ دَبُّ فِي الشُّكُوتِ وَتَقْوِيضِ الْأَمْرِ إِلَى اللَّهِ وَتَعْدِلُهُ فَقَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا (از خازن) انبیاء کرام نے جبکہ جان لیا کہ اللہ عالم ہے بے علم نہیں، حلیم ہے سفیہ نہیں، انصاف والا ہے ظالم نہیں تو وہ سمجھ گئے۔ کہ اُن کی بات نہ تو بھلائی کا فائدہ دے گی اور نہ مصیبت کو دفع کرے گی۔ پس ادب نہ ہوشی میں اور معاملہ کو اللہ کے عدل کی طرف سپرد کر دینے میں ہے۔ لہذا انہوں نے عرض کر دیا کہ ہم کو علم نہیں۔ بیضاوی یہی آیت وَقِيلَ الْمَعْنَى لَا عِلْمَ لَنَا إِلَى جَنْبِ عِلْمِكَ كَمَا كَانَتْ آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم کو تیرے علم کے مقابل علم نہیں۔ روح البیان یہی آیت اِنَّ هَذَا الْجَوَابَ يَكُونُ فِي بَعْضِ مَوَاطِنِ الْقِيَمَةِ وَتَرْجِعُ عَقُومَ لَمْ إِلَيْهِمْ فَيَشْرَهُدُونَ عَلَى قَوْمِهِمْ أَنَّهُمْ بَلَّغُوا الرِّسَالَةَ وَأَنَّ قَوْمَهُمْ كَيْفَ سَهَدُوا عَلَيْهِمْ يَهْجَابُ قِيَامَتِ كَيْفَ مَوْقَعُونَ مِیں ہوگا اور اُس کے بعد جو اس قلم ہوں گے تو اپنی قوم پر گواہی دیں گے کہ ہم نے رسالت کی تبلیغ فرمادی اور ہماری قوم نے کیا جواب دیا (لمحضاً) :







پس صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کو مبارک ہو آپ نے تو جان لیا جو آپ کے ساتھ ہوگا ہم سے کیا معاملہ کیا جاویگا۔ تو یہ آیت اُتری کہ داخل فرمائے گا اللہ مسلمان مرد اور عورتوں کو جنتوں میں اور یہ آیت اُتری کہ مسلمانوں کو خوشخبری دیجئے کہ اُن کے لئے اللہ کی طرف سے بڑا فضل ہے۔ یہ حضرت انس اور قتادہ و عکرمہ کا قول ہے۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ آیت اس آیت سے پہلے کی ہے جب کہ حضور علیہ السلام کو اُن کی مغفرت کی خبر دی گئی۔ مغفرت کی خبر آپ کو حدیبیہ کے سال دی گئی۔ تو یہ آیت منسوخ ہو گئی۔

اگر کوئی کہے کہ آیت لَا اَدْرِیْ تیسرے اور خبر منسوخ نہیں ہو سکتی۔ تو اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ بہت سے علماء نسخ خبر جازز کرتے ہیں جیسے وَ اِنْ تَبَدَّلَا اٰیٰتِیْ لَا یُکَذِّبَ اللّٰهُ نَفْسًا مِّنْهُ سُبْحٰنَہٗ اَیْہِیْ لَا اَدْرِیْ کو ابن عباس و انس و ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اِنَّا فَتَحْنَا لَکَ سُبُوْحًا مَّا (تفسیر کبیر و درمنثور و ابوالسعود) دوسرے یہ کہ یہاں گویا فرمایا گیا قُلْ لَا اَدْرِیْ اور قُلْ اَمْرٌ مِّنْ نَّاسِ کا تعلق اسی سے ہے۔ تیسرے یہ کہ بعض آیات صحت میں خبر اور معنی میں حکم ہیں۔ جیسے کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ یَا اُولَیِّ الدِّیْنِ عَلَی النَّاسِ حِجَّ الْبَیْتِ وغیرہ ان جیسی خبروں کا نسخ جازز ہے۔ چوتھے یہ کہ یہ اعتراض ہم پر نہیں بلکہ ان تفاسیر و احادیث پر ہے جن سے نسخ ثابت ہے۔

اگر اس آیت کے مذکور بالا مطلب نہ بیان کئے جادیں تو صد ہا احادیث کی مخالفت ہوگی۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن لَوَاۤءُ الْحَمْدِ ہمارے ہاتھ ہوگا۔ آدم و داؤد میان ہمارے جھنڈے کے نیچے ہوں گے شفاعت کبریٰ ہم فرمائیں گے۔ ہمارا عوض ایسا ہوگا، اُس کے برتن اس طرح کے ہونگے وغیرہ وغیرہ ابو بکر جنتی ہیں، حسن و حسین جو انان جنت کے سردار ہیں، فاطمہ زہرا خاتونان جنت کی سردار ہیں کسی کو فرمایا کہ تو جنتی ہے۔ ایک شخص بہت اچھی طرح جہاد کر رہا ہے صحابہ کرام نے اُس کی تعریف کی فرمایا کہ وہ جہنمی ہے۔ آخر کار اُس نے خود کشی کی۔ اگر معاذ اللہ حضور علیہ السلام کو اپنی بھی خبر نہ ہو۔ تو اپنی لوہ و گیر حضرت کی یہ خبریں کس طرح سنا رہے ہیں۔ وہ تو جس کے ایمان کی رجسٹری فرمادیں وہ کامل مومن ہے۔ اس جگہ بہت سی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں مگر اختصاراً اسی پر اُغایت کرتا ہوں۔ خدا تعالیٰ درست سمجھ عطا فرمائے۔ آمین۔

۱۹۱ لَا تَعْلَمُوْنَ مَخْفُوْنَ تَعْلَمُوْنَ اَمَّ اَنْ کُوْنُوْنَ جَانِتٍ ہِمَّ اَنْ کُوْنُوْنَ جَانِتٍ ہِمَّ



[illegible]

اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں اندازے سے پتہ لگانے کی نفی ہے۔ اگر اس آیت کی یہ  
توجہ نہیں نہ کی جادیں تو ان احادیث کی مخالفت ہوگی جن سے ثابت ہے کہ حضور علیہ السلام منافقوں  
کو پہنتے تھے۔ مگر پروردگار نے اس سے کام لیتے تھے، عینی شرح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۲ میں ابن مسعود رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم النہد فقال اخرج  
یا فُلانٌ فانک منافقٌ یا خویہ منہم ناساً ففَضَحَہُمُ حضور علیہ السلام نے جمعہ کے دن کہا  
پڑھائیں فرمایا کہ اسے فُلان کہہ دو کیونکہ تو منافق ہے۔ اُن میں سے بہت سے آدمیوں کو روکا کر کے نکال  
دیا، شرح مختصلاً علی قاری جلد اول صفحہ ۲۲ میں فرماتے ہیں عن ابن عباس کان لَمُنْفِقَتَیْنِ  
ایرجیان ثلثۃ مائتۃ و مائۃ و اربعۃ و سبجین ان وہما منہما منی اللہ عنہ سے روایت  
ہے کہ منافقین ۳۰۰ تین سو تھے اور عورتیں ایک سو ستر۔



ہم اثبات علم غیب میں ایک حدیث پیش کر چکے ہیں جس میں حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہم پر ہماری امت پیش کی گئی۔ لہذا ہم نے منافقوں اور کفار اور مومنین کو پہچان لیا۔ اس پر منافقین نے اعتراض کیا اور قرآن کی آیت ان کے جواب کے لئے آئی۔ ان سب دلائل میں مطابقت کرنے کے لئے یہ توجیہ کرنا ضروری ہے۔ نیز یہ کلام اظہار غیب کے لئے ہوتا ہے۔ اگر بچہ کو باپ مارنے لگے اور کوئی باپ سے بچے۔ تو وہ کہتا ہے کہ اس خبیث کو تم نہیں جانتے میں جانتا ہوں۔ اس سے علم کی نفی نہیں (۱)۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَأْتِيكَ بِهِ حُجُورُكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے بعد اللہ ابن ابی منافق کی نماز جنازہ یا تو پڑھ لی یا پڑھنا چاہی فاروق اعظم نے منع کیا۔ مگر ان کی عرض نہ سنی تب یہ آیت اتری۔ جس میں آپ کو منافقین کی نماز جنازہ سے روکا گیا۔ اگر علم غیب تھا تو منافق کا جنازہ کیوں پڑھا؟ جواب اس منافق کا حضرت عباس پر کچھ احسان نہ تھا احساس کا فرزند مخلص مومن اور خود اس منافق نے وصیت کی تھی۔ کہ میرا جنازہ حضور پڑھائیں۔ اور اس وقت تک اس کی مانعت نہ تھی۔ لہذا دینی مصلحت سے اجانت پر عمل فرمایا۔ تفسیر کبیر و روح البیان نے فرمایا کہ اس کی وصیت علامت کو یہ تھی۔ اور شریعت کا حکم ظاہر پر ہے جس پر حضور نے عمل فرمایا۔ رب کو منظور نہ تھا۔ کہ حبیب کا دشمن ظاہری عزت بھی پاوے۔ لہذا قرآن کریم نے حضرت فاروق کی تائید فرمادی۔ غرض کہ اس مسئلہ کو علم غیب سے کوئی تعلق نہیں۔ اس کا منافق ہونا ظاہر تھا۔ مگر نمازیں بہت سی مصلحتیں تھیں کریم کا کریم غیر اختیار می ہوتا ہے۔

(۱) اَوْ يَسْأَلُكَ عَنِ الرُّوحِ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا دہرے روح کو پوچھتے ہیں۔ تم فرماؤ کہ روح میرے رب کے حکم سے ایک چیز ہے اور تم کو علم نہ ملا مگر تھوڑا۔

منافقین اس آیت سے دلیل لاتے ہیں۔ کہ حضور علیہ السلام کو روح کا علم نہ تھا کہ روح کیا چیز ہے۔ لہذا آپ کو علم غیب کئی نہ ہوا۔ اس میں تین امور قابل غور ہیں۔ اولاً یہ کہ اس آیت میں یہ کہاں ہے کہ ہم نے حضور علیہ السلام کو علم نہیں دیا۔ یا حضور علیہ السلام نے کہاں فرمایا کہ مجھے روح کا علم نہیں ملا۔ لہذا اس آیت کو نفی علم روح کی دلیل بنانا محض غلط ہے۔ اس میں تو پوچھنے والے کافروں سے فرمایا گیا کہ تم کو علم بہت تھوڑا دیا گیا ہے۔ تم کو روح کی حقیقت کا علم نہیں۔ دوسرے یہ کہ قُلِ الرُّوحُ مِنْ



امیر سہیلی کے معنی حضرت قبلہ عالم شیخ مہر علی شاہ صاحب فاضل گولڑوی علیہ الرحمۃ نے سیف  
چشتیائی میں حضرت محی الدین ابن عربی سے نقل فرمایا کہ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ذَاوُكُ رُوح  
امر رب سے ہے یعنی عالم بہت سے ہیں عالم عناصر، عالم ارواح، عالم امر، عالم امکان وغیرہ تو روح  
عالم امر کی چیز ہے اور تم لوگ عالم عناصر کے۔ تم اس کی حقیقت کو نہیں جان سکتے۔ کیونکہ اسے کافر و تم کو  
تھوڑا علم دیا گیا ہے + روح البیان میں زیر آیت لَا تَدْرِيكَ إِلَّا بَصَارُ دَهْوٍ يُدْرِكُ إِلَّا بَصَارُ  
لِأَنَّهُ يَجَاوِزُ فِي تِلْكَ الْبَيِّنَاتِ عَالَمُ الْعَنَاصِرِ ثُمَّ عَنْ عَالَمِ الطَّبِيعَةِ ثُمَّ عَنْ عَالَمِ الرُّوحِ  
حَتَّى وَصَلَ إِلَى عَالَمِ الْأُمُورِ دَعَيْنُ النَّاسِ مِنْ عَالَمِ الْأَجْسَامِ فَأَنْسَلَخَ عَنِ الْكُلِّ وَرَأَى  
رَبَّهُ بِأَنْكَلِ حُضُورِ عَلَيْهِ السَّلَامِ معراج کی بات عالم عناصر سے آگے بڑھے پھر عالم طبیعت سے پھر عالم  
ارواح سے یہاں تک کہ عالم امر تک پہنچے اور سر کی آنکھ عالم اجسام سے ہے پس آپ ان تمام چیزوں  
سے علیحدہ ہو گئے اور رب تعالیٰ کو کل ذات سے دیکھا +

اس سے معلوم ہوا کہ شب معراج میں حضور علیہ السلام نے عالم امر کی سیر ہی نہیں فرمائی بلکہ خود  
بھی عالم امر میں سے بن گئے۔ اور اپنے رب کو دیکھا۔ اسی عالم امر کی روح بھی ہے۔ پھر آپ پر روح  
کیونکر غفقی رہ سکتی ہے۔ جس طرح ہم جسموں کو جانتے پہچانتے ہیں حضور علیہ السلام روح کو جانتے  
پہچانتے ہیں کیونکہ ایک ہی عالم سے ہیں۔ دنیا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام آدمی بشر اور آدمی روح  
تھے۔ کیونکہ حضرت مریم کو بشر تھیں اور حضرت جبریل روح فَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا فِي حَضْرَتِ  
مَرْيَمَ كَيْ يَأْتِيَ بِرُوحِ بَنِي إِسْرَءِيلَ اور آپ کی پیدائش حضرت جبریل کی چوٹ تک سے ہوئی  
اس لئے دونوں اموی آپ میں موجود ہیں + فتوحات کلیہ باب ۵، ۵ میں شیخ ابی فراتے ہیں فَكَانَ  
نِصْفُهُ بَشَرًا وَنِصْفُهُ آخِرُ دَرَجَاتٍ مَطَهَّرًا مَلَكًا لَا تَلُوحُ جَبْرِيْلٌ وَهَبَهُ إِلَيْنَا نَمِمْ حَضْرَتِ  
مَسِيحٍ نِصْفَ بَشَرٍ وَنِصْفَ دَرَجَةٍ يَأْتِي بِرُوحِ بَنِي إِسْرَءِيلَ حضرت مریم کو ان کو بخشا اور ان کی  
پیدائش بھی حضور علیہ السلام کے نور سے ہے۔ تو یہ حضور علیہ السلام از سر تا پا روح میں + روح  
البیان نے اسی آیت لَا تَدْرِيكَ کے تحت لکھا کہ حَقِيقَتُهُ مُتَعَيِّنَةٌ هِيَ حَقِيقَةُ الْحَقَائِقِ  
وَهُوَ الوجود العامُّ اَنْتَ اَنْتَ اِنْ حَقِيقَتُهُ تَحْمِيْدُهُ تَامٌ حَقِيقَتُوں کی حقیقت سے اور وہ ہی وجود عام ہے  
لہذا آیت کے تحت یہ ہوئے کہ روح وہ جو مرینی کن سے بلا واسطہ پیدا ہو۔ اور وہ تو حقیقت محمدیہ



ہے کہ بلا واسطہ اُن کی پیدائش ہے۔ اور سب کی پیدائش اُن کے نور سے ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ عالم کی روح حقیقی میں ہوں + تفسیر کبیر نے اس جگہ فرمایا کہ یہاں روح سے قرآن یا جبریل مراد ہیں۔ کفار نے سوال کیا تھا کہ قرآن کیسے شمع ہے یا کمانت؟ یا جبریل کون ہیں؟ اور کیسے آتے ہیں؟ جواب دیا گیا کہ قرآن امر الہی ہے نہ شمع نہ جادو۔ جبریل امر الہی سے آتے ہیں وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ اسی کبیر میں ہے فَإِذَا كَانَتْ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى مُمَكِّنَةً بَلْ حَاصِلُهُ فَأَيُّ مَا يَنْتَمِي مِنْ مَعْرِفَةِ الرُّوحِ سَبَبٌ حَضَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خُذَا كُوْچَہِی تُوْرُوْح كُوْیُوْن نہ چھانیں +

تیسرے یہ کہ مفسرین و محدثین نے تصریح فرمائی ہے کہ حضور علیہ السلام کو روح کا علم تھا۔ تفسیر خازن نے اسی آیت کے ماتحت لکھا قِيلَ إِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلِمَ مَعْنَى الرُّوحِ لَكِنْ لَمْ يُخْبِرْ بِهِ لِأَنَّهُ تَوَكَّلَ الْأَخْبَارَ كَانَ عِلْمًا لِنَبَوْتِهِ وَالْقَوْلُ الْأَصَحُّ أَنَّ اللَّهَ إِسْتَأْذَنَ رُبِّي الرُّوحَ کہا گیا ہے کہ نبی علیہ السلام کو حقیقت روح معلوم تھی لیکن اس کی خبر نہ دی۔ کیونکہ خبر نہ دینا آپ کی نبوت کی علامت تھی اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ علم روح سے خاص ہے اسی عبارت میں علم روح ماننے والوں کو مشرک نہ کہا گیا اور نہ اُن کے قول کو غلط بتایا +

تفسیر روح البیان اسی آیت کی تفسیر میں ہے جَلَّ مَنْصَبُ حَبِيبِ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ جِهْلًا بِالرُّوحِ مَعَ أَنَّكَ عَالِمٌ بِاللَّهِ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ حَضَرُوْ عَلَيْهِ السَّلَامُ کی شان اس سے بلند ہے کہ آپ روح سے نادان نہ ہوں حالانکہ آپ اللہ سے واقف ہیں رب نے آپ پر احسان فرمایا کہ بتایا کہ جو کچھ آپ نہ جانتے تھے وہ آپ کو بتا دیا +

تفسیر مدارک یہی آیت وَقِيلَ كَانَ السَّمَوَاتُ عَنْ خَلْقِ الرُّوحِ يَعْنِيْ اَهُوَ مَخْلُوْقٌ اَمَّا كَا وَقَوْلُهُ مِنْ أَمْرِ رَبِّكَ دَلِيلٌ خَلْقِ الرُّوحِ فَكَانَ جَوَابًا لِمَا يَأْتِي فِي سَوَالِ رُوْح كِي پيدائش کے متعلق تھا کہ روح مخلوق بھی ہے یا نہیں اور رب کا فرمان میں اَمْرٌ سَابِقٌ رُوْح كِي مخلوق ہونے کی دلیل ہے لہذا یہ جواب ہو گیا +

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں روح کا علم ہونے نہ ہونے سے بحث ہی نہیں ہو رہی ہے یہاں تو ذکر مخلوقیت روح کا ہے + مدارج النبوت جلد دوم صفحہ ۴۰ وصل یہاں مانی گذار فقیر و صحابہ را میں شیخ فرماتے ہیں چہ گو نہ برأت اند مومن عاروت کی نظیر صمد بحقیقت روح



ازید المرسلین و امام العارفین کہہ دیا وہ است اور الحق سبحانہ علم ذات و صفات خود و فتح کردہ  
برائے او فتح مبین از علوم اولین و آخرین روح انسانی چہ باشد کہ در جنب جامعیت و سہ  
قطرہ ایست از دریا و ذرہ ایست از بیدا۔ مومن عارف یہ ہمت کس طرح کر سکتا ہے کہ حضور  
علیہ السلام سے حقیقت روح کے علم کی نفی کرے حالانکہ رب نے ان کو اپنی ذات و صفات کا علم  
دیا ہے اور ان کے علوم اولین و آخرین کھول دیئے۔ حضور علیہ السلام کے علم کے مقابل روح انسانی کی  
کیا حقیقت ہے وہ تو اس دنیا کا ایک قطرہ اور جہل کا ایک فتہ ہے۔ اعیان العلوم میں امام غزالی فرماتے  
ہیں وَلَا تَطْنَنَّ أَنْ ذَلِكُمْ لَمْ يَكُنْ مَكْشُوفًا لِلرَّسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ نَفْسَهُ  
فَكَيْفَ يَعْرِفُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَلَا يُبْعَدُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مَكْشُوفًا لِبَعْضِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ  
تم یہ نہ گمان کرنا کہ یہ روح حضور علیہ السلام کو ظاہر نہ تھی۔ کیونکہ جو اپنے کو نہ پہچانے گا وہ اللہ کو کس  
طرح پہچان سکتا ہے یہ بھی بعید نہیں کہ روح بعض اولیاء و علماء کو ظاہر ہو ۛ

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو علم روح عطا ہوا بلکہ حضور کے صدقہ سے بعض  
علماء و اولیاء کو بھی ملا۔ بعض لوگوں نے اس کا انکار بھی کیا۔ مگر وہ بلا دلیل ہے۔ نیز جب ثبوت و نفی  
کے دلائل ہوں تو ثبوت کو اختیار کرنا چاہیئے جیسا کہ ہم قاعدہ اصول کا بیان کر چکے ہیں ۛ  
(۱۲) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَا أَذْنَتْ لَهْمُ غُرُوه تَبُوكَ فِي بَعْضِ مَنَافِقِينَ نَعْنِي غُلَطِي بَهَانَهُ كَرَكِ  
شرکت نہ کی۔ حضور علیہ السلام کو ان کی حیلہ سازی کا پتہ نہ لگا اور انہیں جہاد میں نہ جانے کی اجازت  
دے دی۔ اس آیت میں آپ پر عتاب فرمایا گیا کہ کیوں اجازت دی۔ اگر آپ کو علم غیب ہوتا۔ تو اصل  
حال آپ پر ظاہر ہوتا۔ جواب۔ نہ اس آیت میں آپ پر عتاب ہے اور نہ حضور ان کے قریب سے  
بے خبر تھے۔ بلکہ حضور علیہ السلام نے ان کی پردہ پوشی فرماتے ہوئے اجازت دی۔ رب نے فرمایا کہ اے  
مجرموں کے پردہ پوش! آپ نے ان کو رسوا کیوں نہ کیا؟ عتاب غلطی پر ہوتا ہے یہاں غلطی کو نہی ہوئی  
تھی؟ عَفَا اللَّهُ كَلِمَةً دَعَائِيَّةً ہے نہ کہ عتاب ۛ

(۱۳) يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُوسِعًا فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا تَمْ سَ قِيَامَتِ كَو

پوچھتے ہیں کہ وہ کب کے لئے بھیری ہوئی ہے۔ تم کو اس کے بیان سے کیا تعلق؟

اس آیت سے مخالفین دلیل لاتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کو قیامت کا علم نہ تھا کہ کب ہوگی



لہذا آپ کو علم غیب کئی نہ ہوا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو یہ علم بھی عطا فرمایا۔ مفسرین نے اس آیت کی چند توجہیں کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ آیت علم قیامت عطا کرنے سے پہلے کی ہے۔ دوم یہ کہ اس سے مقصود سائلین کو جواب دینے سے روکتا ہے نہ کہ آپ کے علم کی نفی۔ تیسرے یہ کہ اس آیت میں فرمایا گیا اَنْتَ مِنْ ذِکْرِہَا آپ اس قیامت کی نشانیوں میں سے ایک میں آپ کو دیکھ کر ہی جان لینا چاہئے۔ کہ قیامت قریب ہے۔ چوتھے یہ کہ اس میں فرمایا گیا ہے کہ دنیا میں آپ یہ باتیں بتانے نہیں بھیجے گئے۔ تفسیر صادی یہی آیت دَهْذَا اَقْبَلَ اَعْلَامِہِ یَوْ قَتْہَا فَلَا یُنَاقِی اَنْتَ عَلَیْہِ السَّلَامُ لَمْ یَخْرُجْ مِنْ الدُّنْیَا حَتّٰی اَعْلَمَہُ اللّٰہُ بِجَمِیعِ مَغِیْبَاتِ الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ ایت حضور علیہ السلام کو قیامت کے وقت کی خبر دینے سے پہلے کی ہے۔ لہذا یہ اس قول کے خلاف نہیں کہ حضور علیہ السلام دنیا سے نہ گئے یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو دنیا آخرت کے سارے علوم دے دیئے۔

روح البیان یہی آیت قَدْ ذَهَبَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ اِلٰی اَنَّ النَّبِیَّ عَلَیْہِ السَّلَامُ کَانَ یُرِیْ دَقَّتِ السَّاعَۃُ بِاَعْلَامِ اللّٰہِ وَہُوَ لَا یُنَاقِی الْحَصَرَ فِی الْاٰیَۃِ بَعْضُ مَشَائِخِ اُدھر گئے ہیں کہ نبی علیہ السلام قیامت کے وقت کو جانتے تھے اللہ کے بتانے سے۔ اور یہ قول اس آیت کے حصر کے خلاف نہیں۔ روح البیان میں یہی عبارت پارہ و زیادت یَسْئَلُوْکَ کَاَنْتَ حَقِیْقَۃً عَنْہَا میں بھی ہے۔ اور وہاں یہ بھی ہے کہ دنیا کی کل عمر، ہزار سال ہے۔ یہ بروایت صحیحہ ثابت ہے جس سے معلوم ہوا۔ کہ حضور علیہ السلام کو قیامت کا علم ہے۔ تفسیر خازن یہی آیت وَقِیْلَ مَعْنَاۃً فِیْمَا اِنْکَارِ لِسَوَالِہِمْ اِیَّ فِیْمَا هَذَا السُّوَالُ ثُمَّ قَالَ اَنْتَ یَا مُحَمَّدٌ مِّنْ ذِکْرِہَا اِیَّ مِنْ عَلَامَتِہَا لَا تَنْکَرُ اَخْوَالُ الرِّسَالِ فَکَفَّہُمْ ذٰلِکَ دَلِیْلًا عَلٰی دُنُوْہَا لَمَّا یَسْبِیْہُ کہ فیما تقدّر کے سوال کا انکار ہے۔ یعنی اُن کا سوال کس شمار میں ہے۔ پھر فرمایا کہ آپ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس قیامت کی نشانیوں میں سے ہیں۔ کیونکہ آپ آخری نبی ہیں پس اُن کو یہ دلیل کافی ہے قیامت قریب ہونے پر۔ تفسیر مدارک یہی آیت اَدْکَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ عَلَیْہِ السَّلَامُ لَمْ یَزَلْ یَذْکُرُ السَّاعَۃَ وَ یَسْئَلُ عَنْہَا حَتّٰی تَزَلَّتْ فَہُوَ یَجْعَلُ مِّنْ کَثْرِ ذِکْرِہَا بِحُضُوْرِ عَلَیْہِ السَّلَامِ قِیَامَتِ کا بہت ہی ذکر فرماتے تھے اور اس کے بارے میں سوال کئے جاتے تھے یہاں تک کہ آیت اُتری پس یہ آیت آج ہے آپ کے زیادہ ذکر قیامت فرمانے پر۔ اب اس آیت کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کس قدر ذکر



قیامت فرماتے ہیں + مدارک یہی آیت اَوْ فِيمَا اُنْكَارُ لِسَوَالِهِمْ عَنْهَا اَيُّ فِيمَا هَذَا سَوَالٌ ثُمَّ  
 قَالَ اَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا دَاَنْتَ اٰخِرًا لَا نَبِيَّاءَ عَلَامَةٌ مِنْ عَلَامَاتِهَا فَلَا مَعْنَى لِسَوَالِهِمْ  
 عَنْهَا (فِيمَا) کفار کے سوال کا انکار ہے یعنی یہ سوال کس شمار میں ہے۔ پھر فرمایا کہ آپ مں قیامت  
 کی نشانیوں میں سے ہیں کیونکہ آپ آخری نبی ہیں۔ قیامت کی علامات میں سے ایک علامت میں  
 اب اُن کے قیامت کے پوچھنے کے کوئی معنی ہی نہیں +

ب۔ اس آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اُن کا قیامت کے متعلق پوچھنا لغو ہے۔ آپ خود اس کی علامت  
 میں وہ کیوں پوچھتے ہیں + مدارک یہی آیت قِيلَ فِيمَا اَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا مُتَّصِلٌ بِالسَّوَالِ  
 اَيُّ يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مُرْسِلُهَا وَيَقُولُونَ اَيْنَ اَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ثُمَّ اسْتَأْنَفَ  
 فَقَالَ اِلَى رَبِّكَ اور کہا یسے کہ فِيمَا اَنْتَ سَوَالِ سے بلا ہوا ہے یعنی تو آپ سے پوچھتے ہیں  
 کہ قیامت کا قیام کب ہوگا؟ اور یہ بھی کہتے ہیں کہ آپ کو اس کا علم کہاں سے آیا۔ پھر رب تعالیٰ نے  
 اپنی بات شروع کی اِلَى رَبِّكَ + اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ کفار نے پوچھا کہ آپ کو یہ علم کہاں سے  
 ہے رب نے فرمایا کہ اللہ کی طرف سے۔ تو یہ آیت علم قیامت کا ثبوت ہے + مدارک یہی آیت  
 اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَحْشِبُ اَيُّ لَمْ يَبْعَثْ لِنَعْلِمِمْ بِوَقْتِ السَّاعَةِ اِنَّمَا اَنْتَ اَلْمُنْذِرُ  
 میں نے نہیں بھیجے گئے کہ اُن کو قیامت کے وقت کی خبر دیں + اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ کفار کو یہ  
 کہنا کہ اگر آپ قیامت کی خبر دے دیں تو آپ نبی میں ورنہ نہیں۔ محض یہود و نصاریٰ کیوں کہ قیامت کی خبر  
 دینا نبوت کے فرائض میں سے نہیں بنی ہے لہٰذا تبیین احکام ضروری ہے + مدارج النبوة جلد دوم  
 صفحہ ۱۰۴ وصل ایذا رسالی کفار فقرہ صحابہ را میں ہے تو بعضے علم و علم ساعت نیز مثل میں معنی گھٹے  
 اند یعنی بعض علماء نے روح کی طرح حضور کو قیامت کا علم بھی مانا +

(۱۴) اَيُّ يَسْئَلُونَكَ كَاَنْتَ خَفِيَ عَنْهَا قُلْ اِنَّمَا عَلَّمَهُمَّا عِنْدَ اللّٰهِ تَرْتِ اَيُّ اِيْسَا پوچھتے ہیں کہ  
 نے اس کو خوب تحقیق کر رکھی ہے تم فرماؤ کہ اس کا علم تو اللہ ہی کے پاس ہے +  
 مخالفین اس آیت کو پیش کر کے کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کو قیامت کا علم نہیں تھا۔ اس  
 دو ترمیم میں ایک یہ کہ اس آیت میں یہ محض یہ ہے کہ آپ کو قیامت کا علم نہیں دیا تھا۔ دوسرے یہ کہ  
 کہ اس کا علم اللہ ہی کو ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ علم قیامت رحمت سے قیل کہ یہ علم ہے +











قیامت کا علم نہ ہونے کے کیا معنی؟ پس زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ سنہ نہ بتایا کہ  
 فلاں سنہ میں قیامت ہوگی۔ لیکن حضور علیہ السلام کے زمانہ پاک میں سنہ مقرر ہی  
 نہ ہوئی تھی۔ سنہ ہجری عندنا روتی میں مقرر ہوئی کہ ہجرت تو ربیع الاول میں ہوئی مگر سنہ ہجری  
 کا آغاز محرم سے ہوتا ہے۔ بلکہ اس زمانہ میں قاعدہ یہ تھا کہ سال میں جو بھی کوئی اہم واقعہ ہوا۔ اس سے  
 سال منسوب کر دیا۔ سال فیل، سال فتح، سال حدیبیہ وغیرہ۔ تو سنہ ہجری کس طرح بتایا جاسکتا  
 تھا۔ اس دن کے علامات وغیرہ سب بتادیئے اور جو ذات اس قدر تفصیلی عدتیں بیان کرے  
 وہ بے علم کس طرح ہو سکتی ہے؟ نیز ہم ثبوت علم غیب میں وہ حدیث پیش کر چکے ہیں کہ حضور علیہ  
 السلام نے قیامت تک کے من وعن واقعات بیان کر دیئے۔ اب کیسے ممکن ہے کہ قیامت کا علم  
 نہ ہو کیونکہ دنیا ختم ہوتے ہی قیامت ہے اور حضور علیہ السلام کو یہ علم ہے کہ کونسا واقعہ کس کے بعد ہوگا  
 تو جو آخری واقعہ ارشاد فرمایا وہ ہی دنیا کی انتہا ہے اور قیامت کی ابتداء دہلی ہوئی چیزوں میں سے  
 ایک کی انتہاء کا علم دوسری کے ابتداء کا علم ہوتا ہے۔ اس پر خوب غور کر لیا جاوے۔ نہایت نفیس  
 تحقیق ہے جو حضرت صدرالافاضل مرشدی استاذی مولانا سید نعیم الدین صاحب مراد آبادی  
 نے ایک تقریر کے دوران میں ارشاد فرمائی:

۱۶۱ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَکَ اَعْلَمُ السَّاعَةِ وَيَزِلُّ الْغَيْثُ وَيَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ  
 مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ بِأَيِّ اَرْضٍ تَمُوتُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ ۝۱۰۰ بَشَکَ اللّٰہُ  
 کے پاس ہے قیامت کا علم اور اتارتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹ میں ہے اور کوئی  
 جان نہیں جانتی کہ کل کیا کمائے گی اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کس زمین میں مرے گی۔ بیشک اللہ جانتے  
 والا جانتا ہے والا ہے۔

اس آیت سے مخالفین کہتے ہیں کہ پانچ چیزوں کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں یہ اللہ کی صفت  
 ہے جو کسی غیر کے لئے معابت کہے وہ مشرک ہے اسی کو علوم خمسہ کہتے ہیں قیامت کب ہوگی، بارش  
 کب ہوگی، عورت کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی اور کل کیا ہوگا۔ اور کون کہاں مرے گا؟ اس آیت کی  
 تائید میں شروع مشکوٰۃ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت جبریل نے حضور علیہ السلام سے قیامت  
 کے متعلق دریافت کیا۔ تو فرمایا فِی مَخْصُوفٍ لَا یَعْلَمُ مَهْوً اِلَّا اللّٰهُ ثُمَّ قَرَأَ اللّٰهُ عِنْدَکَ اَعْلَمُ السَّاعَةِ



یعنی پانچ چیزیں وہ ہیں جن کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔ پھر یہی آیت تلاوت فرمائی، ہم علوم خمس کے بارے میں نہایت منصفانہ تحقیق کرتے ہیں اور ناظرین سے انصاف کی توقع اور اپنے رب سے تمنائے قبول رکھتے ہیں۔ اولاً اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے اقوال پھر اس حدیث کے متعلق محدثین کے اقوال پھر اپنی تحقیق پیش کرتے ہیں۔

تفسیر آیت احمدیہ زیر آیت مذکورہ وَلَکَ اَنْ تَقُوْلَ اَنْ عَلِمَ هٰذَا الْخَمْسَةَ وَلَنْ لَا يَعْلَمَهَا اَحَدٌ اِلَّا اللّٰهُ لَکِنْ یَّهْوِزُ اَنْ یَّعْلَمَهَا مَنْ یَّشَاءُ مِنْ مُّجِبِّیْهِ وَاَوْلِیَآءِ لَا یَقْرُبُ یَنْقَ قَوْلِهِ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ مَّعْنٰی الْمُخْبِرِ اور تم یہ بھی کہہ سکتے ہو کہ ان پانچوں باتوں کو اگرچہ خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ لیکن جائز ہے کہ خدا پاک اپنے ولیوں اور محبوبوں میں سے جس کو چاہے سکھائے۔ اس قول کے قرینہ سے کہ اللہ جاننے والا بتانے والا ہے بغیر بعضی مخبر، تفسیر صادی آیت مَا ذَا اَتٰکِیْسَبْ غَدًا لِّمَا تَحْتَ فَرَمَے ہیں اَنْیُّ مِنْ حَیْثُ ذَاتَهَا وَاَمَّا بِاَعْلَامِ اللّٰهِ لِیُعْبَدَ فَلَا مَانِعَ مِنْهُ کَالَاَنْبِیَآءِ وَبَعْضُ الْاَوْلِیَآءِ قَالَ تَعَالٰی وَلَا یَحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ عَلِیْمٍ اِلَّا بِمَشَآءٍ قَالَ تَعَالٰی فَلَا یُعْطِرُ عَلٰی غِیْبِهِ اَحَدًا اِلَّا مِمَّنْ ارْتَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ فَلَا مَانِعَ مِنْ کَوْنِ اللّٰهِ یُطْلِعُ بَعْضَ عِبَادِهِ الصّٰلِحِیْنَ عَلٰی بَعْضِ الْمُخْتَبٰتِ فَتَکُوْنُ مُعْجَزَةً لِلنَّبِیِّ وَکَرَامَةً لِّوَلِیِّ وَلِذٰلِکَ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْحَقُّ اَنْتَ لَمْ یَخْرِجْ نَبِیًّا مِّنَ الدُّنْیَا حَتّٰی اُطْلِعَهُ عَلٰی قِلَکَ الْخَمْسِ یعنی ان باتوں کو کوئی اپنے آپ آپ نہیں جانتا لیکن کسی بندے کا اللہ کے بتانے سے جاننا اس سے کوئی مانع نہیں جیسے انبیاء اور بعض اولیاء رب نے فرمایا کہ یہ لوگ خدا کے علم کو نہیں گھیر سکتے مگر جس قدر ب چاہے اور فرمایا کہ اپنے غیب پر کسی کو ظاہر نہیں فرماتا سوائے برگزیدہ رسولوں کے پس اگر خدا تعالیٰ اپنے بعض نیک بندوں کو بعض غیبوں پر مطلع فرمادے۔ تو کوئی مانع نہیں۔ پس یہ علم نبی کا معجزہ اور ولی کی کرامت ہوگا۔ اسی لئے علماء نے فرمایا کہ حق یہ ہے کہ حضور علیہ السلام دنیا سے تشریف نہیں لے گئے۔ یہاں تک کہ ان کو ان پانچوں باتوں پر رب نے مطلع فرمادیا۔ تفسیر عرائس البیان زیر آیت یَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ ہے سَمِعْتُ لِیْضًا مِنْ بَعْضِ الْاَوْلِیَآءِ اَنْتَ اَخْبَرْتَنَا فِی الرَّحْمِ مِنْ ذَکْرِ وَاَنْتَی وَرَدَّیْتُ بِعَیْنِی مَا اَخْبَرْتُمُ نے بعض اولیاء کو سننا کہ انہوں نے پیٹ کے سچے لڑکی یا لڑکے کی خبر دی۔ اور ہم نے اپنی آنکھوں سے وہ ہی دیکھا جس کی انہوں نے خبر دی تھی۔







پسندیدہ سوال کے کیونکہ یہ تعالیٰ اس کو ایسا غیب پر مطمئن فرماتا ہے اور ان کا جامع دلی ان سے وہ  
غیب لیتا ہے۔ اجماع اس پر ہے جیسے ابن جریر نے باب شرط الساعۃ فی حدیث خمس لا یعلمہن  
ابن ابی شیبہ الخبر لیسے دیکھو جتنا زیادہ اسے خارج حدیث اس کے ہمارے ہمت فواید بعد  
وہ کہ تم کہتے ہو ہمت میں کیا دلائل اور اس سے اس سے و سئل ویسئل انہ فراسق  
المؤمنین بعد کبر رفق اللہ عنہ نے بھی یہی کہ ہمت خارجہ کو خبر دی کہ وہ جتنی سے حاملہ ہیں لہذا حدیث  
کی دفات سے بعد کہ تو ہمت حدیث پر ہے ہونیں پس یہ فراست اور ظن ہے خدا تعالیٰ مومن کی  
فراست کو سچا کر دیتا ہے ۔

سید شریف عبد البر بن سعید نے کہا ہے کہ میں نے فرمایا کہ میں نے دیکھا ہے کہ السلام لا یعلم فی علیہ  
تشیئ من خمس لا یعلم فیہن الا کونہ یقتضی ذلک و الا قطاب السبعۃ من امہ  
شیر ذلک لعلوہ و کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
الذی ہو سبب کل شیء و کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
چھپا ہوا نہیں اور جتنا ہے یہ ہمت اور کونہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
جستے ہیں ان غمض کا یہ پتہ اور پتہ میں صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہونا جو ہر چیز کے سبب  
ہیں اور جن سے ہر چیز ہے ۔ غمض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع صغیر میں اسی حدیث  
کے متعلق فرماتے ہیں کہ کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
نہی قد تعلم بہ یا رسول اللہ کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
انہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
کے معنی یہ ہیں کہ اس کو اپنے آپ سے سو کوئی نہیں جانتا کہ بھی اللہ کے بتانے سے جان لیتے  
ہیں کیونکہ یہاں وہ لوگ ہیں جو جانتے ہیں کہ ہمت کو ایسا پایا جیسے تم نے ایک جماعت کو دیکھا کہ  
وہ وہاں رہتے ہیں کہ کعبہ کے درجہ جانتے ہیں کہ کعبہ کو یہی مقام ہے جہاں اللہ من سبوحی خاصہ میں  
شریف میں فرماتے ہیں کہ کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
پس یہ وہ ہیں جو کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین  
یہ وہ ہیں جو کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین کونہ یقتضی انہ یقتضی ذلک بلسان اولین و اولین



لَا بَعْدَ أَنْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ بِهَذِهِ الْأُمُورِ الْخَمْسَةِ حَضْرَةَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ دُنِيََا سَ تَشْرِيفَ دَلَّ كُنْ لَكِ  
 اِسْ كَ بَعْدَ كَ اَللّٰهُ نَے اَپ كُ اِن پانچوں چیزوں كا علم بتا دیا + جمع النہایہ میں علامہ شوالی فرماتے ہیں  
 وَقَدْ دَرَدَانِ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا يُخْرِجُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى أَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِهِ  
 ثابت ہے كہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام كو دنیا سے خارج نہ کیا یہاں تك كہ ہر چیز پر مطلع كر دیا + یہی  
 علامہ شوالی اسی جمع النہایہ میں فرماتے ہیں قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ لَا يَعْلَمُ هَذَا الْخَمْسَ عِلْمًا لِدُنْيَا  
 ذَاتِيَا وَلَا وَاسِطَةً إِلَّا أَنَّهُ قَالَ لَعَلَّ بِهَذَا الصِّفَةِ مِمَّا اخْتَصَّ اللَّهُ بِهِ وَأَمَّا الْوَاسِطَةُ فَلَا  
 يَخْتَصُّ بِهِ بَعْضُ مُفَسِّرِينَ فرماتے ہیں كہ اِن پانچ باتوں كو ذاتی طور پر بلا واسطہ تو خدا كے سوا كوئی نہیں  
 جانتا پس اِس طرح كا علم خدا سے خاص ہے + لیكن علم بالواسطہ وہ خدا سے خاص نہیں + فتوحات مبینہ  
 شرح اربعین نزدی میں فاضل ابن عطیہ فرماتے ہیں الْحَقُّ كَمَا قَالَ جَمْعُ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْبِضْ بَيْنَنَا  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى أَطْلَعَهُ عَلَى كُلِّ مَا أَبْهَمَ عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ أَمَرَ بِكُمْ بَعْضُ وَالْأَعْلَامِ  
 بِبَعْضٍ حق وہ ہی ہے جو ایک جماعت نے کہا ہے كہ اللہ نے حضور علیہ السلام كو دُفْتِ نزدی پہلے تك  
 كہ پوشیدہ چیزوں پر خبردار كر دیا لیكن بعض كے پھپھانے اور بعض كے بتانے كا حكم دیا + شاہ عبد العزیز  
 صاحب بستان المحدثین صفحہ ۱۱۴ میں فرماتے ہیں : نقل می کنند كہ والدہ شیخ ابن حجر را فرزند نمی زلیت  
 كبیدہ خاطر بحضور شیخ رسید شیخ فرمود كہ از پشت تو فرزند سے خواہ آید كہ بعلم خود دنیا را پر كند  
 نقل ہے كہ شیخ ابن حجر كے والد كا كوئی بچہ نہ جیتا تھا ملل دل ہو كر شیخ كی خدمت میں حاضر ہوئے  
 شیخ نے فرمایا كہ تمہاری پشت سے ایسا فرزند ہوگا كہ اپنے علم سے دنیا كو بھر دے گا +  
 یہاں تك تو علوم خمسہ كے نقلی دلائل تھے + اس كی عقل دلیل یہ ہے كہ مخالفین بھی ملتے ہیں كہ  
 حضور علیہ السلام كا علم تمام مخلوق سے زیادہ ہے جس كا حوالہ ہم تھذیب الناس سے پیش كر چكے ہیں اب  
 دیکھنا یہ ہے كہ مخلوق میں سے کسی كو اِن پانچ چیزوں كا علم دیا گیا یا نہیں - مشکوٰۃ كتاب الايمان بالله  
 میں ہے كہ شكّم مادر میں بچہ بننے كا ذكر فرماتے ہوئے حضور علیہ السلام نے فرمایا اِنَّكُمْ يَبْعَثُ اللَّهُ اِيْكُمْ مَلَكًا  
 يَرْبِعُ كَلِمَتٍ فَيَكْتُبُ عَمَلَكُمْ وَاجَلَكُمْ وَرِزْقَكُمْ وَشَقِيٌّ اَوْ سَعِيدٌ ثُمَّ يَنْفَعُ فَيُدْخِلُكُمُ  
 پھر رب تعالیٰ ایک فرشتہ كو چار باتیں بتا كر بھیجتا ہے وہ فرشتہ كہہ جاتا ہے اَمْسُ كَا عَمَلُ اَمْسُ كِي مَوْتُ اَمْسُ  
 كا رِزْقُ اَمْسُ كہ نيكے سخت ہے یا بد سخت پھر روح پھونكي جاتی ہے + یہی علوم خمسہ ہیں + اور تمام



موجودہ اور گزشتہ لوگوں کی یہ پانچ باتیں وہ فرشتہ کاتب تقدیر جانتا ہے۔ مشکوٰۃ اسی باب میں ہے  
 كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ اللَّهُ  
 نے زمین و آسمان کی پیدائش سے پچاس ہزار پہلے مخلوقات کی تقدیریں لکھ دیں۔ معلوم ہوا کہ لوح  
 محفوظ میں علوم خمسہ ہیں تو وہ بالائیکہ جولوج محفوظ پڑھنے میں اسی طرح انبیاء و اولیاء جن کی نظر لوح  
 محفوظ پر رہتی ہے ان کو یہ علوم خمسہ حاصل ہوئے۔ مشکوٰۃ کتاب الایمان بالقدر میں ہے کہ یشاق  
 کے دن حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اولاد آدم کی روحوں سیاہ و سفید رنگ میں دکھادی گئیں کہ  
 سیاہ روحوں تو کافروں کی ہیں اور سفید مسلمانوں کی۔ معراج میں حضور علیہ السلام نے حضرت ابراہیم  
 علیہ السلام کو اس طرح دیکھا کہ ان کے دایبہ جانب سفید اور بائیں جانب سیاہ رنگ کی ارواح  
 ہیں یعنی جنتی اور دوزخی لوگ مومنوں کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں اور کفار ملہ حظه فرما کر غمگین۔  
 اسی مشکوٰۃ کتاب الایمان بالقدر میں ہے کہ ایک دن حضور علیہ السلام اپنے دونوں ہاتھوں میں دو  
 کتابیں لئے ہوئے مجمع صحابہ میں تشریف لائے۔ اور دایبہ ہاتھ کی کتاب کے بارے میں فرمایا کہ  
 اس میں عام جنتی لوگوں کے نام مع ان کے قبیلے کے ناموں کے ہیں اور دوسری کتاب میں نام  
 دوزخیوں کے نام مع ان کے قبائل کے ہیں۔ اور آخر میں ان ناموں کا ٹوٹل بھی لگا دیا گیا ہے کہ کل  
 کتنے۔ اس حدیث کی شرح میں ملا علی قاری نے مرقات میں فرمایا اَلْطَّاهِرُ مِنَ الْإِسْذَارِ  
 أَنَّهُمَا حَسِيَّتَانِ وَقِيلَ تَمَثَّلْ اِمَّارَہ سے یہ ہی ظہر ہو رہا ہے کہ وہ کتابیں دیکھنے میں آہی  
 تھیں۔ اسی مشکوٰۃ باب مذاہب القبر میں ہے کہ جب مردہ نکیرین کے امتحان میں کامیاب یا  
 ناکام ہوتا ہے۔ تو نکیرین کہتے ہیں قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا بِمِ تَوَپہلے ہی سے جانتے تھے  
 کہ تو یہ کہے گا۔ معلوم ہوا کہ نکیرین کو امتحان میت سے پہلے ہی سعادت اور شقاوت کا علم ہوتا ہے  
 امتحان تو فقط پابندی قانون یا معترض کا منہ بند کرنے کو ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جب کسی  
 صاحب آدمی کی ہوی اس سے لڑتی ہے تو جنت سے حور پکارتی ہے کہ یہ تیرے پاس چند دن کا مکان  
 ہے۔ پھر ہمارے پاس آئیوا ہے۔ اس سے قبل انہ (مشکوٰۃ کتاب النکاح فی مشرۃ النساء) معلوم  
 ہوا کہ حور کو بھی خبر ہوتی ہے کہ اس کا خاتمہ بالخیر ہوگا۔ حضور علیہ السلام نے جبکہ ہمیں یہ سن پڑے  
 زمین پر نشان لگا کر فرمایا یہ یہاں فوں و فریج اور یہاں فوں و فریج کا علم ہوا۔ مشکوٰۃ کتاب الجلاہ



ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عدم خمسہ کا ظلم اللہ نے اپنے بعض بندوں کو بھی دیا ہے۔ پھر حضور علیہ السلام کا علم ان سب کے علموں کو محیط۔ تو کس طرح ممکن ہے کہ حضور علیہ السلام کو علوم خمسہ حاصل نہ ہوں + اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ پانچ علوم عطائی حادث ہو کر خدا کی صفت نہیں۔ ورنہ کسی کو ان میں سے ایک بات کا بھی علم نہ ہوتا۔ صدفرت لئی میں شرکت نہ تو کما جائز نہ بعضاً + ان دلائل کے جواب ان شاء اللہ مخالف سے نہ بن سکیں گے۔

(۱۷) وَمَا يَعْلَمُ تَاوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ۔ تشابہات آیات کی تاویل رب تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تشابہات آیات کا علم نہ تھا۔  
جواب۔ اس آیت میں یہ کہاں فرمایا گیا کہ ہم نے تشابہات کا علم کسی کو دیا بھی نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ: اپنے جمید کو رحمان نے قرآن سکھایا۔ جب رب نے سارا قرآن حضور کو سکھادیا۔ تو تشابہات بھی سکھا دیئے۔ اسی لئے حنفی مذہب کا متفقہ عقیدہ ہے کہ حضور علیہ السلام تشابہات کو جانتے ہیں۔ ورنہ ان کا نازل کرنا بیکار ہوگا۔ شافعیوں کے نزدیک علماء بھی جانتے ہیں وہ وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ فِي الْعِلْمِ يَرْجِعُونَ۔

## دوسری فصل

### نفی غیب کی احادیث کے بیان میں

مخالفین نفی علم غیب کے لئے بہت سی احادیث پیش کرتے ہیں۔ ان سب کا اجمالی جواب تو یہ ہے کہ ان احادیث میں حضور علیہ السلام نے یہ نہ فرمایا کہ مجھے رب نے فلاں چیز کا علم نہ دیا بلکہ کسی میں تو ہے اللہ اعلم۔ کسی میں ہے مجھے کیا خبر کسی میں ہے کہ فلاں بات حضور علیہ السلام نے نہ بتائی۔ کسی میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فلاں سے یہ بات پوچھی۔ اور یہ تمام باتیں علم کی نفی ثابت نہیں کرتیں۔ نہ بتانا یا پوچھنا یا اللہ اعلم فرمانا اور بہت سی مصلحتوں کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے۔ بہت سی باتیں خدا نے بندوں کو نہ بتائیں۔ سوال کے باوجود مخفی رکھا۔ بہت سی چیزوں کے متعلق پروردگار عالم فرشتوں سے پوچھتا ہے۔ کیا اس کو بھی علم نہیں۔ ایک حدیث صحیح قطعی الدلالت ایسی لاؤ جس میں عطاءئے علم غیب کی نفی ہو۔ مگر ان شاء اللہ نہ لاسکیں گے۔ یہ جواب نہایت کافی تھا۔ مگر پھر بھی ان کی مشہور احادیث عرض کر کے جواب عرض کرتا ہوں و بِإِذْنِ اللَّهِ التَّوْفِيقِي۔



(۱) مشکوٰۃ باب اعلان النکاح کی پہلی حدیث ہے کہ حضور علیہ السلام ایک نکاح میں تشریف لے گئے یہاں انصار کی کچھ بچیاں دف بجا کر جنگ بدر کے مقتولین کے مرثیہ کے گیت گانے لگیں۔ اُن میں سے کسی نے یہ مصرع پڑھا وَفِئْتَانِيْ يَّعْلَمُ مَا فِيْ عَدِيْمٍ میں ایسے نبی ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں۔ تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ چھوڑ دو۔ وہ ہی گھٹ جازہ جو پہلے کارہی تھیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا اگر ہوتا تو آپ اُن کو یہ کہنے سے نہ روکتے۔ سچی بات سے کیوں روکا؟

**جواب۔** اولاً تو غور کرنا چاہیے کہ یہ مصرع خود اُن بچیوں نے تو بنایا ہی نہیں۔ کیونکہ بچیوں کو شعر بنانا نہیں آتا۔ اور نہ کسی کا فرد مشرک نے بنایا۔ وہ حضور علیہ السلام کو نبی نہیں مانتے تھے۔ لا محالہ یہ کسی صحابی کا شعر ہے۔ بتاؤ وہ شعر بنانے والے صحابی معاذ اللہ مشرک ہیں یا نہیں؟ پھر حضور علیہ السلام نے نہ تو اس شعر بنانے والے کو برا کہا نہ شعر کی مذمت کی۔ بلکہ اُس کو گانے سے روکا۔ کیوں روکا؟ چار وجہ سے اولاً تو یہ کہ اگر کوئی ہمارے سامنے ہماری تعریف کرے۔ تو بطور انکسار کہتے ہیں۔ ارے میاں! یہ باتیں چھوڑ دو۔ وہ ہی باتیں کرو۔ یہ بھی انکسار فرمایا۔ دوم یہ کہ کھیل کود گانے بجانے کے درمیان نعت کے اشعار پڑھنے سے ممانعت فرمائی۔ اس کے لئے ادب چاہیے۔ تیسرے یہ کہ غیب کی نسبت اپنی طرف کرنے کو ناپسند فرمایا۔ چوتھے یہ کہ مرثیہ کے درمیان نعت ہونا ناپسند فرمایا۔ جیسا کہ آج کل نعت خوں کرتے ہیں۔ کہ نعت و مرثیہ کر بلا کر پڑھتے ہیں۔ + مرقاۃ میں اسی حدیث کے ماتحت ہے نَكَرَ اَهْلُهُ نِسْبَةَ عِلْمِ الْغَيْبِ اِلَيْهِ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ وَ اِنَّمَا يَعْلَمُ الرَّسُوْلُ مِنَ الْغَيْبِ مَا اَعْلَمَهُ اَوْ لَوْ اَهْلُهُ اَنْ يُّذَكَّرَ فِيْ اَنْشَاءِ ضَرْبِ الدَّيْفِ وَاَنْشَاءِ مَرثِيَةِ الْقَتْلَى يَحِلُّوْا مِنْصِبِيْ عَنْ ذَلِكَ مَنَعَ فَرَايَا عِلْمِ كِي نِسْبَتِ اِنِّيْ طَرَفَ كَرْنِ كُو كِيُوْنْدَ عِلْمِ غَيْبِ خُدا كِے سوا كوئی نِهِيں جانتا اور رسول دِه سِي غَيْبِ جانتے هِيں جو اللہ بتائے يا يہ ناپسند كيا كہ آپ كا ذكر دف بجلانے ميں يا مقتولين كے مرثيہ كے درميان كيا جاوے كيونكہ آپ كا درجہ اس سے اعلیٰ هے + اشعة المصغات ميں اسي حدیث كے ماتحت هے كُفْتَةُ اَمْدَ كَيْ مَنَعَ اَنْخَفَرَتْ اَزِيں قول بھت اں است كہ دروے اسناد علم غیب است بہ آنحضرت پس آنحضرت رانا خوش آمد و بعضے گویند كہ بھت اں است كہ ذكر شریف دے دنا شا لہو منا سب نہ باشد : تار حین نے كہا هے كہ حضور علیہ السلام كا اس كو منع ديانا اس لئے هے كہ اس ميں علم غیب كی نسبت حضور كی طرف سے هے . لہذا آپ كو ناپسند آئی . اور بعض نے فرمایا كہ آپ كا ذكر شریف كھیل کود ميں مناسب نهيں +



(۱۲) مدینہ پاک میں انصار باغوں میں زردخت کی شاخ مادہ درخت میں لگاتے تھے تاکہ پھل زیادہ دے۔ اس فعل سے انصار کو حضور علیہ السلام نے منع فرمایا (اس کام کو عربی میں تلیقح کہتے ہیں) انصار نے تلیقح چھوڑ دی۔ خدا کی شان پھل گھٹ گئے۔ اس کی شکایت سرکار عالم کی خدمت میں پیش ہوئی۔ تو فرمایا اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ اَمْ اِنَا نَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ (تم کو یہ علم نہ تھا کہ تلیقح روکنے سے پھل گھٹ جاویں گے۔ اور انصار کہ علم آپ سے زیادہ ثابت ہوا)۔

جواب حضور علیہ السلام کا فرمانا اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ (تمہارا ناراضی ہے کہ جب تم صبر نہیں کرتے۔ تو دنیاوی معاملات تم جانو۔ جیسے ہم کسی سے کوئی بات کہیں اور وہ اس میں کچھ تامل کرے تو کہتے ہیں بھائی تو جان۔ اس سے نفی عام مقصود نہیں)۔ شرح شفا ملا علی قاری بحث معجزات میں فرماتے ہیں دَخَصَهُ اللَّهُ مِنْهُ إِذْ طَلَعَ عَلَى تَجْمِيعِ مَصَالِحِ الدُّنْيَا وَالْدِّينِ وَاسْتَشْكَى بِأَذَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَدَ الْأَنْصَارَ يُلْقِحُونَ النَّخْلَ فَقَالَ لَوْ تَرَكْتُمُوهُ أَفْتَرَكُوهُ فَلَمْ يَخْرُجْ شَيْئًا أَوْ خَرَجَ شَيْئًا فَقَالَ اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ قَالَ الشَّيْخُ السَّنُوسِيُّ ارَادَ أَنْ يُحْمِلَهُمْ عَلَى خَرَقِ الْعَوَائِدِ فِي ذَلِكَ إِلَى بَابِ التَّوَكُّلِ وَأَمَّا هَذَا فَلَمْ يَمْتَلِكُوا فَقَالَ اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ وَلَوْ اَمْتَلَكُوا وَتَحَمَّلُوا فِي سَنَةِ أَوْ سَنَيْنِ لَكَفُّوا أَمْرَهُ هَذَا بِالْمَحْنَةِ اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي حُضُورِ عَلِيٍّ السَّلَامُ كَوْنًا دِينِي وَدُنْيَا دُنْيَا مَصْلَحَتُونَ بِطَلْعِ فِرَاسَتِهِ مِنْ خَاصِّ فِرَاسَتِهِ اِنَّ هَذَا اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ اَمْ اِنَا نَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ (تمہارا ناراضی ہے کہ جب تم صبر نہیں کرتے ہوئے پایا۔ تو فرمایا کہ تم اس کو چھوڑ دیتے تو اچھا تھا۔ انہوں نے چھوڑ دیا تو کچھ پھل ہی نہ آیا یا ناقص آیا تو فرمایا کہ اپنے دنیاوی معاملات تم جانو۔ شیخ سنوسی نے فرمایا کہ آپ نے یہ بات کہ ان کو خلافت عادت کام کر کے باب توکل تک پہنچا دیں انہوں نے فرمانا تو فرمادیا کہ تم جانو۔ اگر وہ یہ مان جاتے اور دو ایک سال نقصان برداشت کر لیتے تو اس محنت سے بچ جاتے تو علی قاری بھی شرح شفا صلد دوم صفحہ ۲۳۸ میں فرماتے ہیں وَلَوْ تَبَتُّوا عَلَى كَلَامِهِ فِي الْفَرَسِ لَكَ دَفَعَهُ عَنْهُمْ كَلْفَةُ الْمَعَاجِزِ اِنْ كَرِهَ حُضُورُكَ فِرَاسَتِهِ اِنَّ هَذَا اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ اَمْ اِنَا نَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ (تمہارا ناراضی ہے کہ جب تم صبر نہیں کرتے ہوئے پایا۔ تو فرمایا کہ تم اس کو چھوڑ دیتے تو اچھا تھا۔ انہوں نے چھوڑ دیا تو کچھ پھل ہی نہ آیا یا ناقص آیا تو فرمایا کہ اپنے دنیاوی معاملات تم جانو۔ شیخ سنوسی نے فرمایا کہ آپ نے یہ بات کہ ان کو خلافت عادت کام کر کے باب توکل تک پہنچا دیں انہوں نے فرمانا تو فرمادیا کہ تم جانو۔ اگر وہ یہ مان جاتے اور دو ایک سال نقصان برداشت کر لیتے تو اس محنت سے بچ جاتے تو علی قاری بھی شرح شفا صلد دوم صفحہ ۲۳۸ میں فرماتے ہیں وَلَوْ تَبَتُّوا عَلَى كَلَامِهِ فِي الْفَرَسِ لَكَ دَفَعَهُ عَنْهُمْ كَلْفَةُ الْمَعَاجِزِ اِنْ كَرِهَ حُضُورُكَ فِرَاسَتِهِ اِنَّ هَذَا اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ اَمْ اِنَا نَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ)

نقل فرمایا وَلَا يَحْتَابُ عَنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ مِنْ حَيْثُ مَرَّتْ بِهِ وَإِنْ كَانَ يَقُولُ اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِأُمُورِ الدُّنْيَاكُمْ حُضُورُ عَلِيٍّ السَّلَامُ كَوْنًا دِينِي وَدُنْيَا دُنْيَا مَصْلَحَتُونَ بِطَلْعِ فِرَاسَتِهِ مِنْ خَاصِّ فِرَاسَتِهِ اِنَّ هَذَا اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ اَمْ اِنَا نَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ (تمہارا ناراضی ہے کہ جب تم صبر نہیں کرتے ہوئے پایا۔ تو فرمایا کہ تم اس کو چھوڑ دیتے تو اچھا تھا۔ انہوں نے چھوڑ دیا تو کچھ پھل ہی نہ آیا یا ناقص آیا تو فرمایا کہ اپنے دنیاوی معاملات تم جانو۔ شیخ سنوسی نے فرمایا کہ آپ نے یہ بات کہ ان کو خلافت عادت کام کر کے باب توکل تک پہنچا دیں انہوں نے فرمانا تو فرمادیا کہ تم جانو۔ اگر وہ یہ مان جاتے اور دو ایک سال نقصان برداشت کر لیتے تو اس محنت سے بچ جاتے تو علی قاری بھی شرح شفا صلد دوم صفحہ ۲۳۸ میں فرماتے ہیں وَلَوْ تَبَتُّوا عَلَى كَلَامِهِ فِي الْفَرَسِ لَكَ دَفَعَهُ عَنْهُمْ كَلْفَةُ الْمَعَاجِزِ اِنْ كَرِهَ حُضُورُكَ فِرَاسَتِهِ اِنَّ هَذَا اَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ اَمْ اِنَا نَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ)



میں ذرہ بھر چیز بھی پوشیدہ نہیں۔ اگرچہ آپ فرماتے تھے کہ دنیاوی کام تم جانو +  
حضرت یوسف علیہ السلام نے کبھی کاشتکاری نہ کی تھی اور نہ کاشتکاروں کی صحبت حاصل کی  
مگر زمانہ قحط آنے سے پہلے حکم دیا کہ غلہ خوب کاشت کرو اور فرمایا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سَبِيلِهِ  
کہ جو کچھ کاٹو اس کو بالی ہی میں رستے دو یعنی گھیوں کی حفاظت کا طریقہ سکھایا۔ آج بھی غلہ کو بھوسے  
میں رکھ کر اس کی حفاظت کرتے ہیں اُن کو ہمینی باڑی کا خفیہ راز کس طرح معلوم ہوا؟ اور فرمایا اجْعَلْنِي  
عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ اِنِّي حَفِیْظٌ عَلَیْہُمْ محمد کو زمین کے خزانوں پر مقرر کر دو میں اس کا محافظ اور  
ہر کام جاننے والا ہوں۔ یہ ملکی انتظامات وغیرہ کس سے سیکھے؟ تو کیا حضور علیہ السلام کی دانائی اور  
حضور کا علم حضرت یوسف علیہ السلام سے بھی کم ہے معاذ اللہ +

(۳) ترمذی کتاب التفسیر سورۃ انعام میں ہے کہ حضرت مسروقؓ، ششہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
سے روایت فرماتے ہیں کہ جو شخص کہے کہ حضور علیہ السلام نے اپنے رب کو دیکھا یا کسی شئی کو چھپا یا وہ  
بھوٹا ہے وَمَنْ زَعَمَ اَنَّهُ یَعْلَمُ مَا فِیْ غَدِ فَقَدْ اَعْظَمَ الْفِتْیَۃَ عَلَی اللّٰہِ اور جو کہے کہ حضور علیہ  
السلام کل کی بات جانتے ہیں اُس نے اللہ پر بھوٹ باندھا +

جواب حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ تینوں باتیں اپنے ظاہری معنی پر نہیں ہیں آپ  
کے یہ قول اپنی رائے سے ہیں اس پر کوئی حدیث مرقوع پیش نہیں فرماتیں بلکہ آیات سے استدلال فرماتی  
ہیں۔ رب تعالیٰ کو دیکھنے کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت پیش فرمائی۔ اور اب  
تک جمہور اہل اسلام اس کو ماننے چلے آئے ہیں۔ دیکھو اس کی تحقیق مدارج اور نسیم الریاض وغیرہ  
میں اور ہماری کتاب شان حبیب الرحمان سورۃ النجم میں + اسی طرح صدیقہ کا فرمانا کہ حضور علیہ  
السلام نے کوئی چیز نہ چھپائی۔ اس سے مزید احکام شرعیہ تبلیغیہ ہیں۔ ورنہ بہت سے اسرار الہیہ پر لوگوں  
کو طلع نہ فرمایا + مشکوٰۃ کتاب الحدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
کہ مجھ کو حضور علیہ السلام سے دو قسم کے علوم ملے۔ ایک وہ جس کی تبلیغ کر دی۔ دوسرے وہ کہ اگر تم کو  
بتاؤں تو تم میرا گھ کاٹ دو + اس سے معلوم ہوا کہ اسرار الہیہ نامحرم سے چھپائے گئے۔ اسی طرح صدیقہ  
کا یہ فرمان کہ کل کی بات حضور علیہ السلام نہیں جانتے تھے۔ اس سے مراد ہے بالذات نہ جانتا اور نہ صدق  
احادیث اور قرآنی آیات کی مخالفت لازم آئے گی حضور علیہ السلام نے قیامت کی، دجال کی، امام



مہدی کی اور حوض کوثر کی، شفاعت بلکہ امام حسین کی شہادت کی جنگ بدر ہونے سے پیشتر کفار کے قتل کی اور جگہ قتل کی خبر دی۔ نیز اگر صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کے ظاہری معنی بھی کئے جادیں تو مخالفین کے بھی تو خلاف ہے کہ وہ بھی بہت سے غیوب کا علم مانتے ہیں اور اس میں بالکل غفی ہے۔ مجھے آج یقین ہے کہ کل چہشتنبہ ہوگا، سورج نکلے گا، رات آوے گی۔ یہ بھی تو کل کی بات ہے علم ہوا۔ حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے معراج جسمانی کا بھی انکار فرمایا۔ مگر یہ سی کہا جاتا ہے کہ واقعہ معراج اُن کے زکوح میں آنے سے پیشتر کا ہے اُن کے علم میں نہ آیا۔

(۴۱) صدیقہ الکبریٰ کا ہار گم ہو گیا۔ جبکہ تلامش کرایا گیا نہ ملا۔ پھر اڈنٹ کے نیچے سے برآمد ہوا۔ اگر حضور علیہ السلام کو علم تھا تو لوگوں کو اسی وقت کیوں نہ بتا دیا کہ ہار وہاں ہے۔ معلوم ہوا کہ علم نہ تھا۔ جواب۔ اس حدیث سے نہ بتانا معلوم ہوا نہ کہ نہ جاننا اور نہ بتانے میں صدمہ حکمتیں ہوتی ہیں بعض حضرات نے چاند کے گھٹنے بڑھنے کا سبب دریافت کیا۔ رب تعالیٰ نے نہ بتایا۔ تو کیا خدائے پاک کو بھی علم نہیں؟ مرضی الہی یہ تھی کہ صدیقہ کا ہار گم ہو، مسلمان اس کی تلامش میں یہاں رک جائیں۔ ظہر کا وقت آجادے پانی نہ ملے۔ تب حضور علیہ السلام سے عرض کیا جادے کہ اب کیا کریں۔ تب یہ آیت تیمم نازل ہو جس سے حضرت صدیقہ کی عظمت قیامت تک کے مسلمان معلوم کر لیں۔ کہ اُن کی طفیل ہم کو تیمم کا حکم ملا۔ اگر اسی وقت ہار بتا دیا جاتا۔ تو تیمم کیوں نازل ہوتی۔ رب کے کام اسباب سے ہوتے ہیں۔ تبج ہوتا ہے کہ جو آنکھ قیامت تک کے حالات کو مشاہد کرے۔ اس سے اڈنٹ کے نیچے کی چیز کس طرح مخفی رہے۔ شان محبوب علیہ السلام پہچاننے کی خدا توفیق دے۔

۵۔ مشکوٰۃ باب الحوض و الشفاعہ میں ہے لَیْدَنَّ عَلَیَّ اَقْوَامٌ اَعْرِفُوْنِیْ وَ یَعْرِفُوْنِیْ ثُمَّ یَحَالُ بَیْنِیْ وَ بَیْنَهُمْ فَاَقُوْلُ اِنَّهُمْ مِنْیْ فِیْقَالَ اِنَّکَ لَا تَدْرِیْ مَا اَحَدٌ ثَوَابُ اَبَدٍ فَاَقُوْلُ سَحَقًا سَحَقًا الْمَنْ غَیْرَ بَعْدِیْ حَوْضٍ پھر ہمارے پاس کچھ تو میں آئیں گی جن کو ہم پہچانتے ہیں اور وہ ہم کو پہچانتے ہیں۔ پھر ہمارے اور اُن کے درمیان آٹ کر دی جادے گی۔ ہم کہیں گے کہ یہ تو ہمارے لوگ ہیں تو کہا جادے گا کہ آپ نہیں جانتے۔ کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا نئے کام کئے۔ پس ہم فرمائیں گے دوری ہو دوری ہو اس کو جو میرے بعد دین بدے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو قیامت میں بھی اپنے پرانے دروسن و کافر کی پہچان نہ ہوگی۔ کیونکہ آپ مرتدین کو فرمائیں گے کہ یہ میرے صحابہ



میں اور ملائکہ عرض کریں گے کہ آپ نہیں جانتے ۛ

جواب: حضور علیہ السلام کا اُن کو صحابی کہنا طعن کے طور پر ہوگا۔ کہ ان کو آنے دو۔ یہ تو بہت بڑے مخلص صحابہ میں اور ملائکہ کا یہ عرض کرنا اُن کو سنا کر غمگین کرنے کے لئے ہوگا۔ ورنہ ملائکہ نے اُن کو یہاں تک آنے ہی کیوں دیا۔ جیسا کہ قرآن کریم میں ہے کہ جہنمی کافر سے کہا جا دیکھا ذیٰ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ عذاب چکھ۔ تو تو عزت کرم والا ہے۔ حضرت، براہیم علیہ السلام نے سورج کو دیکھ کر فرمایا تھا هَذَا سَاقِیْ یَہِیْ رَیْبُہِ ۛ

پھر غور کی بات تو یہ ہے کہ آج تو حضور علیہ السلام اُس سارے واقعہ کو جانتے ہیں اور فرماتے ہیں اَعْرِضْ عَنْہُمْ ہُم اُن کو پہچانتے ہیں کیا اُس دن بھول جائیں گے؟ نیز قیامت کے دن مسلمانوں کی چند علامات ہوں گی۔ اعضاء وضو کا چمکنا، چہرہ نورانی ہونا یَوْمَ یَبْقِیْنَ وَجُوۃٌ وَّ تَسْوَدُ وَجُوۃٌ داہنے ہاتھ میں نامہ اعمال کا ہونا، پیشانی پر سجدہ کا داغ ہونا (دیکھو مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ) اور کفار کی علامت ہوگی۔ ان کے خلاف ہونا اور ان لوگوں کو ملائکہ کا روکنا، ان کی ارتداد کی خاص علامت ہوگی جو آج بیان ہو رہی ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اتنی علامات کے ہوتے ہوئے حضور اُن کو نہ پہچانیں۔ نیز آج تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جنتی و جہنمی لوگوں کی خبر دے دی، عشرہ بشرہ کو بشارت دی۔ دو کتابیں صحابہ کرام کو دکھا دیں جن میں جنتی و جہنمی لوگوں کے نام ہیں۔ وہاں نہ پہچاننے کے کیا معنی؟ حضور علیہ السلام کو تمام مخلوقات سے زیادہ علم ہے۔ پھر ملائکہ کو تو خبر ہے کہ یہ مرتد ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خبر نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یُعْرِضُ الْمُجْرِمُونَ بِسَبِّحَاتِہُمْ نِیْزَ ذِیَاتِہِ سَبِّحَاتِہُمْ فِی وُجُوْہِہُمْ مِنْ اَثْرِ السُّجُوْدِ معلوم ہوا کہ قیامت میں نیک و بد لوگوں کی علامات چہروں پر ہوگی مشکوٰۃ باب الحوض والشفاعة میں ہے کہ جنتی مسلمان جہنمی مسلمانوں کو نکالنے کے لئے جہنم میں جائیں گے اور اُن کی پیشانی کے داغ سجدہ دیکھ کر اُن کو جہل چکنے کے بعد نکالیں گے اور اُن سے فرمایا جاوے گا قَسْنٌ وَجَدْتُمْ فِی قَلْبِہِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ خَیْرٍ فَاَخْرِجُوْا جس کے دل میں رائی کے برابر ایمان پاؤ اُس کو نکال دے جادو دیکھو جنتی مسلمان دوزخی مسلمانوں کے دل کے ایمان کو پہچانتے ہیں بلکہ یہ بھی جانتے ہیں کہ کس کے دل میں کس درجہ کا ایمان ہے۔ دینار کے برابر یا ذرۃ کے برابر۔ لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چہرہ دیکھ کر علامات دیکھ بھی خبر نہیں ہوتی۔ کہ یہ مسلمان ہیں



یا کافر۔ اللہ تعالیٰ سمجھ نصیب فرما دے ۛ

(۶) بخاری جلد اول کتاب الجنائز میں حضرت ام العلاء کی روایت ہے وَاللّٰہِ مَا اَدْرِیْ وَاَنَا رَسُولُ اللّٰہِ مَا یَفْعَلُ بِيْ ہٰذَا کَیْثُہٗمِیْنِیْ جَانَا مَا لَانْکَہِیْنِیْ اللّٰہُ ۛ مول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جادے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی بھی خبر نہ تھی۔ کہ قیامت میں مجھ سے کیا معاملہ ہوگا ۛ

جواب۔ اس جگہ علم کی نفی نہیں بلکہ درایت کی نفی ہے۔ یعنی میں اپنے اُکل و قیاس سے نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔ بلکہ اس کا تعلق وحی الہی سے ہے تو اسے ام العلاء تم جو عثمان ابن مظعون کے جنتی ہونے کی گواہی محض قیاس سے دے رہی ہو یہ معتبر نہیں ۛ اس غیب کی خبروں میں تو انبیاء کرام بھی قیاس نہیں فرماتے۔ ورنہ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین میں ہے کہ ہم ادلاد آدم کے سردار ہیں۔ اس روز دواء النہد ہمارے ہاتھ میں ہوگا۔ آدم و آدمیان ہمارے جھنڈے کے نیچے ہونگے ان کی مطابقت کس طرح کی جادے گی ۛ

(۷) بخاری جلد دوم کتاب المغازی باب حدیث افک میں ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کو تہمت لگی۔ آپ اس میں پریشان تو رہے مگر بغیر وحی آئے ہوئے کچھ نہ فرما سکے کہ یہ تہمت صحیح ہے یا غلط۔ اگر علم غیب ہوتا تو پریشانی کیسی؟ اور اتنے روز تک خاموشی کیوں فرمائی؟

جواب۔ اس میں بھی نہ بتانا ثابت ہے نہ کہ نہ جاننا۔ نہ بتانے سے نہ جاننا لازم نہیں آتا۔ خود رب نے بھی بہت روز تک ان کی عصمت کی آیات نہ اتاریں تو کیا رب کو بھی خبر نہ تھی۔ نیز بخاری کی اسی حدیث میں ہے مَا عَلِمْتُ اَنْیَ اَہْلٍ اِلَّا خَیْرًا میں اپنی بیوی کی پاکدامنی ہی جانتا ہوں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علم ہے وقت سے پہلے اظہار نہیں۔ اور یہ تو ہو سکتا ہی نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ پر بدگمانی ہوئی ہو۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو عتاباً فرمایا۔ سُوْرَہٗ اِذَا سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتُ بِانْفُسِهِمْ خِیْرًا وَّ قَالُوْا هٰذَا اِفْکٌ بَیْنِنَا یَعْنٰی مُسْلِمَانِ مَّرْدُوْنَ وَّ عَوْرَتُوْنَ نے اپنے دلوں میں نیک گمانی کیوں نہ کی اور فوراً کیوں نہ کہہ دیا کہ یہ کھدواہنت ہے ۛ پتہ نہ کہ نذول براءت سے پہلے ہی مسلمانوں پر نیک گمانی واجب اور بدگمانی حرام تھی اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام حرام سے معصوم ہیں۔ تو آپ بدگمانی نہ کر نہیں سکتے۔ ہاں آپ کا فوراً یہ فرمانا







اور اس کو اہی کو قرآن کا جزو بنایا۔ تاکہ یہ گواہی ایمان کا رکن بنے اور مخلوق کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبیت کا پتہ چلے ۔

**تنبیہ** ایک جہل ہے ایک نسیان ایک ذہول۔ جہل نہ بانٹتا ہے۔ نسیان جان کر حافظہ سے نکل جانا۔ ذہول یہ ہے کہ کوئی حافظہ میں ہو مگر ادھر توجہ نہ رہے۔ ایک شخص نے قرآن نہ پڑھا دوسرے نے حفظ کر کے بھلا دیا۔ تیسرا شخص حافظہ کامل ہے۔ اگر کسی وقت کوئی آیت اُس سے پوچھی بتانہ سکا۔ توجہ نہ رہی۔ پہلا تو قرآن سے جاہل۔ دوسرا ناسی، تیسرا ذاہل ہوا۔ انیلے کرام کو بعض وقت کسی خاص چیز کا نسیان ہو سکتا ہے مگر بعد میں اُس پر قائم نہیں رہتے۔ قرآن کریم سیدنا آدم علیہ السلام کے لئے فرماتا ہے **فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا** وہ بھول گئے۔ ہم نسیان کا قصد نہ پایا۔ حضرت آدم علیہ السلام کی نفل روح محفوظ پر تھی۔ یہ تمام واقعات پیش نظر تھے۔ مگر اداۃ الہی کہ کچھ مدت کے لئے نسیان ہو گیا۔ قیامت میں شفیع کی تلاش میں سارے مسلمان جن میں محدثین و مفسرین فقہاء سب ہی ہیں۔ انبیاء کرام کے پاس جائیں گے کہ آپ شفاعت فرادیں۔ وہ شفاعت نہ تو کریں گے اور نہ شفیع المذنبین کا صحیح پتہ دیں گے۔ خیال سے فرادیں گے کہ حضرت نوح کے پاس جاؤ وہاں جاؤ وہاں جاؤ شاید وہ تمہاری شفاعت کریں۔ حالانکہ دنیا میں سب کا عقیدہ تھا اور ہے کہ قیامت میں شفیع المذنبین حضور علیہ السلام ہی ہیں۔ یہ ہوا ذہول کہ ان باتوں کی طرف توجہ نہ رہی۔ اگر حضور علیہ السلام کسی وقت کوئی بات نہ بتائیں۔ تو اس کی وجہ ذہول (ادھر توجہ کا نہ ہونا) ہو سکتی ہے۔ بے علمی ثابت نہ ہوگی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ** اگرچہ آپ اس سے پہلے واقعہ حضرت یوسف علیہ السلام سے بے پروا و تعم غافل فرمایا جاہل نہ فرمایا۔ غافل وہ کہ واقعہ علم میں ہے مگر ادھر دھیاں نہیں۔ گلستان میں فرماتے ہیں۔ کسی نے حضرت یعقوب علیہ السلام سے پوچھا ہے۔

زمهرش بُوئے پیر بہن شنیدی ؟ چرا در چاہ کشف افش ندیدی

کہ آپ نے حضرت یوسف کے کرتہ کی خوشبو مصر سے تو پائی۔ مگر کنعان کے کنوئیں میں رہے تو آپ معلوم نہ کر سکے۔ جواب دیا ہے

بگفت احوال مابرق همان است ؟ دے پیداد دیگر دم نہاں است



گئے بسا اعلیٰ الشیم • گئے بر پشت پائے خود نہ بینم

فرمایا کہ ہمارا حال بجلی کی تڑپ کی طرح ہے کبھی ظاہر کبھی چھپا ہوا۔ قرآنی آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ  
حضرت یعقوب علیہ السلام کو علم تھا کہ ماہ کنعان مصر میں تجلی دے رہا ہے فرماتے ہیں **وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ**  
**مَا لَا تَعْلَمُونَ** مجھے خدا کی طرف سے وہ باتیں معلوم ہیں جو تم کو نہیں معلوم •

روح البیان پارہ بارہ زیر آیت **وَنَقَّذَّارَسْنَا نُوْحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ** میں ہے کہ رب تعالیٰ کو  
اپنے پیاروں کا رونا بہت پسند ہے۔ حضرت نوح اتنا روئے کہ نام ہی نوح ہوا۔ یعنی نوحہ اور گریہ زاری  
کرنے والے۔ حضرت یعقوب کے رونے کے لئے فراقِ یوسف ظاہری تھا۔ مرنے والے کا رونا بلندی  
درجات کا سبب تھا۔ لہذا ان کا یہ رونا حضرت یوسف سے بے خبری کی وجہ سے نہ تھا بلکہ **الْمُجَازِ**  
**قَنْطَرَةُ الْحَقِيقَةِ**۔ ثنوی میں ہے کہ

عشقِ لیلیٰ نیست این کار نیست • حسنِ لیلیٰ عکسِ رخسارِ نیست

خوش بیاید نالہ شب ہائے تو • ذوقِ دایم بسیار بہائے تو

بنیامین کو مصر میں حضرت یوسف علیہ السلام نے ایک حیلہ سے روک لیا۔ بھائیوں نے اگر  
قسم کھائی اور قافلے والوں کی گواہی پیش کی کہ بنیامین مصر میں شاہی قیدی بنائے گئے مگر فرمایا  
**بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً** کہ تمہارے نفس نے تمہیں حیلہ سکھا دیا یعنی یوسف کو بھی مجھ  
سے میری اولاد نے ہی خدا کیا اور بنیامین کو بھی میری اولاد یعنی حضرت یوسف نے حیلہ ہی سے روکا  
جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل واقعہ کی خبر ہے۔ پھر بظاہر مصر میں یعقوب علیہ السلام کے دو فرزند  
گئے تھے۔ ایک تو بنیامین دوسرے یوذا۔ مگر فرماتے ہیں **عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا** قریب  
ہے کہ اللہ ان تینوں کو مجھ سے ملائے۔ تین کون تھے؟ تیسرے حضرت یوسف علیہ السلام ہی تو تھے  
جب زلیخا نے حضرت یوسف علیہ السلام کو گھر میں بند کر کے بری خواہش ظاہر کرنا چاہی تو اس  
بند مکان میں یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف کے پاس پہنچے اور دانت تلے انگلی دبا کر اشارہ  
کیا کہ ہرگز نہیں۔ اسے فرزند یہ کام تمہارا نہیں ہے۔ تم بنی کے بیٹے ہو۔ جس کو قرآن فرماتا ہے **وَهَمَّ**  
**بِهَا نُوْحًا أَنْ رَدَّىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ** وہ بھی زلیخا کا قصد کر لیتے اگر رب کی ذیل نہ دیکھ لیتے یہ بھی  
خیال رہے کہ برا دران یوسف علیہ السلام نے خبر دی کہ ان کو بھیر دیا کھا گیا۔ اور آپ کو تمیص اور



بھڑیے کی خبر سے اُن کا تھوٹا ہونا معلوم ہو گیا تھا کہ بھڑیے نے عرض کیا تھا کہ ہم پر انبیاء کا گوشت حرام ہے۔ دیکھ تفسیر خازن، روح البیان سورہ یوسف۔ پھر آپ اپنے فرزند کی تلاش میں جنگل کیوں نہ گئے؟ معلوم ہوا کہ باخبر تھے مگر اذدار تھے، بانتے تھے کہ فرزند سے مصر میں ملاقات ہوگی اسی طرح یوسف علیہ السلام کو بہت سے موقع ملے۔ مگر والد کو اپنی خبر نہ دی۔ معلوم ہوا کہ حکم کا انتظار تھا تو کنعان سے بیٹھے ہوئے یعقوب علیہ السلام اپنے فرزندوں کی ایک ایک بات تو دیکھ لیں کہ حضور علیہ السلام اپنی طیبہ طاہرہ صدیق کی بیٹی و صدیقہ کے حالات سے بے خبر ہوں۔ مگر جو رجب کہ اُن کو اتنا دیتا ہے طقت ضبط بھی دیتا ہے کہ دیکھتے ہیں مگر بے مرضی الہی راز فاش نہیں کرتے ہیں اللہ اعلم حَيْثُ يَجْعَلُ رِيسَالَتَهُ هَامَرِي يَه تَقْرِيرَ اَكْرِ خِيَالِ مِيں رِهِي تَوْبَتِ مَفِيدِ هُو كِي اِنْ شَاءَ اللّٰہُ

(۸) حدیث شریف میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے بعض ازواج کے گھر شہد ملا حفظ فرمایا اس پر حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ یا حبیب اللہ آپ کے دہن پاک سے مغفیر کی بو آرہی ہے تو فرمایا کہ ہم نے مغفیر نہیں استعمال فرمایا۔ شہد پیس ہے۔ پھر حضور نے اپنے پر شہد حرام کر لیا جس پر یہ آیت اتری لَمْ يَجْعَلْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ مَعْنُومَ ہوا کہ آپ کو اپنے دہن پاک کی بو کا بھی علم نہ تھا کہ اس سے بو آرہی ہے یا نہیں۔

جواب۔ اس کا جواب اسی آیت میں ہے يَتَّبِعْ مَرْضَاتِ اَزْدَا جِکَ اے حبیب یہ حرام فرمانا آپ کی بے خبری سے نہیں بلکہ ان معترف ازواج کی رضا کے لئے ہے۔ نیز اپنے منہ کی بو غیب نہیں محسوس چیز ہے ہر صحیح الدماغ محسوس کر لیتا ہے۔ کیوں بندہ نبی انبیاء کے حواس کو بھی ناقص ماننے لگے۔ اُن کے حواس کی قوت کو مولانا نے بیان فرمایا ہے

نطق آب و نطق خاک و نطق کل

فلسفی کو منکر حنا نہ است

(۹) اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب تھا تو خیر میں نہ ہر آلودہ گوشت کیوں کھالیا؟ اگر

جانتے ہوئے کھایا تو یہ خودکشی کی کوشش ہے جس سے نبی معصوم ہیں۔

جواب۔ اس وقت حضور علیہ السلام کو یہ بھی علم تھا کہ اس میں زہر ہے۔ اور یہ بھی خبر تھی کہ

زہر ہم پر بحکم الہی اثر نہ کرے گا۔ اور یہ بھی خبر تھی کہ رب تعالیٰ کی مرضی یہ ہے کہ ہم اسے کھالیں۔



تاکہ بوقت وفات اس کا اثر ہوئے اور ہم کو شہادت کی وفات میں فانی جاوے۔ راضی برضا ہے۔  
 (۱۰) اگر حضور علیہ السلام کو علم غیب تھا تو بیر معونہ کے منافقین و صوفیہ کے سہمے آپ سے ستر (۱۰) صحابہ کرام کیوں لے گئے؟ جنہیں وہاں لے جا کر شہید کر دیا اس آفت میں انہیں حضور علیہ السلام نے کیوں بھنسا یا؟

جواب جی ہاں حضور علیہ السلام کو یہ بھی خبر تھی کہ بیر معونہ والے منافقین ہیں۔ اور یہ بھی خبر تھی کہ یہ لوگ ان ستر صحابہ کو شہید کر دینگے۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی خبر تھی کہ مرنے والی یہ ہی ہے۔ اور ان ستر کی شہادت کا وقت آگیا ہے۔ یہ بھی جانتے تھے کہ رب تعالیٰ کی رضا پر راضی رہنا بندے کی شان ہے۔ ابراہیم علیہ السلام تو مرنے والی پا کر فرزند پیمبری نے لڑتیار ہو گئے۔ کیا یہ بے گناہ پر ظلم تھا؟ نہیں بلکہ رضائے مولیٰ پر رضائے حق۔ اچھا بتاؤ رب تعالیٰ کو تو خبر تھی کہ گوشت میں نہ رہے۔ اور بیر معونہ والے ان ستر کو شہید کر دینگے۔ اُس نے وحی بھیج کر کیوں نہ روک دیا۔ اللہ تعالیٰ سمجھ دے۔

### فقہ اسلامی فصل

علم غیب کے خلاف عبارات فقہاء کے بیان میں

۱۱ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے رجل تزوج بغیر شہود فقال الرجل والمرءة خدا رسول را گواہ کر دیم قالوا ایكون کفرا لا متہ اعتقد ان رسول الله علیہ السلام یعلم الغیب وهو ما کان یعلم الغیب حین کان فی الحیوۃ فكيف بعد الموت کسی نے بغیر گواہوں کے نکاح کیا تو مرد اور عورت نے کہا کہ ہم نے خدا و رسول کو گواہ کیا۔ تو لوگوں نے کہا ہے کہ یہ قول کفر ہے کیونکہ اُس نے اعتقاد کیا کہ رسول اللہ علیہ السلام غیب جانتے ہیں۔ حالانکہ آپ تو غیب زندگی میں نہ جانتے تھے یہ جیسے موت کے بعد۔

۱۲ شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں وذكر الحنفیۃ تصریحاً بالتکبیر یا عتقاد ان النبی علیہ السلام یعلم الغیب بإحارضة قوله تعالیٰ قل لا أعلم من فی السموات والارض الا الله متفیوں نے مہر حجت ذکر کیا ہے کہ یہ اعتقاد کہ نبی علیہ السلام غیب جانتے تھے کفر ہے کیونکہ یہ عقیدہ خدا کے پاک کے اس فرمان کے خلاف ہے کہ فرادو آسمانوں اور زمین کا غیب خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوا کہ حضور







وہ کافر نہ ہوگا۔ کیونکہ تمام چیزیں حضور علیہ السلام کی روح پر پیش کی جاتی ہیں اور رسول بعض غیب جانتے ہیں رب نے فرمایا ہے کہ پس ظاہر فرماتا اپنے غیب پر کسی کو سوائے پسندیدہ رسول کے میں کہتا ہوں کہ کتب عقائد میں ہے کہ اولیاء اللہ کی کرامات میں سے بعض غیبوں پر مطلع ہوتا بھی ہے + شائق باب المرتدین میں مسئلہ بڑا ذریعہ ذکر فرما کر فرمایا **حَلِصَ لَهُ أَنَّ دَعْوَى الْغَيْبِ مَعَارِضَةٌ لِنَصْرِ الْقُرْآنِ يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا إِذَا اسْتَدْلَا بِهَا دَلَالَةٌ إِلَى سَبَبٍ كَوْنِيٍّ أَوْ إِتِهَامٍ** اس کا معنی یہ ہے دعویٰ علم غیب نفس قرآنی کے خلاف ہے کہ اس سے کافر ہو گیا۔ اگر جبکہ اس کو صراحتہ یا دلالت کسی سبب کی طرف نسبت کر دے۔ جیسے کہ وحی یا اتہام + معدن الحقائق شرح کنز الدقائق۔ در خزانۃ الہدایہ میں ہے **وَفِي الْمَضْمَرَاتِ وَالصَّحِيحِ أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ إِلَّا بِالْأَنْبِيَاءِ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ وَيُحَرِّضُ عَلَيْهِمُ الْأَشْيَاءَ فَلَا يَكُونُ كُفْرًا مَضْمَرَاتٍ** میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ شخص کافر نہ ہوگا۔ کیونکہ انبیائے کرام غیب جانتے ہیں اور ان پر چیزیں پیش کی جاتی ہیں پس یہ کفر نہ ہوگا۔ ان عبارات سے معلوم ہوا کہ عقیدہ علم غیب پر فتویٰ کفر لگانا غلط ہے بلکہ فقہاء کا بھی عقیدہ ہے کہ حضور علیہ السلام کو علم غیب دیا گیا + ملا علی قاری کی عبارت پوری نقل نہیں کی۔ اصل عبارت یہ ہے **مَطْلَبُ جَوَاحِظِ كَرْتِي هُوَ ثُمَّ اعْلَمَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يَعْلَمُوا الْمَغِيبَاتِ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا مَا أَعْلَمَهُمُ اللَّهُ وَذَكَرَ الْحَنْفِيَّةُ تَصَرُّفًا بِالتَّكْفِيرِ** انہ پھر جانا کہ انبیائے کرام غیب چیزوں کو نہیں جانتے سوائے اس کے جو ان کو اللہ نے بتا دیں اور حنفیوں نے تصریح کی کہ جو نبی علیہ السلام کو علم غیب جانے انہ + اب پورا مطلب معلوم ہوا کہ نبی علیہ السلام کو علم غیب ذاتی ماننے کو ملا علی قاری کفر قرار ہے میں نہ کہ عطائی۔ کیونکہ عطائی کو تو مان رہے ہیں۔ اور پھر ان کی عبارتیں ہم ثبوت علم غیب میں پیش کر چکے ہیں کہ ملا علی قاری حضور علیہ السلام کو تمام ماکان و مایوں کا علم جانتے ہیں

## چوتھی فصل

علم غیب پر عقلی اعتراضات کے بیان میں

(۱) علم غیب خدا کی صفت ہے اس میں کسی کو شریک کرنا شرک فی الصفت ہے لہذا حضور علیہ السلام کو علم غیب ماننا شرک ہے +  
جواب۔ غیب ماننا بھی خدا کی صفت ہے۔ اور حاضر چیزوں کا جاننا بھی خدا کی صفت ہے



عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّوَادِقِ سی طرح سُننا دیکھنا زندہ ہونا سب خدا کی صفات میں۔ تو اگر کسی کو حاضر چیز کا علم مازیا کسی کو سمیع یا بعیر یا سعی ماضی ہر طرح شرک ہوا۔ فرق یہ ہی کیا جاتا ہے کہ ہمارا سُننا دیکھنا زندہ رہنا خدا کے دین سے ہے اور حادث ہے۔ خدا کی یہ صفات ذاتی اور قدیم پھر شرک کیسا؟

سی طرح علم غیب نبی عیسیٰ اور حادث اور تناسلی ہے۔ رب کا علم ذاتی قدیم اور کل معلومات غیر مذہبیہ کا ہے۔ نیز یہ شرک تو تم پر بھی لازم ہے۔ کیونکہ تم حضور علیہ السلام کے لئے سم غیب مانتے ہو بعض ہی کا سہی۔ اور خدا کی صفت میں کلاً و بعضاً ہر طرح شرک کرنا شرک ہے۔ نیز مولوی حسین علی صاحب دہلوی بچھرواں جو مولوی رشید احمد صاحب کے خاص شاگرد ہیں۔ اپنی کتاب بلغۃ الیثران زیر آیت یَعْلَمُ مَسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا كُلِّ فِی کِتَابٍ مُّبِیْنٍ میں لکھتے ہیں کہ خدا کو ہر وقت مخلوقات کے اعمال کا علم نہیں ہوتا بلکہ بندے جب اعمال کر لیتے ہیں تب علم ہوتا ہے۔ اب تو علم غیب خدا کی صفت رہی ہی نہیں۔ پھر کسی کو علم غیب ماننا شرک کیوں ہوگا؟

(۲) حضور علیہ السلام کو علم غیب کب حاصل ہوا۔ تم کبھی تو کہتے ہو کہ معراج میں قطرہ ٹپکا یا گیا اس سے علم غیب ملا اور کبھی کہتے ہو کہ خواب میں رب کو دیکھا کہ اس نے اپنا دستِ قدرت حضور علیہ السلام کے شانہ پر رکھا جس سے تمام علوم حاصل ہوئے کبھی کہتے ہو کہ قرآن تمام چیزوں کا بیان ہے اس کے نزول ختم ہونے سے علم غیب ملا۔ اس میں کون سی بات درست ہے۔ اگر نزول قرآن سے پہلے علم مل چکا تھا تو قرآن سے کیا ملا۔ تحصیل حاصل محال ہے۔

جواب۔ حضور علیہ السلام کو نفس علم غیب تو ولادت سے پہلے ہی ملا ہو چکا تھا کیونکہ آپ ولادت سے قبل عالم ارواح میں نبی سے کُنْتُ نَبِیًّا وَ اَدَمُ بَیْنَ الطَّیْنِ وَ الْمَاءِ اور نبی کہتے ہی اس کو میں جو غیب کی خبریں دے۔ مگر ماکان و مایوان کی تکمیل شبِ معراج میں ہوئی۔ لیکن یہ تمام علوم شہودی ہوتے کہ تمام اشیاء کو نظر سے مشاہدہ فرمایا۔ پھر قرآن نے ان ہی دیکھی ہوئی چیزوں کا بیان فرمایا۔ اسی لئے قرآن میں ہے نَبِیًّا نَّارِکُلِّ شَیْءٍ بِرِیْزِکَافِیَانِ اور معراج میں ہوا فَتَجَلَّى لِیْ کُلِّ شَیْءٍ وَ عَرَفْتُ دَیْکَہَا اور ہے بیان کچھ اور۔ جیسے حضرت آدم علیہ السلام کو پہلے فرما کر ان کو تمام چیزیں دکھا دیں۔ بعد میں ان کے نام بتائے۔ وہ مشاہدہ تھا اور یہ بیان۔ اگر چیزیں دکھائی نہ گئی ہتھیں تو اُنہم عَرَفُوْا لَیْ اَمَلِکَہُ کے یہ معنی ہوئے کہ یعنی پھر ان چیزوں کو نام لکھ کر پیش فرمایا۔



لہذا دونوں قول صحیح میں کہ معراج میں بھی علم ملا اور قرآن سے بھی۔ اگر کہا جاوے کہ پھر نزول قرآن سے فائدہ کیا۔ سب باتیں تو پہلے ہی سے حضور کو معلوم تھیں۔ بتائی جاتی ہے نامعلوم چیز۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نزول قرآن صرف حضور علیہ السلام کے علم کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اس سے ہزار ہا دیگر فائدے ہوتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ کسی آیت کے نزول سے پہلے اس کے احکام جاری نہ ہونگے۔ اس کی تلاوت وغیرہ نہ ہوگی۔ اگر نزول قرآن حضور علیہ السلام کے علم کے لئے ہے تو بعض سورتیں دوبار کیوں نازل ہوئیں؟ تفسیر مدارک میں ہے فَاتَّخَذَ الْكِتَابَ مَكِيَّةً وَقِيلَ مَدَنِيَّةٌ وَالْأَصَحُّ أَنَّهَا مَكِيَّةٌ وَمَدَنِيَّةٌ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ ثُمَّ نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سورتہ فاتحہ مکی ہے اور مکہ گیا ہے کہ مدنی ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ مکی بھی ہے اور مدنی بھی۔ اڈالہ میں نازل ہوئی پھر مدینہ میں + مشہور حدیث معراج میں ہے کہ حضور علیہ السلام کو شب معراج میں پانچ نمازیں اور سورہ بقرہ کی آخری آیات عطا ہوئیں۔ اس حدیث کی شرح میں ملا علی قاری نے سوال کیا کہ معراج تو مکہ معظمہ میں ہوئی اور سورہ بقرہ مدنی ہے۔ پھر اس کی آخری آیات معراج میں کیسے عطا ہوئیں؟ تو جواب دیتے ہیں حَاصِلُهُ أَنَّ مَا وَقَعَ تَكَرُّرًا أَلَوْ حُجِّي فِيهِ تَعْظِيمًا لَهُ وَإِهْتِمَامًا لِشَأْنِهِ فَأَذْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ بِلَاوِ سِطَةِ جِبْرِيلَ خَاصَرِيہ کہ اس میں وحی مقرر ہوئی حضور علیہ السلام کی تعظیم اور آپ کے اہتمام شان کے لئے۔ پس اللہ نے اس رات بغیر واسطہ جبریل وحی فرمادی + اسی حدیث کے ماتحت لمعات میں ہے نَزَلَتْ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمُعْصَرِ اجْرِبِلَاوِ سِطَةٍ ثُمَّ نَزَلَ بِهَا جِبْرِيلُ فَاتَّبَعَتْهُ فِي الْمَصَاحِفِ شَبَّ مَعْرَاجٍ فِي رِجَالِ بَغِيْرَا سَطِ كَ اُتْرِیْ ہِرَانِ كُو جِبْرِیل نے اتارا تو قرآن میں رکھی گئیں + بتاؤ کہ دو بار نزول کس لئے ہوا؟ حضور علیہ السلام کو پہلے نزول سے علم حاصل ہو چکا تھا۔ نیز ہر سال ماہ رمضان میں جبریل امین حضور علیہ السلام کو سارا قرآن سناتے تھے + مقدمہ نور الانوار تعریف کتاب میں ہے لِأَنَّهُ كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَفْعَةً وَاحِدَةً فِي كُلِّ شَهْرٍ رَمَضَانَ جُمْلَةً بِتَاوِيهِ نَزُولِ كِيُوں تھا؟ بلکہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور کو تمام آسمانی کتابوں کا پورا علم تھا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْلُو عَنْ كَثِيرٍ يَعْنِي اسے اہل کتاب تمہارے پاس ہمارے وہ رسول آگئے جو تمہاری بہت سی چھپائی ہوئی کتاب کو ظاہر فرماتے ہیں اور بہت سے درگزر فرماتے ہیں۔ اگر حضور علیہ السلام کے علم میں ساری کتب



آسانی نہیں تو ان کا ظہر فرمایا نہ فرمانا کیا معنی۔ حقیقت یہ ہے کہ حضور علیہ السلام اول ہی سے قرآن کے عارف تھے۔ مگر قرآنی حکام نزول سے قبل جاری نہ فرمائے۔ اسی لئے بخاری کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضرت جبریل نے غار حرا میں پہلی بار آکر عرض کیا اِقْرَأْ اَپْطَہِیْے۔ یہ نہ عرض کیا کہ فلاں آیت پڑھے اور پڑھو اُسنی سے کہتے ہیں جو جانتا ہو۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا مَا اَنَا بِقَارِءٍ میں نہیں پڑھنے والا یعنی میں تو پڑھانے والا ہوں۔ پڑھ تو پہلے ہی لیا ہے۔ لوح محفوظ میں قرآن ہے اور لوح محفوظ حضور علیہ السلام کے علم میں پہلے ہی سے ہے۔ آپ ولادت سے پہلے بنی صاحب قرآن میں بغیر وحی کے نبوت کیسی۔ لہذا ماننا ہوگا کہ قبل ولادت ہی قرآن کے عارف ہیں + آج بھی بعض بچے حافظ پیدا ہوتے ہیں حضرت عیسیٰ نے پیدا ہوتے ہی فرمایا اَتَاَنِی الْکِتَابُ رَبِّ نے مجھے کتاب دی + معلوم ہوا کہ ابھی سے کتاب کو جانتے ہیں۔ بعض سفیروں کے لئے فرمایا اَتَيْنَاہُ الْحُكْمُ صَبِيًّا ہم نے انہیں بچپن ہی سے علم و حکمت دی۔ حضور نے پیدا ہوتے ہی سجدہ کر کے اُمت کی شفاعت کی۔ حالانکہ سجدہ اور شفاعت حکم قرآنی ہے۔ حضور غوث پاک نے ماہ رمضان میں ماں کا دودھ نہ پیا۔ یہ بھی حکم قرآنی ہے۔ نور الانوار کے خطبہ میں خن کی بحث میں ہے یعنی اِنَّ الْعِلَّ بِالْقُرْآنِ كَانَ حِیْلَةً لَّہٗ مِنْ غَیْرِ تَكْلِیْفٍ۔ معلوم ہوا کہ قرآن پر عمل کرنا حضور علیہ السلام کی پیدائشی عادت ہے۔ ہمیشہ حلیمہ دال کا ایک پستان پاک چوسا۔ دوسرا بھالی کے لئے چھوڑا۔ یہ عدل و انصاف بھی قرآنی حکم ہے۔ اگر ابتدا سے قرآن کے عارف نہیں تو یہ عمل کیسے فرما رہے ہیں + دیوبندیوں کا ایک مشہور اعتراض یہ بھی ہے۔ کہ تمہاری پیش کردہ آیتوں کے عموم سے لازم آتا ہے کہ حضور کا علم رب کے برابر ہو۔ مگر تم ان آیتوں میں قیامت تک کی قید لگاتے ہو مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ میں نہ تو قیامت کی قید ہے نہ ماکان اور یوں کا ذکر۔ اور ایک دفعہ خاص ہونے سے آئندہ خصوص کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ دیکھو کتب اصول۔ لہذا ہم ان آیتوں میں احکام شرعیہ کی قید لگاتے ہیں یعنی اس سے صرف شرعی احکام مراد ہیں + جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں آیت میں تخصیص نہیں بلکہ عقلی استثناء ہے۔ کیونکہ رب کا علم غیر متناہی ہے۔ مخلوق کا دماغ غیر متناہی علوم نہیں لے سکتا۔ برابری ابطال تسلسل وغیرہ سے لہذا متناہی ہوگا۔ احادیث سے پتہ لگا کہ قیامت تک کی حضور نے خبر دی اسی لئے دعویٰ کیا گیا۔ استثناء کا اور حکم ہے تخصیص کا حکم دوسرا۔ دیکھو اَقِیْمُوا الصَّلَاةَ سے بچہ، دیوانہ، حائضہ خارج ہے۔ یہ تخصیص نہیں بلکہ استثناء ہے +



فقیر نے یہ مختصر سی تقریر علم غیب کے متعلق کر دی۔ اس کی زیادہ تحقیق کرنا ہو تو رسالہ مبارکہ انکلتہ العیاء کا مطالعہ کرو۔ جو کچھ میں نے کہا یہ اس سحر کی ایک لہر ہے۔ چونکہ مجھے اور مسائل پر بھی گفتگو کرنا ہے لہذا اسی پر استفا کرتا ہوں۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِیْنَ \*

## حاضر و ناظر کی بحث

اس بحث میں ایک مقدمہ اور یا سب ہیں۔

مقدمہ حاضر و ناظر کی لغوی اور شرعی معنی کی تحقیق میں

حاضر کے لغوی معنی ہیں سامنے موجود ہونا یعنی غائب ہونا۔ المصباح المنیر میں ہے۔ حاضر حَضْرَةٌ مَجْلِسِ الْقَاضِي وَحَضَرَ الْغَائِبُ حُضُورًا قَدِيمًا مِنْ غَيْبَتِهِ۔ منتہی لارب میں ہے حاضر حاضر شونہ + ناظر کے چند معنی ہیں۔ دیکھنے والا، آنکھ کا تل، نظر، تاک کی رگ، آنکھ کا پانی، المصباح المنیر میں ہے وَالنَّاطِرُ السَّوَادُ الْأَصْغَرُ مِنَ الْعَيْنِ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ الْإِنْسَانُ شَخْصَةً۔ قاموس اللغات میں ہے وَالنَّاطِرُ السَّوَادُ فِي الْعَيْنِ أَوِ الْبَصَرِ بِنَفْسِهِ وَعَرَقٌ فِي الْأَنْفِ وَفِيهِ مَاءُ الْبَصَرِ۔ مختار الصحاح میں ابن ابی بکر رازی کہتے ہیں النَّاطِرُ فِي الْمَقْلَةِ السَّوَادُ الْأَصْغَرُ الَّذِي فِيهِ أُنْسَانُ الْعَيْنِ جہاں تک ہماری نظر کام کرے وہاں تک ہم ناظر ہیں۔ اور جس جگہ تک ہماری دسترس ہو کہ تصرف کر لیں وہاں ہم حاضر ہیں۔ آسمان تک نظر کام کرتی ہے وہاں تک ہم ناظر یعنی دیکھنے والے ہیں۔ مگر وہاں ہم حاضر نہیں۔ کیونکہ وہاں دسترس نہیں۔ اور جس جگہ سے یا گھر میں ہم موجود ہیں۔ وہاں حاضر ہیں۔ کہ اس جگہ ہماری پہنچ ہے۔ عالم میں حاضر و ناظر کے شرعی معنی یہ ہیں کہ قوت قدسیہ والا ایک ہی جگہ رہ کر تمام عالم کو اپنے کھت دست کی طرح دیکھے اور دور و قریب کی آوازیں سنے یا ایک آن میں تمام عالم کی سیر کرے اور صد ہا کوس پر جا جہنم دلوں کی حاجت روائی کرے۔ یہ رفتار خواہ صرف روحانی ہو یا جسم مثالی کے ساتھ ہو یا انسی جسم سے ہو جو قبر میں مدفون یا کسی جگہ موجود ہے۔ ن سب معنی کا ثبوت بزرگان دین کے لئے قرآن و حدیث و اقوال علماء سے ہے \*



# پہلا باب حاضر و ناظر کے ثبوت میں

اس میں پانچ فصلیں ہیں :-

## پہلی فصل آیات قرآنیہ سے ثبوت

(۱) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا أَوْ مُبَشِّرًا أَوْ مَذْذِرًا أَوْ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا

مُنِيرًا اے غیب کی خبریں بتانے والے بیشک ہم نے تم کو بھیجا حاضر ناظر اور خوشخبری دیتا اور دُشمن

سنا تا اور اللہ کی طرف اُس کے حکم سے بلاتا اور چمکا دینے والا آفتاب

شاید کے معنی گواہ بھی ہو سکتے ہیں اور حاضر ناظر بھی۔ گواہ کو شاید اس لئے کہتے ہیں کہ وہ موقع پر حاضر تھا۔ حضور علیہ السلام کو شاید یا تو اس لئے فرمایا گیا کہ آپ دنیا میں عالم غیب کی دیکھ کر گواہی دے رہے ہیں در نہ سارے انبیاء گواہ تھے یا اس لئے کہ قیامت میں تمام انبیاء کی عینی گواہی دیں گے۔ یہ گواہی بغیر دیکھے ہوئے نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح آپ کا مبشر اور تذریر اور داعی الی اللہ ہونا ہے۔ کہ سارے پیغمبروں نے یہ کام کئے مگر سن کر حضور علیہ السلام نے دیکھ کر۔ اسی لئے معراج صرف حضور کو ہوئی۔ سراج منیر آفتاب کو کہتے ہیں۔ وہ بھی عالم میں ہر جگہ ہوتا ہے گھر گھر میں موجود۔ آپ بھی ہر جگہ موجود ہیں۔ اس آیت کے ہر کلمہ سے حضور علیہ السلام کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہے

(۲) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اے اور بات یوں ہی ہے کہ ہم نے تم کو سب امتوں میں افضل کیا کہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور یہ رسول تمہارے نگہبان اور گواہ

(۳) فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا تو کیسی

ہو گی جب ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں اور اے محبوب تم کو ان سب پر گواہ و نگہبان بنا کر لائیں

ان آیتوں میں ایک واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ قیامت کے دن دیگر انبیاء کرام کی امتیں عرض کریں گی کہ ہم تک تیرے پیغمبروں نے میرے احکام نہ پہنچائے تھے۔ انبیاء کرام عرض کریں گے کہ ہم نے احکام پہنچا دیئے تھے۔ اور اپنی گواہی کے لئے امت مصطفیٰ علیہ السلام کو پیش کریں گے ان کی گواہی پر اعتراض ہو گا کہ تم نے ان پیغمبروں کا زمانہ نہ پایا۔ تم بغیر دیکھے کیسے گواہی دے رہے ہو؟ یہ عرض کریں گے کہ ہم سے حضور علیہ السلام نے فرمایا تھا۔ تب حضور علیہ السلام کی گواہی لی جاوے گی۔ آپ دو گواہیاں دیں گے۔



ایک تو یہ کہ نبیوں نے تبلیغ کی۔ دوسری یہ کہ یہ میری امت والے قابلِ گواہی ہیں۔ بس مقدمہ ختم۔ انبیاء کرام کے حق میں ڈگری۔ اگر حضور علیہ السلام نے گزشتہ انبیاء کی تبلیغ اور آئندہ اپنی امت کے حالات کو خود چشمِ حق میں سے ملاحظہ نہ فرمایا تھا۔ تو آپ کی گواہی پر جس کیوں نہ ہوئی؟ جیسی کہ امت کی گواہی پر جرح ہوئی تھی۔ معلوم ہوا کہ یہ گواہی دیکھی ہوئی تھی۔ اور پہلی سنی ہوئی۔ اس سے آپ کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوا۔ اس آیت کی تحقیق ہم بحثِ علمِ غیب میں کر چکے ہیں۔

(۴) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ بِهِ شَكَّ مَهَارَے پامِ تشریف

لائے تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے

اس آیت سے تین طرح حضور علیہ السلام کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہے۔ ایک یہ کہ جَاءَكُمْ میں تیار تک کے مسلمانوں سے خطاب ہے کہ تم سب کے پاس حضور علیہ السلام تشریف لائے جس سے معلوم ہوا کہ بنی علیہ السلام ہر مسلمان کے پاس میں اور مسلمان تو عالم میں ہر جگہ ہیں۔ تو حضور علیہ السلام بھی ہر جگہ موجود ہیں۔ دوم یہ فرمایا گیا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ تمہاری نفسوں میں سے ہیں یعنی ان کا آنا تم میں ایسا ہے جیسے جان کا قلب میں آنا۔ کہ قالب کی رگ رگ اور روٹے روٹے میں موجود اور ہر ایک سے خبردار رہتی ہے۔ ایسے ہی حضور علیہ السلام ہر مسلمان کے ہر فعل سے خبردار ہیں۔

نکھوں میں ہیں سین مثل نظریوں دل میں ہیں جیسے جسم میں جان

ہیں مجھ میں دیکھ مجھ سے نہ اس شان کی جلوہ نمائی ہے

اگر آیت کے صرف یہ معنی ہوتے کہ وہ تم میں سے ایک انسان ہیں تو مِنْكُمْ کافی تھا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ کیوں رشاد ہوا؟ تیسرے یہ فرمایا عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ان پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہمارے۔ حق و تکلیف کی ہر وقت حضور کو خبر ہے۔ تب ہی تو ہماری تکلیف سے قلب مبارک کو تکلیف ہوتی ہے۔ ورنہ اگر ہماری خبر ہی نہ ہو تو تکلیف کیسی؟ یہ کلمہ بھی حقیقت میں أَنْفُسِكُمْ کا بیان ہے کہ جس طرح جسم کے کسی عضو کو دکھ ہو تو روح کو تکلیف۔ اسی طرح تم کو دکھ درد ہو۔ تو آقا کو گراں۔ اس کے کرم کے قربان۔ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

(۵) وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا وہ اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اسے محبوب تمہارے حضور



حاضر ہوں پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول اُن کی شفاعت فرمادیں تو ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ گنہگاروں کی بخشش کی سبیل صرف یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہو کر شفاعت مانگیں۔ اور حضور کرم کریمانہ سے شفاعت فرمادیں۔ اور یہ تو مطلب ہو سکتا نہیں کہ مدینہ پاک میں حاضر ہوں۔ ورنہ پھر ہم فقیر پر دیسی گنہگاروں کی مغفرت کی کیا سبیل ہوگی۔ اور مالدار بھی عمر میں ایک دو بار ہی پہنچتے ہیں اور گناہ دن رات کرتے ہیں۔ لہذا انکیف مآ فوق الطاقۃ ہوگی۔ لہذا مطلب یہ ہوا کہ وہ تو تمہارے پاس موجود ہیں تم غائب ہو تم بھی حاضر ہو جاؤ کہ ادھر متوجہ ہو جاؤ۔

یار نزدیک تر از من بمن است ۴ دیں عجب میں کہ من از دے دُورم

معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر ہیں۔

(۶) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۵ اور ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کیسے

پھر فرماتا ہے وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ اور میری رحمت ہر چیز کو گھیرے ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام جہانوں کے لئے رحمت ہیں اور رحمت جہانوں کو محیط۔ لہذا حضور علیہ

السلام جہانوں کو محیط۔ خیال رہے کہ رب کی شان ہے رب العالمین۔ حبیب کی شان ہے رحمتہ للعالمین

معلوم ہوا کہ اللہ جس کا رب حضور علیہ السلام اُس کے لئے رحمت ہے۔

(۷) مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ اور اللہ کا کام نہیں کہ انہیں عذاب کرے جب تک

اے محبوب تم اُن میں تشریف فرما ہو یعنی عذاب الہی اس لئے نہیں آتا کہ اُن میں آپ موجود ہیں۔ اور

عام عذاب تو قیامت تک کسی جگہ بھی نہ آدے۔

اس سے معلوم ہوا حضور علیہ السلام قیامت تک ہر جگہ موجود ہیں۔ بلکہ روح البیان میں فرمایا ہے

کہ حضور علیہ السلام ہر سعید و شقی کے ساتھ رہتے ہیں۔ اس کا ذکر تیسری فصل میں آتا ہے۔ رب تعالیٰ

فرماتا ہے وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ جان لو کہ تم سب میں رسول اللہ تشریف فرما ہیں۔ یہ تمام صحابہ

کرام سے خطاب ہے اور صحابہ کرام تو مختلف جگہ رہتے تھے معلوم ہوا کہ حضور سب جگہ اُن کے پاس ہیں

(۸) وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ اور اسی طرح ہم ابراہیم کو دکھاتے

ہیں ساری بادشاہی آسمانوں اور زمین کی۔



اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو رب نے تمام عالم کا بچشم سرمد حفظہ کرادیا۔ حضور علیہ السلام کا درجہ ان سے اعلیٰ ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ آپ نے بھی عالم کو مشاہدہ فرمایا ہو۔ اس آیت کی تحقیق بحث علم غیب میں گذر گئی :

(۹) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحٰبِ الْفِیْلِ ۝ اے محبوب کیا تم نے نہ دیکھا کہ تمہارے رب نے ان ہاتھی والوں کا کیا حال کیا ؟

(۱۰) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۚ کیا تم نے نہ دیکھا کہ تمہارے رب نے قوم عاد کیسا تھکایا ؟ قوم عاد اور اصحابِ فیل کا واقعہ ولادت پاک سے پہلے کا ہے۔ مگر فرمایا جاتا ہے اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحٰبِ الْفِیْلِ ۚ دیکھا یعنی دیکھا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ قرآن کریم کفار کے بارے میں فرماتا ہے اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ۚ کیا انہوں نے یہ نہ دیکھا کہ ہم نے ان سے پہلے کتنی قومیں ہلاک کر دیں + کفار نے اپنے سے پہلے کفار کو ہلاک ہوتے نہ دیکھا تھا۔ مگر فرمایا گیا کہ کیا نہ دیکھا انہوں نے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان کفار کے اُجرے ہوئے ملک اور تباہ شدہ مکانات کا دیکھنا مراد ہے۔ اور چونکہ کفار کہ اپنے سفروں میں ان مقامات سے گذرتے تھے۔ اس لئے فرمایا گیا کہ یہ لوگ ان چیزوں کو دیکھ کر عبرت کیوں نہیں پکڑتے حضور علیہ السلام نے نہ تو ظاہر میں دنیا کی سیاست فرمائی اور نہ قوم عاد وغیرہ کے اُجرے ہوئے ملکوں کو بظاہر دیکھا۔ اس لئے مانتا ہوں گا کہ یہاں نوثر نبوت سے دیکھنا مراد ہے :

(۱۱) قرآن کریم جگہ جگہ فرماتا ہے وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ جِبکہ آپ کے رب نے فرشتوں سے کہا وَاِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِہٖ جِبکہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا وغیرہ وغیرہ۔ اس جگہ مفسرین محذوف نکالتے ہیں اُذْ کُرُ یعنی اُس واقعہ کو یاد کرو۔ اور یاد وہ چیز دلائی جاتی ہے جو پہلے سے دیکھی بھالی ہو اُدھر توجہ نہ ہو۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تمام گزشتہ واقعات دیکھے ہوئے ہیں + روح البیان نے لکھا ہے کہ حضرت آدم کے سارے واقعات حضور علیہ السلام مشاہدہ فرما رہے تھے۔ اس کا ذکر آگے آئے + اگر کوئی کہے کہ بنی اسرائیل سے بھی خطاب ہے وَاِذْ نَجَّيْنَاکُمْ مِّنْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اُس وقت کو یاد کرو جبکہ تم کو آل فرعون سے نجات دی تھی۔ تو حضور علیہ السلام کے زمانہ کے یہودی اُس زمانہ میں کہاں تھے۔ مگر مفسرین یہاں بھی اُذْ کُرُ وَا محذوف نکالتے ہیں۔ جواب دیا جاوے گا۔ کہ ان بنی اسرائیل کو تاریخی واقعات معلوم تھے۔ کتب تواریخ پڑھی تھیں اُس طرف ان کو متوجہ کیا گیا



حضور علیہ السلام نے نہ کسی سے پڑھا، نہ کتب تاریخ کا مطالعہ فرمایا اور نہ کسی مورخ کی صحبت میں رہے، نہ تعلیم یافتہ قوم میں پرورش پائی۔ اب آپ کو بجز نور نبوت علم کا ذریعہ کیا تھا ؟

(۱۲) اَلَّذِي اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ بَنِي سُلَاطِنٍ اَنْ كَانَتْ اَنْفُسُهُمْ سَابِقَةً لِّاَنْفُسِ الْغَافِلِيْنَ ۝ (۱۲) اَلَّذِي اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ بَنِي سُلَاطِنٍ اَنْ كَانَتْ اَنْفُسُهُمْ سَابِقَةً لِّاَنْفُسِ الْغَافِلِيْنَ ۝  
مولوی قاسم صاحب بانی مدرسہ دیوبند تحذیر النامہ صفحہ ۱۱۱ میں لکھتے ہیں کہ اس آیت میں اَوَّلٰی کے معنی قریب تر۔ تو آیت کے معنی ہوئے بنی سلطانوں سے اُن کی جان سے بھی زیادہ قریب ہیں سب سے زیادہ قریب ہم سے ہماری جان اور جان سے بھی زیادہ قریب بنی علیہ السلام میں اور زیادہ قریب چیز بھی تھی رہتی ہے۔ اسی زیادتی قرب کی وجہ سے آنکھ سے نظر نہیں آتے ؟

**تنبیہ**۔ اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تم مقلد ہو اور مقلد کو آیات یا احادیث سے دلیل لینا جائز نہیں۔ وہ تو قول امام پیش کرے لہذا تم صرف امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول ہی پیش کر سکتے ہو۔ اس کا جواب چند طرح سے ہے۔ ایک یہ کہ آپ خود حاضر و ناظر نہ ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ دوسرے میں امام صاحب کا قول پیش کریں۔ دوسرے یہ کہ تقلید کی بحث میں عرض کر چکے ہیں کہ مسئلہ عقائد میں تقلید نہیں ہوتی۔ بلکہ مسائل فقہ اجتہادیہ میں ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ عقیدہ ہے۔ تیسرے یہ کہ صریح آیات و احادیث سے تقلید بھی استدلال کر سکتا ہے۔ ان سے مسائل کا استنباط نہیں کر سکتا۔ طحاوی میں ہے وَمَا فِيْهِمُ الْاَحْكَامُ مِنْ تَحْوِ الظَّاهِرِ وَالنَّصْرِ وَالْمُفْتَرِ فَلَيْسَ مُخْتَصَّصًا (اٰی بِالْمُجْتَهِدِ) بَلْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ الْاَعْمُ جَوَاحِرُ ظَاهِرٍ وَمُفْتَرٍ سَمَّجَ جَادٍ۔ وہ مجتہد سے خاص نہیں بلکہ اس پر عام علماء قادر ہیں + مسلم الثبوت میں ہے دَايِضًا شَلَعٌ وَذَا عَاجِجًا جُهُمْ سَلَفًا وَخَلْفًا بِالْعُمُوْمَاتِ مِنْ غَيْرِ نِكَايَ نِزَامِ آيَاتٍ سے دلیل پکڑنا ضعف و سلف میں بغیر کسی انکار کے شائع ہے + قرآن بھی فرماتا ہے وَاسْأَلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اگر تم نہ جانتے ہو تو ذکر والوں سے پوچھو۔ تو اجتہادی مسائل ہم نہیں جانتے آئمہ کی تقلید کرتے ہیں اور صریح آیات کا ترجمہ جانتے ہیں۔ اس میں تقلید نہیں + چوتھے یہ کہ مسئلہ حاضر و ناظر پر فقہاء محدثین اور مفسرین کے اقوال بھی آئندہ فصلوں میں آ رہے ہیں دیکھو اور غور کرو کہ حاضر و ناظر کا عقیدہ سارے مسلمانوں کا عقیدہ ہے ۔



## دوسری فصل حاضر و ناظر کی احادیث کے بیان میں

اس میں تمام وہ احادیث پیش کی جا دیں گی جو مسئلہ علم غیب میں گنجائش ہیں۔ خصوصاً حدیث نمبر ۱۷۷ و ۱۸۰ و ۱۹۱ جن کا مضمون یہ ہے کہ ہم تمام عالم کو مشن کف دست دیکھ رہے ہیں۔ ہم پر ہماری اُمت اپنی صورتوں میں پیش ہوئی۔ اور ہم اُن کے نام، اُن کے باپ دادوں کے نام، اُن کے گھوڑوں کے رنگ جانتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح اُن کی شرح میں محدثین کے اقوال گزر چکے ہیں۔ وہ پیش کئے جائیں خصوصاً مرقۃ، زرقانی وغیرہ کی عبارتیں ان کے علاوہ حسب ذیل احادیث اور بھی پیش کی جا دیں گی + مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر میں ہے :-

(۱) قَيِّمُوا لَآنَ مَا كُنْتُمْ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِمُحَمَّدٍ نَكِيرٍ مَيِّتٍ سَبَّحُوهُ

تم اُن کے (محمد رسول) کے بارے میں کیا کہتے تھے؟ + اشعۃ اللمعات میں اسی حدیث کے ماتحت ہے یعنی ہذا رجل کہ می گویند آنحضرت رومی خواہند۔ ہذا رجل سے مراد حضور علیہ السلام کی ذات متوہ صفات ہے + اشعۃ اللمعات حدیث یا باحضر رفات شریف دے درعیانے ہایں طریق کہ در قبر مشائے دے علیہ السلام حاضر ساختہ باشند و دریں جا بشارتے است عظیم مرشتاقان غمزدہ را کہ اگر برامید این شادی جان دہند و زندہ در گور روند جائے دارد۔ یا قبر میں ظاہر ظہور آپ کی ذات شریف کو حاضر کرتے ہیں۔ اس طرح کہ قبر میں حضور علیہ السلام کی وجود مثالی موجود کر دیتے ہیں اور اس جگہ مشتاقان غمزدہ کو بڑی خوشخبری ہے کہ اگر اس شادی کی امید پر جان دے دیں اور زندہ قبروں میں چلے جائیں تو اس کا موقع ہے + حاشیہ مشکوٰۃ میں یہی حدیث قِيلَ يَكْشِفُ لِمَيِّتٍ حَتَّى يَرَى النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ بُشْرَى عَظِيمَةٍ كَمَا يُبَيِّنُ كَيْفَ مَيِّتٍ سَبَّحُوهُ أَهَادِيءُ جَاءَتْ فِي يَهَا تَكْ كَبْنِي كَرِيْمُ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْدِي كَهْتَابُ اُورِيَه بَرْيٰ بِخُوشخبري هُے + قسطلانی شرح بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۹ کتاب الجنائز میں ہے فَقِيلَ يَكْشِفُ لِمَيِّتٍ حَتَّى يَرَى النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ بُشْرَى عَظِيمَةٍ لِلْمُؤْمِنِ اِنْ صَحَّ كَمَا يُبَيِّنُ كَيْفَ مَيِّتٍ سَبَّحُوهُ أَهَادِيءُ جَاءَتْ فِي يَهَا تَكْ كَبْنِي كَرِيْمُ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْدِي كَهْتَابُ اُورِيَه بَرْيٰ بِخُوشخبري هُے اگر ٹھیک رہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہذا رجل معمود زہنی کی طرف اشارہ ہے کہ وہ مردہ سے پوچھتے ہیں کہ وہ جو تیرے ذہن میں موجود ہیں انہیں تو کیا کہتا تھا؟ مگر یہ درست نہیں کیونکہ



اگر ایسا ہوتا تو کافر میت سے یہ سوال نہ ہوتا۔ کیونکہ وہ تو حضور علیہ السلام کے تصور سے خالی الذہن ہے۔ نیز کافر اس کے جواب میں یہ نہ کہتا۔ میں نہیں جانتا۔ بلکہ پوچھتا کہ تم کس کے بارے میں سوال کرتے ہو؟ اس کے لا ادری کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضور کو آنکھوں سے دیکھ تو رہا ہے۔ مگر پہچانتا نہیں اور یہ اشارہ خارجی ہے۔

اس حدیث اور عبارتوں سے معلوم ہوا کہ قبر میں میت کو حضور علیہ السلام کا دیدار کرا کر سوال ہوتا ہے کہ تو اس شمس الضحیٰ بدر لدجی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تیرے سامنے جلوہ گر ہیں کیا کہتا تھا۔ ہذا اشارہ قریب ہے۔ معلوم ہوا کہ دکھا کر قریب کر کے پھر پوچھتے ہیں۔ اسی لئے حضرات موفیائے کرام اور عشاق موت کی تمنا کرتے ہیں اور قبر کی پہلی رات کو دولہا کے دیدار کی رات کہتے ہیں اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ جان تو جاتے ہی جائے گی قیامت یہ ہے کہ یہاں مرنے پہ ٹھہرا ہے نظارہ تیرا مولانا اسی فرماتے ہیں کہ

رج بھوے نہ سائیں گے کفن میں آتی : جس کے جویاں تھے ہے اس کُل کی ملاقات رات  
ہم نے اپنے دیوان میں عرض کیا ہے کہ

مرقد کی پہلی شب ہے دولہا کی دید کی شب : اس شب کے عید صدقے اس کا جواب کیا  
اسی لئے بزرگان دین کے وصال کے دن کو روزِ عرس کہتے ہیں۔ عرس کے معنی میں شادی کیونکہ عروس یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دولہا کے دیدار کا دن ہے۔

اور ایک وقت میں ہزار ہا جگہ ہزاروں مردے دفن ہوتے ہیں۔ تو اگر حضور علیہ السلام حاضر ناظر نہیں ہیں تو ہر جگہ جلوہ گر کیسی؟ ثابت ہوا کہ حجاب ہماری نگاہوں پہ ہے ملائکہ اس حجاب کو اکٹھا دیتے ہیں۔ جیسے کہ دن میں کوئی خیمہ میں بیٹھا ہو اور آفتاب اس کی نگاہ سے غائب ہو کسی نے اس خیمہ کو اوپر سے ہٹا کر سورج دکھا دیا۔

(۲) مشکوٰۃ باب التحریض علی قیام اللیل میں ہے اِسْتَيْقِظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرَأَى يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْفُتَنِ ایک شب حضور علیہ السلام گھبرائے ہوئے بیدار ہوئے فرماتے تھے کہ سبحان اللہ اس رات میں کس قدر خزانے اور کس قدر فتنے اتارے گئے ہیں + اس سے معلوم ہوا کہ آئندہ ہونے والے











کہ بہشتی کہ و بیگانہ کی است ۔ پیش من پیدا جو مور و ماہی است  
 من بگویم یا مندر و بندم نفس ۔ لب گزیدش مصطفیٰ یعنی کہ بس  
 میرے سامنے بہشت اور دوزخ ایسے ظاہر ہیں جیسے ہندو کے سامنے بت ۔ میں ایک مخلوق  
 کو ایسا پہچانتا ہوں جیسے چٹائی میں جو اور گیہوں ۔ کہ جنتی کون ہے اور دوزخی کون ۔ میرے سامنے چھلی  
 اور چوٹی کی طرح ہیں ۔ چپ رہوں یا کچھ اور کہوں ۔ حضور نے ان کا منہ پکڑ لیا کہ بس ۔  
 جب اس آفتاب کے ذروں کی نظر کا یہ حال کہ جنت و دوزخ ، عرش و فرش ، جنتی و دوزخی کو  
 اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں تو اس آفتاب کو نین کی نظر کا کیا پوچھنا ہے ۔

### تیسری فصل حاضر و ناظر کا ثبوت فقہاء اور علماء اُمت کے اقوال سے

در مختار جلد سوم باب امرتین سجد کرامات اولیاء میں ہے یا حاضر یا ناظر کیسے بکھڑے  
 حاضر اے ناظر کہنا کفر نہیں ہے ۔ شامی میں اسی کے ماتحت ہے فَإِنَّ الْحَاضِرَ بِمَعْنَى الْعِلْمِ شَائِعٌ  
 مَا يَكُونُ مِنْ تَجَوُّي ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمُ وَالنَّازِظُ بِمَعْنَى الدَّوْيَةِ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى  
 فَالْمَعْنَى يَا عَالِمُ مَنْ رَأَى (ہذا زیہ) کیونکہ حضور بمعنی علم مشہور ہے ۔ قرآن میں ہے کہ نہیں ہوتا میں کا مشوہ  
 نہ رب کا چوتھا ہوتا ہے اور ناظر بمعنی دیکھنا ہے رب فرماتا ہے کیا نہیں جانتا کہ اللہ دیکھتا ہے اس  
 کے معنی یہ ہوئے کہ اے عالم سے دیکھنے والے ۔ در مختار جلد اول باب کیفیت الصلوۃ میں ہے وَ يَقْصِدُ  
 بِالْفَاظِ الشَّهَادَةِ الْأَنْشَاءَ كَأَنَّهُ يُحْيِي عَلَى اللَّهِ وَيُسَلِّمُ عَلَى نَبِيِّهِ نَفْسِهِ التَّحِيَّاتُ کے لفظوں  
 میں خود کہنے کی نیت کرے گویا نمازی رب کو تحیۃ اور خود نبی علیہ السلام کو سلام عرض کر رہا ہے ۔ شامی  
 میں اسی عبارت کے ماتحت فرماتے ہیں آئِي لَا يَقْصِدُ الْأَخْبَارَ وَالْحِكَايَةَ عَمَّا وَقَعَ فِي الْمَعْرَاجِ  
 مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمِنْ رَأْيِهِ وَمِنْ الْمَلَكَةِ يَعْنِي التَّحِيَّاتُ میں معراج کے اس کلام کے قصہ  
 کی نیت نہ کرے جو حضور علیہ السلام اور رب تعالیٰ اور ملائکہ کے درمیان ہوا ۔

فقہاء کی ان عبارات سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کو حاضر ناظر کہنا کفر نہیں ہے ۔ اور التحیات میں  
 حضور علیہ السلام کو حاضر جان کر سلام عرض کرے ۔ التحیات کے متعلق اور بھی عبارات آتی ہیں مجمع  
 البرکات میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں : و علیہ السلام باحوال و اعمال امت مطلع  
 است بر مقتربان و خاصان در گاہ خود مفیض و حاضر و ناظر است ۔ حضور علیہ السلام امت کے



حالات و اعمال پہ مطلع ہیں اور حاضرین بارگاہ کو فیض پہنچانے والے اور حاضر و ناظر میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنے رسالہ ہز دوم مسمیٰ بہ سلوک اقرب الیل بالتوجہ الی سید الرسل میں فرماتے ہیں باچندین اختلاف و کثرت مذاہب کہ در علماء اُمت ہست یک کس را درین مسئلہ خلافت نیست کہ آنحضرت علیہ السلام بحقیقت حیات بے شائبہ مجاز و توہم تاویل دائم و باقی است و براعمال اُمت حاضر و ناظر است و مرطابین حقیقت را و متوجہاں آنحضرت را مفیض و مربی (ادخال السنن) اس اختلاف و مذاہب کے باوجود جو علمائے اُمت میں ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ حضور علیہ السلام حقیقی زندگی سے بغیر تاویل و مجاز کے احتمال کے باقی اور دائم ہیں اور اُمت کے اعمال پر حاضر و ناظر ہیں اور حقیقت کے طلبکار اور حاضرین بارگاہ کو فیض رسال اور مربی + شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۳۳ میں فرماتے ہیں: "اما انبیاء علیہم السلام بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف اندرین جاسخن نیست: انبیاء علیہم السلام دنیاوی حقیقی زندگی سے زندہ اور باقی اور عملدہ آمد فرمانے والے ہیں اس میں کوئی کلام نہیں +

مرقاۃ باب مایقال عند من حضر لا المذت کے آخر میں ہے وَلَا بُتَاعِدْ عَنْ أَوْلِيَاءِ حَيْثُ طَوَيْتَ لَهُمُ الْأَرْضَ وَحَصَلَ لَهُمْ أَبْدَانٌ مَكْتَسِبَةٌ مُتَعَدِّدَةٌ وَجَدَّوْهُمَا فِي أَمَاكِنَ مُخْتَلِفَةٍ فِي أَنْوَاعٍ يَعْنِي وَلِيَاءُ الشَّرَايِكِ آن میں چند جگہ ہو سکتے ہیں اور ان کے بیک وقت چند اجسام ہو سکتے ہیں + شفا میں ہے: "إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" در رحمۃ اللہ و بركاتہ جب گھر میں کوئی نہ ہو تو تم کہو کہ اے نبی تم پر سلام اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں + اس کے ماتحت علامہ قاری شرح شفا میں فرماتے ہیں لَا تَرُوحَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَاضِرٌ فِي بَيْوتِ أَهْلِ الْأَسْلَامِ کیونکہ نبی علیہ السلام کی روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہے + شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمۃ مدارج النبوة میں فرماتے ہیں: "ذکر کن اور درود بفرست بر دے علیہ السلام و باش در حال ذکر گویا حاضر است پیش تو در حالت حیات و می مینی تو اور امتاد ب باجلال و تعظیم و ہیبت و حیا و بدانکہ دے علیہ السلام می بیند و می شنو و کلام ترا زیر کہ دے علیہ السلام متصف است بصفات الہیہ و یکے از صفات الہی است کہ اَنَا جَلِيسٌ مَنْ ذَكَرَنِي" حضور علیہ السلام کو یاد کرو اور درود بھیجو اور حالت ذکر میں ایسے رہو کہ حضور حالت حیات



میں تمہارے سامنے ہیں اور تم ان کو دیکھتے ہو۔ ادب اور جلال اور تعظیم و ہیبت و حیا سے رہو اور جانو کہ حضور علیہ السلام دیکھتے اور سنتے ہیں تمہارے کلام کو کیونکہ حضور علیہ السلام صفات الہی سے موصوف ہیں اور اللہ کی ایک صفت یہ ہے کہ میں اپنے ذاکر کا ہم نشین ہوں + امام ابن الحاج مدخل میں اور امام قسطلانی جواب جلد دوم صفحہ ۳۸۷ فصل ثانی زیارة قبرہ الشریف میں فرماتے ہیں وَقَدْ قَالَ عُلَمَاءُنَا لَا فَرْقَ بَيْنَ مَوْتِهِ وَحَيَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مُشَاهَدَةِ أُمَّتِهِ وَمَعْرِفَتِهِ بِأَحْوَالِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ وَعَزَائِهِمْ وَخَوَاطِرِهِمْ وَذَلِكَ جَلِي عِنْدَهُ لَا اخْفَاءَ بِهِ ہمارے علماء نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام کی زندگی اور وفات میں کوئی فرق نہیں اپنی اُمت کو دیکھتے ہیں اور اُن کے حالات و نیات اور ارادے اور دل کی باتوں کو جانتے ہیں یہ آپ کو بالکل ظاہر ہیں اس میں پوشیدگی نہیں +

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ملا علی قاری فرماتے ہیں وَقَالَ الْغَزَالِيُّ سَلَّمَ عَلَيْهِ إِذَا دَخَلْتَ فِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحْضُرُ فِي الْمَسْجِدِ امام غزالی نے فرمایا کہ جب تم مسجدوں میں جاؤ تو حضور علیہ السلام کو سلام عرض کرو کیونکہ آپ مسجدوں میں موجود ہیں + نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض جلد سوم کے آخر میں ہے الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْ جِهَةِ الْأَجْسِمِ وَالنُّطُوَاهِرِ مَعَ الْبَشَرِ وَبَوَاطِنُهُمْ وَقَوَاهُمْ الرُّوحَانِيَّةُ مُلْكِيَّةٌ وَلِذَا تَرَى مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا تَسْمَعُ أَيْبُطَ السَّمَاءِ وَتَسْمَعُ رَائِحَةَ جِبْرِيلَ إِذَا أَرَادَ الْتَزُولَ إِلَيْهِمُ أَنْبِيَاءُ كَرَامٍ جَسَالِيٍّ اور ظاہری طور پر بشر کے ساتھ ہیں اور ان کے باطن اور روحانی قوتیں ملکی ہیں اسی لئے وہ زمین کے شرقوں اور مغربوں کو دیکھتے ہیں اور آسمانوں کی چڑچڑاہٹ سنتے ہیں اور جبریل کی خوشبو پا لیتے ہیں جب وہ ان پر اترتے ہیں + دلائل النجرات کے خطبہ میں ہے وَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ صَلَوةَ الْمُصَلِّينَ عَلَيْكَ مِمَّنْ غَابَ عَنْكَ وَمَنْ يَأْتِي بِعَدَاكَ مَا حَالُهُمَا عِنْدَكَ فَقَالَ أَسْمَعُ صَلَوةَ أَهْلِ مَحَبَّتِي وَأَعْرِفُهُمْ وَتَعْرِضُ عَلَيَّ صَلَوةَ غَيْرِهِمْ عَرَضًا كحضور علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ آپ سے دُور رہنے والوں اور بعد میں آنے والوں کے درودوں کا آپ کے نزدیک کیا حال ہے تو فرمایا کہ ہم محبت والوں کے درود کو تو خود سنتے ہیں اور اُن کو پہچانتے ہیں اور غیر محبتین کا درود ہم پر پیش کر دیا جاتا ہے + شفا قاضی عیاض جلد دوم میں ہے عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ أَقُولُ السَّلَامَ



عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب میں مسجد میں داخل ہوتا ہوں تو کہتا ہوں کہ سلام ہو آپ پر اے نبی اور اللہ کی رحمت اور برکات۔ اس کی تائید ابو داؤد و ابن ماجہ باب الدعاء عند دخول المسجد کی حدیث سے بھی ہوتی ہے + مدارج النبوة صفحہ ۵۰ جلد دوم قسم چہارم وصل حیات انبیاء میں ہے۔ "اگر بعد ازاں گویند کہ حق تعالیٰ جسے شریف و اعلیٰ و قدرے بخشدہ است کہ در ہر ممکنہ کہ خواہد تشریف بخشد خواہ بعینہ خواہ بمثال خواہ بر آسمان خواہ بر زمین خواہ در قبر یا غیر وے صورتے وارد باد وجود ثبوت نسبت خاص بقبر و رہمہ حال" اس کے بعد اگر کہیں کہ رب تعالیٰ نے حضور کے جسم پاک کو ایسی حالت و قدرت بخشی ہے کہ جس مکان میں چاہیں تشریف لے جائیں خواہ بعینہ اس جسم سے خواہ جسم مثالی سے خواہ آسمان پر خواہ قبر میں تو درست ہے۔ قبر سے ہر حال میں خاص نسبت رہتی ہے + مصباح الہدایت ترجمہ عوارف المعارف مصنفہ شیخ شہاب الدین سہروردی صفحہ ۱۶۵ میں ہے۔ "پس باید کہ بندہ سمجھنا کہ حق سبحانہ را پیوستہ بر جمیع احوال خود ظاہر او باطناً واقف و مطلع بنید رسول اللہ علیہ السلام را نیز ظاہر و باطن حاضر و اند تامطالعہ صورت تعظیم و وقار او ہمارہ بہ محافظت آداب حضرتش دلیل بود از مخالفت وے سر او اعلانیاً شرم دارد و هیچ دقیقہ از دقائق آداب صحبت او فرو نہ گذارد" پس چاہیے کہ بندہ جس طرح حق تعالیٰ کو ہر حال میں ظاہر و باطن طور پر واقف و متابہ سی عروج حضور علیہ السلام کو بھی ظاہر و باطن حاضر جانے تاکہ آپ کی صورت کا دیکھنا آپ کی ہمیشہ تعظیم و وقار کرنے اور اس بارگاہ کے ادب کی دلیل ہو جاوے۔ اور آپ کی ظاہر و باطن میں مخالفت سے شرم کرے اور حضور علیہ السلام کی صحبت پاک کے ادب کا کوئی دقیقہ نہ چھوڑے +

فقہاء و علماء امت کے ان اقوال سے حضور علیہ السلام کا حاضر و ناظر ہونا بخوبی واضح ہوا۔ اب ہم آپ کو یہ دکھاتے ہیں کہ نمازی نماز میں حضور علیہ السلام کے متعلق کیا خیال رکھے۔ اس کے متعلق ہم در مختار اور شامی کی عبارتیں تو شروع فصل میں پیش کر چکے ہیں۔ دیگر بزرگان دین کی اور عبارتیں سنئے۔ در اپنے ایمان کو تازہ کیجئے + اشعة اللمعات کتاب الصلوۃ باب التثہاد و مدارج النبوة جلد اول صفحہ ۱۳۵ باب پنجم ذکر فضائل آنحضرت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ "و بعضہ عرفا گفتہ اند کہ ایں خطاب صحبت سریاں حقیقت محمدیہ است و در ذرات موجودات و افراد ممکنات پس آنحضرت در ذرات



مصلحتیں موجود و حاضر است پس مصلحتی را باید کہ ازین معنی آگاہ باشد و ازین شہود غافل نہ بود تا انوار قرب و اسرار معرفت منور و ناز گردد۔ بعض عارفین نے کہا ہے کہ التحيات میں یہ خطاب اس لئے ہے کہ حقیقت محمدیہ موجودات کے ذرہ ذرہ میں اور ممکنات کی ہر فرد میں سلطنت کئے ہے پس حضور علیہ السلام نمازیوں کی ذات میں موجود و حاضر ہیں نمازی کو چاہئے کہ اس معنی سے آگاہ رہے اور اس شہود سے غافل نہ ہو۔ تاکہ قرب کے نور اور معرفت کے بھیدوں سے کامیاب ہو جاوے۔ احیاء العلوم جلد اول باب چہارم فصل سوم نماز کی باطنی شرطوں میں امام غزالی فرماتے ہیں وَأَحْضُرِي قَلْبَكَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشَخْصَهُ الْكَرِيمَ وَقُلْ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اور اپنے دل میں نبی علیہ السلام کو اور آپ کی ذات پاک کو حاضر جانو اور کہو السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ اسی طرح مراقبہ باب التہجد میں ہے۔ مسک النہام میں نواب صدیق حسن خان بھوپالی دہلی صفحہ ۲۴ پر وہی عبارت لکھتے ہیں جو ہم نے ابھی اشعۃ اللمعات کی التحيات کے بارے میں لکھی۔ کہ نمازی کو چاہئے کہ حضور کو حاضر و ناظر ہو کر التحيات میں سلام کرے۔ پھر یہ شعر لکھتے ہیں سے

در راہ عشق مرہلہ قرب و بعد نیست در می نیست عیان و دعای فرست

عشق کی راہ میں دور و قریب کی منزل نہیں ہے۔ میں تم کو دیکھتا ہوں اور دعا کرتا ہوں۔

علامہ شیخ مجہد فرماتے ہیں وَخُوطِبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَأَنَّهُ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَكْتُمُ لَهُ عَنِ الْمُصَلِّينَ مِنْ أُمَّتِهِ حَتَّى يَكُونَ كَالْحَاضِرِ يَشْهَدُ لَهُمْ بِالْعَقْلِ أَعْمَالَهُمْ وَلَيْكُونَ تَذَكُّرُ حُضُورِهِ سَبَبًا لِيُزِيدَ الْخَشْيَةَ وَالْخُضُوعَ حضور علیہ السلام کو نمازیں خطاب کیا گیا۔ شاید کہ یہ اس طرح شہد ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی امت میں سے نمازیوں کا حال آپ پر ظاہر فرمادیتا ہے حتیٰ کہ آپ مثل حاضر کے ہوتے ہیں۔ اس کے اعمال کو سمجھنے میں اور اس لئے کہ آپ کی معاضری کا خیال زیادتی خشوع و خضوع کا سبب ہو جاوے۔

مسئلہ حاضر و ناظر پر جن فقہی مسائل بھی مرقوم ہیں۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ نزع مشرق میں ہو

اور زوجه مغرب میں اور بیچہ پیدا ہو۔ اور زوج کتلت سے کہ بیچہ میرا ہے تو بیچہ اسی کا ہے کہ شاید یہ ولی اللہ

ہو اور کرامت سے اپنی بیوی کے پاس پہنچا ہو۔ ویکھو شامی جلد دوم باب ثبوت النسب۔ شامی جلد

سوم باب المرتد بن منقلب کرامات ادب میں ہے وَحَى النَّبِيُّ أَنَّهُ يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ زِدْ



لِ الْأَرْضِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا قَالُوا فِيمَنْ كَانَ فِي الْمَشْرِقِ وَتَوَوَّجَ بِمِرْآةٍ بِالْمَغْرِبِ فَأَتَتْ  
بِوَلَدٍ بِالْحَقِّهِ وَفِي التَّارِخَانِيَةِ أَنَّ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ تُوِّدُ الْجَوَّازَ رَاسِطَةً كَرَنَابِجِي  
کرامت میں سے ہے جسور کے فرمانے کی وجہ سے کہ میسے لئے زمین سمیٹ دی گئی اس پر وہ مثل دلات  
کرتا ہے جو فقہانے کہا کہ کوئی شخص مشرق میں ہو اور مغرب میں رہنے والی عورت سے نکاح کرے پھر وہ  
عورت بچہ جنے تو بچہ اس مرد سے ملحق ہوگا اور تارخانیہ میں ہے کہ یہ مسئلہ اس کرامت کے جائز ہونے کی  
تائید کرتا ہے + شامی یہی مقام و اِنْصَافٌ مَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ النَّسَفِيُّ حِينَ سُئِلَ عَمَّا جُكِيَ أَنَّ  
الْكَلْبَةَ كَانَتْ تَزُودُ وَاحِدًا مِنَ الْأَوْلِيَاءِ هَلْ تَجُوزُ الْقَوْلُ بِهِ فَقَالَ نَقَضَ الْعَادَةَ عَلَى مَبِيلِ  
الْكِرَامَةِ لِأَهْلِ الْوَلَايَةِ حَارِثُ عِنْدَ أَهْلِ الشُّنَّةِ انصاف کی بات وہ ہی ہے جو امام نسفی نے  
اس وقت کہی تیکہ اُن سے سوال کیا گیا کہ کہا جاتا ہے کہ کعب ایک دلی کی زیارت کرنے جاتا ہے کیا یہ  
کہنا جائز ہے تو انہوں نے فرمایا کہ اولیاء اللہ کے لئے خلاف عادت کام کرامت کے طریقہ پر اہل سنت  
کے نزدیک جائز ہے +

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ کعب معظمہ بھی اولیاء اللہ کی زیارت کرنے کیلئے عالم میں سفر کرتا ہے +  
تفسیر روح البیان سورہ تک کے اخیر میں ہے قَالَ الْإِمَامُ الْغَزَّالِيُّ وَالسَّوَلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
لَهُ الْحَيَارُ فِي مَوَاقِفِ الْعَالَمِ مَعَ أَوْجَاحِ الصَّحَابَةِ لَقَدْ رَأَى كَثِيرٌ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ مَا غَزَّالِي نے  
فرمایا ہے کہ حضور علیہ السلام کو دنیا میں سیر فرمانے کا اپنے صحابہ کرام کی روحوں کے ساتھ اختیار ہے آپ کو بہت  
سے اولیاء اللہ نے دیکھا ہے + انتباء الذکیاء فی حیاتہ الاولیاء میں علامہ جلال الدین سیوطی صغیر پرفرمانے  
میں النَّظَرُ فِي أَعْمَالِ أُمَّتِهِ وَالْإِسْتِغْفَارُ لَهُمْ مِنَ السَّيِّئَاتِ وَالدُّعَاءُ بِكَشْفِ الدَّلَائِلِ عَنْهُمْ  
وَالْتَرَدُّ فِي أَفْطَارِ الْأَرْضِ الْبَرَكَاتِ فِيهَا وَحُضُورُ جَنَازَةٍ مِنْ صَالِحِي أُمَّتِهِ فَإِنَّ هَذِهِ  
الْأُمُورَ مِنْ أَشْغَالِهِ كَمَا وَرَدَتْ بِذَلِكَ الْحَدِيثُ وَالْأَنَارُ فِي أُمَّتِ كَعَامَلِ فِي نَكَاةٍ كَعَمَلِ  
اُن کے لئے گناہوں سے استغفار کرنا اُن سے منع ہونے کی دعا اور اُن کی زمین میں آنا جانا اُن میں برکت  
دینا اور اپنی اُمت میں کوئی صالح آدمی مر جاتے تو اُن کے جنازے میں جانا یہ چیزیں حضور علیہ السلام  
کا مستغف ہیں جیسے کہ اس پر ابن دبیث اور آثار آئے ہیں + مخرج الی المنقذ من السُّلَالِ میں فرماتے  
ہیں اربابِ قلوب مشاہدہ میں کنند و ربیداری انبیاء و طائفہ او ہمکلام ہی شوند یا ایشان صاحبِ



حضرات جگتے ہوئے انبیاء و ملائکہ کو دیکھتے ہیں اور ان سے بات چیت کرتے ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی شرح صدور میں فرماتے ہیں اِنْ اَعْتَقَدَ النَّاسُ اَنَّ رُوحَهُ وَمِثَالَهُ فِي وَقْتِ قِرَاءَةِ الْمَوْلِدِ وَخَتَمِ رَمَضَانَ وَقِرَاءَةِ الْقَصَائِدِ يَخْضُرُ جَزَا اَکْرَ لَوْکَ یَعْقِدُہ رَکْیَسَ کہ حضور علیہ السلام کی روح اور آپ کی مثال مولود شریف پڑھتے اور ختم رمضان اور نعت خوانی کرتے وقت آتی ہے تو جانتے ہیں، مولوی عبدالحی صاحب رسالہ ترویج الجنان بقدر شرح حکم شرب الدخان میں فرماتے ہیں کہ ایک شخص نعت خواں تھا اور حقہ بھی پیتا تھا اس نے خواب میں دیکھا کہ نبی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب تم مولود شریف پڑھتے ہو تو ہم رونق افروز مجلس ہوتے ہیں مگر جب حقہ آجاتا ہے تو ہم فوراً مجلس سے واپس ہو جاتے ہیں ۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کی نگاہ پاک ہر وقت عالم کے ذرہ ذرہ پر ہے اور نماز تلاوت قرآن، محفل میلاد شریف اور نعت خوانی کی مجال میں اسی طرح صالحین کی نماز جنازہ میں خاص طور پر اپنے جسم پاک سے تشریف فرما ہوتے ہیں۔ تفسیر روح البیان پارہ ۲۶ سورہ فتح زیر آیت اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَٰهِدًا بِۤہ فَاِنَّہٗ لَمَّا كَانَ اَوَّلَ مَخْلُوْقٍ خَلَقَہُ اللّٰہُ كَانَ شَٰهِدًا بِۤہَا اَحَدَانِیۃَ الْحَقِّ وَشَٰهِدًا بِۤہَا اٰخَرِجَ مِنَ الْعَدَمِ اِلَى الْوُجُوْدِ مِنَ الْاَسْرَارِ وَالنَّفُوْسِ وَالْاَجْرَامِ وَالْاَرْكَانِ وَالْاَجْسَادِ وَالْمَعَادِنِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوٰنِ وَالْمَلَکِ وَالْجِنِّ وَالشَّیْطٰنِ الْاِنْسَانِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ لِیَشَہِدَ عَنْہٗ مَا یُمْکِنُ لِلْمَخْلُوْقِ وَاَسْرَارِ اَفْعَالِہٖ وَعَجَائِبِہٖ چونکہ حضور علیہ السلام اللہ کی پہلی مخلوق ہیں اس لئے اس کی وحدانیت کے گواہ ہیں اور ان چیزوں کو مشاہدہ کرنے والے ہیں جو عدم سے وجود میں آئے ارواح، نفوس، احسام معدنیات نباتات حیوانات فرشتے اور انسان وغیرہ تاکہ آپ پر سب کے وہ اسرار اور عجائب منہی نہ رہیں جو کسی مخلوق کے لئے ممکن ہیں اسی جگہ کچھ آگے چل کر فرماتے ہیں فَشَٰہِدَہٗ خَلْقَہٗ وَمَا جَرٰی عَلَیْہِ مِنَ الْاَلْکَامِ وَالْاِخْرَاجِ مِنَ الْجَنَّةِ بِسَبَبِ الْمُخَالَفَةِ وَمَا تَابَ اللّٰہُ عَلَیْہِ اِلٰی اٰخِرِ مَا جَرٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَشَٰہِدَہٗ خَلَقَ اِبْلِیْسَ وَمَا جَرٰی عَلَیْہِ حُضُوْرُ عَلِیہِ السَّلَامُ نے حضرت آدم کا پیدا ہونا ان کی تعظیم ہونا اور خطا پر جنت سے علیحدہ ہونا اور پھر توبہ قبول ہونا آخر تک کے ان کے سارے معاملات جو ان پر گزرے سب کو دیکھا اور ابلیس کی پیدائش اور جو کچھ اس پر گزرا اس کو بھی دیکھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عالم



ظہور میں جلوہ گری سے پہلے ہر ایک کے ایک ایک حالات کا مشاہدہ فرمایا۔ یہ ہی صاحب روح البیان  
 کچھ آگے چل کر اسی مقام پر فرماتے ہیں قَالَ بَعْضُ الْكِبَارِ إِنَّ مَعَ كُلِّ سَعِيدٍ رَفِيقًا مِنْ رُوحِ النَّبِيِّ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ هِيَ الرَّقِيبُ الْعَتِيدُ عَلَيْهِ وَلَمَّا قُبِضَ الرُّوحُ الْمُحَمَّدِيُّ عَنْ آدَمَ الَّذِي  
 كَانَ بِهِ دَائِمًا لَا يَفْضُلُ وَلَا يَنْسَى جَرَى عَلَيْهِ مَا جَرَى مِنَ النَّسِيَّانِ وَمَا تَبِعَهُ بَعْضُ الْكِبَارِ  
 نے فرمایا کہ ہر سعید کے ساتھ حضور علیہ السلام کی روح رہتی ہے اور یہ ہی رقیب عتید سے مراد ہے اور  
 جس وقت روح محمدی کی توجہ دائمی حضرت آدم سے ہٹ گئی تب ان سے نسیان اور اس کے نتائج ہوئے  
 ایک حدیث میں ہے کہ جب زانی زنا کرتا ہے تو اس سے ایمان نکل جاتا ہے + روح البیان میں اسی جگہ ہے  
 کہ ایمان سے مراد توجہ مصطفیٰ ہے یعنی جو مومن کوئی اچھا کام کرتا ہے تو حضور کی توجہ کی برکت سے کرتا  
 ہے۔ اور جو گناہ کرتا ہے وہ اس طرف کی بے توجہی کی وجہ سے ہوتا ہے + اس سے حضور علیہ السلام کا حاضر

و ناظر ہونا بخوبی ثابت ہوا + امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ قصیدہ نعمان میں فرماتے ہیں۔

وَإِذَا سَمِعْتُ فَعَنْكَ قَوْلًا طَيِّبًا • وَإِذَا انْظَرْتُ فَلَا أَدَى إِلَّاكَ

جب میں سنتا ہوں تو آپ ہی کا ذکر سنتا ہوں - اور جب دیکھتا ہوں تو آپ کے سوا کچھ نظر نہیں آتا

امام صاحب گوذہ میں رہ کر حضور علیہ السلام کو ہر طرف دیکھتے ہیں +

### چوتھی فصل حاضر و ناظر کا ثبوت مخالفین کی کتابوں سے

تحدیر الناس صفحہ ۱۰۰ میں مولوی قاسم صاحب بانی مدرسہ دیوبند کہتے ہیں کہ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ  
 مِنَ الْفَقِيرِ کو بعد لحاظ صلہ مِنْ أَنْفُسِهِمْ کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ علیہ السلام  
 کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ اولیٰ بمعنی  
 اقرب ہے + ترجمہ صراط مستقیم مصنفہ مولوی اسماعیل دہلوی صفحہ ۱۳۳ میں چوتھی ہدایت حب عشقی کے بیان  
 میں کوٹے اور آگ کی مثال دے کر کہتے ہیں "اسی طرح جب اس طالب کے نفس کامل کو رحمانی کشش  
 اور جذب کی موجیں احدیت کے دریاؤں کی تہ میں کھینچ کر لے جاتی ہیں تو اَنَا الْحَقُّ اور لَيْسَ فِي حَقِّ  
 سَوَى اللَّهِ کا آوازہ اس سے صادر ہونے لگتا ہے اور یہ حدیث قدسی کُنْتَ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ  
 وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدُّكَ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا اِيك وسدایت کی رو سے لِسَانَهُ الَّذِي  
 يَتَكَلَّمُ بِهِ اسی حالت کی حکایت ہے۔ اس عبارت میں صاف اقرار ہے کہ جب انسان فنا فی اللہ ہو



جاتا ہے تو خدائی طاقت سے دیکھتا سنتا اور چھوتا اور بولتا ہے یعنی عالم کی ہر چیز کو دیکھتا ہے ہر دور و نزدیک کی چیزوں کو پکڑتا ہے یہ ہی حاضر و ناظر کے معنی ہیں۔ اور جب معمولی انسان فنا فی اللہ ہو کر اس درجہ میں پہنچ جاوے تو یہ انسان فالجان علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر فنا فی اللہ کون ہو سکتا ہے۔ تو بدرجہ اولیٰ حضور علیہ السلام حاضر و ناظر ہوئے + امداد السلوک صفحہ ۱۱ میں مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی لکھتے ہیں "ہم مرید یقین دانکہ روح شیخ مقید بیک مکان نیست پس مرید کہ مرید باشد قریب یا بعید اگرچہ از شیخ دور است اما روحانیت او دور نیست بجوں این امر محکم دارد ہر وقت شیخ را یاد دارد و ربط قلب پیدا آید و ہر دم مستفید بود مرید در حال واقعہ محتاج شیخ بود۔ شیخ را بقلب حاضر آورده بلسان حال سوال کند البتہ روح شیخ باذن اللہ تعالیٰ القا خواهد کرد مگر ربط تام شرط است و بسبب ربط قلب شیخ باللسان قلب ناظر می شود و بسوئے حق تعالیٰ راہ سے کشاید حق تعالیٰ اورا محدث می کند۔ مرید یہ بھی یقین سے جانے کہ شیخ کی روح ایک جگہ میں قید نہیں ہے مرید جہاں بھی ہو دور یا نزدیک اگر پیر کے جسم سے دور ہے لیکن پیر کی روحانیت دور نہیں۔ جب یہ بات سمجھتے ہو گئے تو ہر وقت پیر کی یاد رکھئے اور دلی تعلق اس سے ظاہر ہو اور ہر وقت اس سے فائدہ لیت رہے۔ مرید واقعہ کی حالت میں پیر کا محتاج ہوتا ہے شیخ کو اپنے دل میں حاضر کر کے زبان حال سے اس سے مانگے پیر کی روح اللہ کے حکم سے ضرور افاقا کرے گی مگر پورا تعلق شرط ہے اور شیخ سے اسی تعلق کی وجہ سے دل کی زبان گویا ہو جاتی ہے اور حق تعالیٰ کی طرف راہ کھل جاتی ہے اور حق تعالیٰ اس کو صاحب الہام کر دیتا ہے۔"

اس عبارت میں حسب ذیل فائدے ہیں :- (۱) پیر کا مرید دل کے پاس حاضر و ناظر ہونا (۲) مرید کا تصور شیخ میں رہنا (۳) پیر کا حاجت روا ہونا (۴) مرید خدا کو چھوڑ کر اپنے پیر سے مانگے (۵) پیر مرید کو افاقا کرتا ہے (۶) پیر مرید کا دل جاری کر دیتا ہے + جب پیر میں یہ طاقتیں ہیں تو جو بلائیں اور انسانوں کے شیخ الشیوخ ہیں صلی اللہ علیہ وسلم ان میں یہ چھ صفات ماننا کیوں شرک ہے ؟ اس عبارت نے تو مخالفین کے سارے مذہب پر پانی ہی پھیر دیا وَلِلّٰهِ الْحُجْدُ سب تقویت لایمان ختم + حفظ الایمان صفحہ ۷ میں مولوی اشرف علی صاحب لکھتے ہیں کہ ابو یزید سے پوچھا گیا طے زمین کو نسبت۔ تو آپ نے فرمایا یہ کوئی چیز کمال کی نہیں۔ دیکھو ابلیس مشرق سے مغرب تک ایک لمحہ میں قطع کر جاتا ہے + اس



اس عبارت میں صاف اقرار ہے کہ آنا قانا مشرق سے مغرب تک پہنچ جانا اہل اللہ کو تو کیا کفار و شیاطین سے بھی ممکن ہے بلکہ ہوتا رہتا ہے اور یہ حاضر و ناظر کے معنی ہیں۔ تقویت الایمان کے لحاظ سے شرک ہے۔ مسک الختام مصنفہ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی و اہلی کی عبارت ہم بحث ثبوت میں پیش کر چکے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ التحیات میں السلام علیک سے خطاب اس لئے ہے کہ حضور علیہ السلام عالم کے ذرہ ذرہ میں موجود ہیں لہذا نمازی کی ذات میں موجود حاضر ہیں۔ ان عبارات سے حضور علیہ السلام کا حاضر و ناظر ہونا بخوبی واضح ہے۔

### پانچویں فصل حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت دلائل عقلیہ سے

اہل اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور یسوع علیہ وسلم کی ذات جامع کمالات ہے یعنی جس قدر کمالات کہ دیگر انبیائے کرام یا آئندہ اولیائے عظام یا کسی مخلوق کو مل چکے یا ملیں گے وہ سب بلکہ ان سے بھی زیادہ حضور علیہ السلام کو عطا فرما دیئے۔ بلکہ حضور ہی کے فیوض سے ان کو ملے۔ قرآن حکیم فرماتا ہے فَبَهِّدْ لَهُمْ أَتَدْعَا أَبْنَاءَ ابْنِ آدَمَ إِلَى تَبَعِهِمْ أَمْ تَدْعَا ابْنَهُمْ بِمِثْلِ مَنَاسِبِهِمْ إِنَّهُمْ عَلَىٰ ذُلٍّ مُّبِينٍ۔ اس کی تفسیر روح البیان میں ہے فَجَمَعَ اللَّهُ كُلَّ خَصْلَةٍ فِي جَنِّبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ اللہ نے ہر نبی کی خصلت حضور علیہ السلام کو عطا فرمائی۔ مولانا جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :-

حسن یوسف دم پیسے ید بیضا داری ۔ آنچہ خوباں سبہ دارند تو تنہا داری

نیز مولوی محمد قاسم صاحب تحذیر الناس صفحہ ۲۹ میں لکھتے ہیں اور انبیاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر امتوں کو پہنچاتے ہیں عرض اور انبیاء میں جو کچھ ہے وہ ظل اور عکس محمدی ہے اس قاسم پر بہت سے دلائل قرآن و احادیث و اقوال علماء سے پیش کئے جاسکتے ہیں۔ مگر چونکہ مخالفین اس کو ماننے میں۔ اس لئے اس پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں۔ تو پہلا قاعدہ یہ مسلم ہے کہ صفت کمال کسی مخلوق کو ملی وہ تمام علی وجہ الکمال حضور علیہ السلام کو عطا ہوئی اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا تو بہت سی مخلوقات کو عطا کیا گیا ماننا پڑے گا کہ یہ صفت بھی حضور علیہ السلام کو عطا ہوئی۔ اب ہم بتاتے ہیں کہ حاضر و ناظر ہونا کس کس مخلوق کو عطا ہوا۔ ہم نے اس بحث حاضر و ناظر کے مقدمہ میں عرض کر دیا ہے کہ حاضر و ناظر ہونے کے تین معنی ہیں ایک جگہ رہ کر تمام عالم کو مثل کھٹ دست کے دیکھنا۔ ایک آن میں عالم کی سیر کر لینا اور صفا کوس پر کسی کی مدد کر دینا۔ اس جسم یا جسم مثالی کا متحد جگہ موجود ہو جانا یہ صفات بہت سی مخلوقات کو ملی ہیں :-



(۱) روح البیان اور خازن و تفسیر کبیر وغیرہ تفاسیر میں پارہ ۷ سورہ انعام زیر آیت حتی اذا جاء احدکم الموت توفته رسلنا فجعلت الاثر من ملک الموت مثل الطشت يماؤل من حيث شاء یعنی ملک الموت کے لئے ساری زمین طشت کی طرح کر دی گئی ہے کہ جہاں سے چاہیں لے لیں۔ اسی روح البیان میں اسی جگہ ہے لیس علی ملک الموت صعوبۃ فی قبض الادواح وان كثرت وكانت فی امکنۃ متعدّدۃ ملک الموت پر رو میں قبض کرنے میں کوئی دشواری نہیں اگرچہ رو میں زیادہ ہوں اور مختلف جگہ میں ہوں۔ تفسیر خازن میں اسی آیت کے ماتحت ہے ما من اهل بیت شعری ولا مدبر الا ملک الموت یطیعہم یومئذ مرتین کوئی خیمہ اور کلن والے نہیں بلکہ ملک الموت ہر روز ان کے پاس دوبار جاتے ہیں۔ مشکوٰۃ باب فصل الاذان میں ہے کہ جب اذان اور تکبیر ہوتی ہے تو شیطان ۳۶ میل بھاگ جاتا ہے پھر جہاں یہ ختم ہوئیں کہ پھر موجود اس ناری کی رفتار کا یہ عالم ہے ۔

جب ہم سوتے ہیں تو ہماری ایک روح جسم سے نکل کر عالم میں سیر کرتی ہے جسے روح سیرانی کہتے ہیں جس کا ثبوت قرآن پاک میں ہے ویمسک اخری اور وہاں کسی نے جسم کے پاس کھڑے ہو کر اس کو اٹھایا وہ ہی روح جو ابھی تک معظمہ یا مدبرہ پاک میں تھی آنا فائز ہم میں آکر داخل ہو گئی اور آدمی بیدار ہو گیا۔ روح البیان زیر آیت وھو الذی یوقظک باللیل۔ فاذا انتبھت من النوم عادت الروح الی جسدک بأسرّ من تحظف یعنی جب انسان نیند سے بیدار ہوتا ہے تو روح جسم میں ایک لمحہ سے بھی کم میں لوٹ آتی ہے۔ ہمارا نور نظر آن کی آن میں آسمانوں پر جا کر زمین پر آ جاتا ہے ہمارا خیال آن واحد میں تمام عالم کی سیر کر لیتا ہے۔ بجلی یا ریفین در راؤں سمیکر کی فوٹ کا یہ عالم ہے کہ آدھے سیکنڈ میں زمین کے قطر کو طے کر لیتے ہیں۔ حضرت ہیرٹل کی رفتار کا یہ عالم ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام جب آدھے کنوئیں سے نیچے چلے اور حضرت حیر بن سمرہ سے چلے یوسف علیہ السلام بھی کنوئیں کی تہ کو نہ پہنچے تھے کہ حیر بن سمرہ سے وہاں پہنچ گئے۔ وناجیہ تفسیر روح البیان زیر آیت ان یجعلواک فی غیابک یحبّ حضرت نبی نے محفل اسمیاء پر چھری جلائی بھی چھری رواۃ نے مولیٰ لکھی کہ حیر بن سمرہ سے مع رتبہ خیر الشہداء حضرت میں حاضر ہوئے حضرت سلیمان کے وزیر آصف ابن برخیا نے ایک ایک جھپکنے سے پہلے فقیر سے ماتحت میں سے ٹاکر شام میں حضرت سلیمان کی خدمت



میں حاضر کر دیا جس کا ثبوت قرآن میں ہے کہ اَنَا اَتَيْنِكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَدْرَكَ إِلَيْكَ طَرَفُكَ مَعْلُوم  
ہو کہ آصف کو یہ بھی خبر تھی کہ تخت کہاں ہے۔ خیال کرنا چاہیے کہ پلک جھپکنے سے پہلے مین گئے بھی اور  
کوٹ بھی آئے اور اتحاد ذی تخت بھی لے آئے۔ یہی یہ بحث کہ حضرت سلیمان میں تخت لانے کی طاقت  
تھی یا کہ نہیں۔ وہ ہم اسی بحث کے دوسرے باب میں بیان کریں گے انشاء اللہ :

معرراج میں سارے انبیاء نے بیت المقدس میں حضور علیہ السلام کے پیچھے نماز ادا کی حضور براق  
پر تشریف لے گئے اور براق کی رفتار کا یہ عالم کہ تاحرہ نظر اس کا ایک قدم پڑتا تھا مگر رفتار انبیاء  
کا یہ عالم کہ ابھی بیت المقدس میں مقعدی تھے اور ابھی مختلف آسمانوں پر پہنچ گئے حضور فرماتے  
میں کہ ہم نے فلان آسمان پر فلان پیغمبر سے ملاقات کی جس سے معلوم ہوا کہ براق کی برفی رفتار خلیاں  
تھی کہ دو لہا کھوڑے پر سوار ہو کر خلیاں ہی جایا کرتے ہیں۔ اور انبیاء کی خدمت گزاری کا وقت تھا۔  
ابھی بیت المقدس اور ابھی افلاک پر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اشعت اللغات آخرباب یاقۃ  
القبور میں فرمایا کہ ہر چہ شنبہ کے دن مردوں کی رو میں اپنے خواہش و اقارب کے یہاں جا کر ان سے  
ایصالِ ثواب کی تمنا کرتی ہیں اب ان کی میت کے خواہش و اقربا دوسرے ممالک میں بھی رہتے ہوں  
تو وہاں ہی پہنچیں گی :

ہماری اس گفتگو سے یہ بخوبی معلوم ہو گیا کہ سارے عالم پر نگاہ رکھنا ہر جگہ کی آنا فائیس کر لینا۔  
ایک وقت میں چند بگہ پیمانہ وہ صفات ہیں کہ رب نے اپنے بندوں کو عطا فرمائی ہیں اس سے  
وہ باتیں لازم۔ ایک تو یہ کہ کسی بندے کو ہر جگہ مافروضہ نظر نہ آتا کہ نہیں کہ شرک کہتے ہیں خدا کی ذات و  
صفات میں کسی اور کو شریک نہ آتا۔ یا یہ نہیں دوسرے یہ کہ حضور علیہ السلام کے خدام میں ہر جگہ رہنے  
کی طاقت ہے تو حضور علیہ السلام میں بدرجہ اولیٰ یہ صفت ہے :

۲۱۔ دنیا میں پانی اور روانہ ہر جگہ موجود نہیں بلکہ خاص جگہ ہے۔ پانی تو کنوئیں اور تالاب و  
ندیاں وغیرہ میں ہے ورنہ کنیٹ یا کنوئیں وغیرہ میں۔ مگر جو اور جنوب عالم کے گوشہ گوشہ میں ہے کہ  
فلاسفہ کے نزدیک ناممکن ہے ہر جگہ اس لئے کہ ہوا اور روشنی کی ہر وقت ہر چیز کو ضرورت  
ہے اور عجیب خدا علیہ السلام کی کسی سرحد و حد نہیں ہے اس لئے کہ ہم روح البیان وغیرہ  
سے حوالہ سے ثابت کر چکے۔ تو لازم ہے کہ حضور علیہ السلام کی ہر جگہ جلوہ گری ہو :



(۳) حضور علیہ السلام تمام عالم کی اصل ہیں دُکُلُ الْخَلْقِ مِنْ تَوَدُّی اور اصل کا اپنی فرع میں مادہ کا سارے مشتقات میں ایک کا سارے عدد و دل میں رہنا ضروری ہے۔  
ہر اک ان سے ہے وہ ہر اک میں ہیں وہ ہیں ایک علم حساب کے  
بنے دو تہاں کی وہ ہی بناء وہ نہیں جو ان سے بنا نہیں

**دوسرا باب مسئلہ حاضر و ناظر پر اعتراضات کے بیان میں**  
(۱) ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ہے عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ لِّذَاغِیرِ

میں یہ صفت مانتا شرک فی الصفت ہے۔

**جواب۔** ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ہرگز نہیں۔ خدا ہے پاک جگہ اور مکان سے پاک ہے۔ کتب عقائد میں ہے لَا یَجْرِئُ عَلَیْهِ زَمَانٌ وَلَا یَشْقِلُ عَلَیْهِ مَكَانٌ خدا پر نہ زمانہ گزرے۔ کیونکہ زمانہ سفلی اجسام پر زمین میں رہ کر گزرتا ہے انہیں کی عمر ہوتی ہے۔ چاند سورج تارے حور و غلمان فرشتے بلکہ آسمان پر عیسیٰ علیہ السلام معراج میں حضور علیہ السلام زمانہ سے علیحدہ ہیں اور نہ کوئی جگہ خدا کو گھیرے خدا تعالیٰ حاضر ہے مگر بغیر جگہ کے۔ اسی لئے تَمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ کو مشابہات سے مانا گیا ہے اور بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِیطٌ وغیرہ آیات میں مفسرین فرماتے ہیں عِلْمًا وَقُدْرَةً یعنی اللہ کا علم اور اس کی قدرت عالم کو گھیرے ہوئے ہے۔

وہ ہی لامکان کے کہیں ہوئے سر عرش تخت نشیں ہوئے

وہ بنی ہیں جن کے ہیں یہ مکان وہ خدا ہے جس کا مکان نہیں

خدا کو ہر جگہ میں ماننا بے دینی ہے۔ ہر جگہ میں ہونا تو رسول خدا ہی کی شان ہے اور اگر مان بھی لیا جاوے تو بھی حضور علیہ السلام کی یہ صفت عطائی۔ حادث مخلوق قبضۃ الہی میں ہے اور خدا کی یہ صفت ذاتی قدیم غیر مخلوق ہے کسی کے قبضے میں نہیں اتنے فرق ہوتے ہوئے شرک کیسا؟ جیسے کہ حیوۃ سمع بصر وغیرہ۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البدعات صفحہ ۱۱ میں ہے۔ فخر و دو عالم علیہ السلام کو مولود میں حاضر جانتا بھی غیر ثابت ہے اگر باعلام اللہ تعالیٰ جانتا ہے تو شرک نہیں ورنہ شرک ہے۔ یہ ہی مضمون براہین قاطعہ صفحہ ۲۳ میں ہے۔ مولوی رشید احمد صاحب نے حسرتی فرمادی کہ غیر خدا کو ہر جگہ حاضر و ناظر جانتا ہے عطاء الہی شرک نہیں۔ اگر کوئی کہے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ خالقیت جو



قدم وغیرہ دیگر صفات الہیہ بھی پیروں کو عطا فی مان لو اور حضور کو خالق واجب قدیم کہا کر دو تو اس کا جواب یہ ہے کہ چار صفات قابل عطا نہیں کہ ان پر اوسمیت کا مدار ہے واجب، قدیم، خلق نہ مرنا، دیگر صفات کی تجلی مخلوقات میں بھی ہو سکتی ہے جیسے سمع البصر حیات وغیرہ مگر ان میں بھی بڑا فرق ہوگا رب کی یہ صفات ذاتی، واجب، نہ مٹنے والی اور مخلوق کی عطائی، ممکن، فانی ہے۔

جو ہوتی خدائی بھی دینے کے قابل خدا بن کے آتا وہ بندہ خدا کا

(۲۱) قرآن کریم نے فرمایا وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ قُلُوبَهُمْ آفِ ان کے پاس نہ تھے جبکہ وہ لوگ اپنے اپنے قلم پانی میں ڈال رہے تھے حضرت مریم کے وصل کرنے کے لئے وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ آف ان کے پاس نہ تھے جبکہ انہوں نے اپنے معاملہ پر اتفاق کیا وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَمَرِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى آف مغربی کنارہ میں نہ تھے جبکہ ہم نے حضرت موسیٰ کی طرف بھیجا وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا آف طور کی طرف نہ تھے جبکہ ہم نے حضرت موسیٰ کو آواز دی ۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ گزشتہ زمانہ میں جو یہ مذکورہ واقعات ہوئے اُس وقت آپ وہاں موجود نہ تھے صاف ظاہر ہوا کہ حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ؟

جواب : یہ سوال اس وجہ سے ہے کہ معترض کو حاضر و ناظر کے معنی کی خبر نہیں ہم پہلے عرض کیے ہیں کہ حاضر و ناظر کی تین صورتیں ہیں ایک جگہ رہ کر سب سے عالم کو دیکھنا۔ آن کی آن میں سارے عالم کی سیر کر لینا۔ ایک وقت میں چند جگہ ہونا۔ ان آیات میں فرمایا گیا کہ آپ بایں جسم پاک وہاں موجود نہ تھے ان میں یہ کہاں ہے کہ آپ ان واقعات کو ملاحظہ بھی نہیں فرما رہے تھے اس جسد منہری سے وہاں ہونا اور ہے اور ان کے واقعات کو مشاہدہ فرمانا اور۔ بلکہ آیات مذکورہ بالا کا مطلب ہی یہ ہے کہ اے محبوب علیہ السلام آپ وہاں نہیں جسم موجود نہ تھے لیکن پھر آپ کون واقعات کا علم اور مشاہدہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ آپ سچے نبی ہیں۔ یہ آیات تو حضور کا حاضر و ناظر ہونا ثابت کر رہی ہیں تفسیر صاوی میں وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ دیکھنے کی تفسیر میں ہے وَهَذَا بِالنَّظَرِ إِلَى الْعَالَمِ الْجَسْمَانِيِّ لَا قَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَى الْخَصِمِ وَأَمَّا بِالنَّظَرِ إِلَى الْعَالَمِ السُّوْحَانِيِّ فَهُوَ حَقٌّ صَرَّحَ بِسَالَةِ كُلِّ رَسُولٍ وَمَا وَقَعَ مِنْ ذَلِكَ إِذْ مَرَّ إِلَى أَنْ يَهْتَرِ بِجَسَدِهِمْ أَشْرَفِ تفسیر صاوی سورہ قصص یعنی یہ فرمانا کہ آپ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ واقعہ کی جگہ نہ تھے جہاں فی الحقیقت سے حضور علیہ السلام ہر رسول کی



رسالت اور آدم علیہ السلام سے لے کر آپ کے جہانی ظہور تک۔۔ کے تمام واقعات پر حاضر ہیں۔ نیز ہجرت کے دن غار ثور میں صدیق کو لے کر آئے جولوہ گریں اکنار مکہ دروازہ غار پر آپ نے حضرت صدیق پریشان ہوئے۔ تو حضور علیہ السلام نے فرمایا لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ہمارے ساتھ تو ہے مگر ان کفار کے ساتھ نہیں۔ ہذا خدا ہر جگہ نہیں۔ کیونکہ کفار بھی تو عالم ہی میں تھے۔ نیز غزوہ احد سے فارغ ہو کر کفار سے خطاب کر کے فرمایا۔ اَللّٰهُ مَوْلَانَا وَكَأَمْوَالِي لَكُمْ اَللّٰهُ ہمارا مولیٰ ہے تمہارا مولیٰ کوئی نہیں جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی سلطنت و حکومت فقط مسلمانوں پر تو ہے کفر پر نہیں۔ مولیٰ بمعنی والی۔ تو جس طرح ان دونوں کلاموں میں توجیہ کرو گے کہ پہلے کلام سے مراد ہے کہ اللہ رحم و کرم سے ہمارے ساتھ ہے اور جبر و قہر سے کفار کے ساتھ اور دوسری کلام میں مراد ہے کہ مددگار والی ہمارا ہے تمہارا والی تو ہے مگر ناصر اور مہربان نہیں۔ اسی طرح ان آیات میں بھی کہا جائے گا کہ بطریق ظاہر یہ ہیں جسے غصہ سے آپ اس وقت ان کے پاس نہ تھے۔

(۳) قرآن فرماتا ہے وَمِنْ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ مَرَدُّوْا عَلٰی الْبِغَاقِ لَا تَعْلَمُوْهُمْ ثَمَّ نَعْلَمُوْهُمْ اور کچھ مدینہ والے ان کی خوب ہو گئی ہے نفاق ان کو تم نہیں جانتے ہم جانتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر نہیں ورنہ آپ کو منافقین کے نذرانی راتوں کی بھی خبر ہوتی حالانکہ آپ ان سے بے خبر تھے۔

جواب۔ اس کا تفصیلی جواب ہم بحث علم غیب میں اسی آیت کے ماتحت دے چکے ہیں۔

(۴) بخاری کتاب التفسیر میں ہے کہ زید ابن ارقم نے عبد اللہ ابن ابی کی شکایت کی کہ وہ لوگوں سے کہتا ہے لَا تُنْفِقُوْا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ مسلمانوں کو کچھ خرچ نہ دو۔ عبد اللہ ابن ابی نے بارگاہ عالی میں آکر جھوٹی قسم کھالی کہ میں نے یہ نہ کہا تھا فَصَدَّقْتُمْ و کَذَّبَنِيْ حضور علیہ السلام نے ان کو سچا مان لیا اور مجھ کو جھوٹا۔ اگر حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر ناظر ہیں تو ابن ابی کی غلط تصدیق کیوں کر دی جب آیت کریمہ نے نازل ہو کر زید ابن ارقم کی تصدیق کی تو یہ سچے ہوئے۔

جواب۔ عبد اللہ بن ابی کی تصدیق فرما دینے سے لازم نہیں کہ آپ کو اصل واقعہ کا علم بھی نہ ہو شرعاً مقدمہ میں ضروری ہے کہ یا تو مدعی ثوابہ پیش کرے ورنہ مدعی علیہ قسم کھا کر مقدمہ جیت لے گا کیونکہ قاضی کا فیصلہ مدعی کی گواہی یا مدعا علیہ کی قسم پر ہوتا ہے نہ کہ قاضی کے ذاتی علم پر۔ زید ابن ارقم رضی اللہ



عند مدعی تھے کہ ابن ابی نے توہین کی اور ابن ابی منکر چونکہ حضرت زید کے پاس گواہی نہ تھی عبد اللہ کی قسم پر فیصلہ کر دیا گیا۔ پھر جب قرآن نے زید کی گواہی دی تب اس گواہی سے اُن کی تصدیق ہوئی۔ قیامت میں گذشتہ کفار انبیاء کی تبلیغ کا انکار کریں گے اور انبیاء دعویٰ رب العلمین اُمّت مصطفیٰ علیہ السلام سے انبیاء کے حق میں گواہی لیکر انبیاء کی تصدیق فرمائیں گے۔ اسی طرح کفار عرض کریں گے وَاللّٰهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ خُذْ کی قسم ہم مشرک نہ تھے تب اُن کے نامہ اعمال اور ملائکہ بلکہ خود اُن کے اعضاء سے گواہی لیکر اُن کے خلاف فیصلہ ہوگا۔ تو کیا رب کو بھی اصل واقعہ کا پتہ نہ تھا ضرور تھا مگر یہ قانون کی پابندی ہے کذبِ نبی کے معنی ہیں کہ میری بات نہ مانی۔ یہ معنی نہیں کہ مجھ کو جھوٹا فرمایا۔ کیونکہ جھوٹا فاسق ہوتا ہے۔ اور تمام صحابہ عادل ہیں۔ اور کسی مسلمان کو بلا دلیل فاسق نہیں کہا جاسکتا۔ کبھی دیوبندی کہتے ہیں کہ کیا نبی علیہ السلام گندی جگہ اور دوزخ میں بھی حاضر ہیں۔ اُن کو وہاں ماننا بے ادبی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ حضور علیہ السلام کا ہر جگہ حاضر ہونا ایسا ہے جیسے سورج کی شعاع یا نور نظر یا فرشتوں کا ہر جگہ ہونا کہ یہ چیزیں ہر جگہ موجود ہیں مگر گندی سے گندی نہیں ہوتیں۔ بتاؤ تم رب کو ان سب جگہ حاضر مانتے ہو یا نہیں؟ اگر مانتے ہو تو اس کی بے ادبی ہوئی یا نہیں۔ اور آفتاب گندی جگہ پڑنے سے ناپاک نہیں۔ تو حقیقت محمدیہ جسے رب نور فرمائے اس پر ناپاکی کے احکام کیوں جاری ہونگے؟

(۵) ترمذی میں ابن مسعود سے روایت ہے لَا يُلْقِي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي شَيْئًا فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَخْرِجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمٌ الصَّدْرُ لَوْ شِئْتُ لَفُتُّ بِكُلِّ شَيْءٍ مِنْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرُ بِي فَقَدْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْبِيَائِهِ أَجْمَعِينَ۔ ہم چاہتے ہیں کہ تمہارے پاس صاف دل آیا کریں۔ اگر حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر ہوتے تو خبر پہنچانے کی کیا ضرورت تھی۔ آپ کو ویسے ہی خبر رہتی؟

جواب۔ انبیاء کرام کے علم شہودی میں ہر وقت ہر چیز رہتی ہے مگر ہر چیز پر ہر وقت توجہ رہنا ضروری نہیں۔ اس کے متعلق ہم بحث علم غیب میں حاجی امداد اللہ صاحب کی عبارت پیش کر چکے ہیں۔ اب حدیث کا مطلب بالکل واضح ہے کہ ہم کو لوگوں کی باتوں کی طرف توجہ دلا کر کسی کی طرف سے ناراض نہ بناؤ۔ ایک جگہ ارشاد ہوا ہے ذَرُونِي مَا تَرَ كُنْتُ جِبْتًا لَكُمْ فَمَنْ يَكْفُرُ بِي فَقَدْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْبِيَائِهِ أَجْمَعِينَ۔ تم کو چھوڑے رہو۔

(۶) بیہقی میں ہے مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدَ قَبْرِىِّ مَعْتَدًا وَمَنْ صَلَّى عَلَى نَائِيَا أُبْلِغْتُهُ



جو شخص ہم پر ہماری قبر کے پاس درود بھیجتا ہے تو ہم خود سنتے ہیں اور جو دور سے درود بھیجتا ہے تو ہم تک پہنچایا جاتا ہے + اس سے معلوم ہوا کہ دور کی آواز آپ تک نہیں پہنچتی ورنہ پہنچائے جانے کی کیا ضرورت ہے + جواب۔ اس حدیث میں یہ کہاں ہے کہ دور کا درود ہم نہیں سنتے۔ مطلب بالکل ظاہر ہے کہ قریب والے کا درود تو صرف خود سنتے ہیں اور دور والے کا درود سنتے بھی ہیں اور پہنچایا بھی جاتا ہے۔ ہم حاضر و ناظر کے ثبوت میں دلائل الخیرات کی وہ روایت پیش کر چکے ہیں کہ اہل محبت کا درود تو ہم بہ نفس نفیس خود سن لیتے ہیں اور غیر محبت والوں کا درود پہنچا دیا جاتا ہے۔ تو دور و قریب سے مراد دلی دور قریب ہے نہ کہ مسافت کے لحاظ سے ہے

گے بے منی و پیش منی دریمنی + گر بامنی و دریمنی پیش منی

پہنچائے جانے سے لازم نہیں آتا کہ آپ اس کو سنتے ہی نہیں۔ ورنہ ملائکہ بندوں کے اعمال بارگاہ الہی میں پیش کرتے ہیں تو کیا رب کو خبر نہیں۔ درود کی پیشی میں بندوں کی عزت ہے کہ درود پاک کی برکت سے ان کا یہ رتبہ ہوا کہ غلاموں کا نام شہنشاہِ انام کی بارگاہ میں آگیا۔ صلی اللہ علیہ وسلم + فقہاء فرماتے ہیں کہ بنی کی توہین کرنے والے کی توبہ قبول نہیں۔ دیکھو شامی باب المرتدین کیونکہ یہ توہین حق العباد ہے جو توبہ سے معاف نہیں ہوتا اگر توہین کی حضور کو خبر نہیں مہتی توبہ حق العباد کیونکہ بنی غیبت اسی وقت حق العباد بنتی ہے جب اس کی خبر اس کو ہو جاوے جس کی غیبت کی گئی ورنہ حق اللہ رہتی ہے۔ دیکھو شرح فقہ اکبر مصنف ملا علی قاری +

کتاب جلاء الافہام مصنف ابن قیم شاگرد ابن تیمیہ صفحہ ۳۷۷ حدیث نمبر ۱۰۱ میں حدیث نقل ہے لَیْسَ مِنْ عِبَادِیْ یُصَلِّیْ عَلَیَّ اِلَّا بَلَغَتْ صَوْتُهُ حَیْثُ کَانَ قُلْنَا بَعْدَ وَفَاتِكَ قَالَ وَ بَعْدَ وَفَاتِیْ یعنی کوئی کہیں سے درود شریف پڑھے مجھے اس کی آواز پہنچتی ہے۔ یہ دستور بعد وفات بھی رہے گا + جلاء الافہام مطبوعہ ادارہ الطباعة المنیریہ صفحہ ۳۷۷۔ انیس الجلیس مصنف مولانا جلال الدین سیوطی صفحہ ۲۲۲ میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اَصْحَابِیْ اَخَوَاتِیْ صَلُّوْا عَلَیَّ فِیْ کُلِّ یَوْمٍ اَلْاَشْیَءِ دَا جُمُعَةٍ بَعْدَ وَفَاتِیْ فَاِنِیْ اَسْمَعُ صَلَاتِکُمْ بِلَا وَاَسْطَیْ یعنی ہر جمعہ و پیر کو مجھ پر درود زیادہ پڑھو میری وفات کے بعد کیونکہ میں تمہارا درود بلا واسطہ سنتا ہوں + (۷) فتاویٰ بزاز میں ہے مَنْ قَالَ اِنَّ اَرْوَاحَ الْمَشَیْخِ حَاضِرَةٌ تَعْلَمُ بِکُفْرٍ جَوَّ کَہ



مشائخ کی روحیں حاضر میں جانتی ہیں وہ کافر ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح الدرب صفحہ ۷۵ میں فرماتے ہیں کہ انبیاء و مرسلین و لوازم الوہیت از علم غیب و شنیدن فریاد بر کس و در سر جا و قدرت بر جمیع مقدرات ثابت کنند یعنی نبی اور پیغمبروں کے لئے خدا کی صفات جیسے علم غیب اور ہر جگہ سے ہر شخص کی فریاد سنت اور تمام ممکنات پر قدرت ثابت کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ علم غیب اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ہے کسی اور میں ماننا صریح کفر ہے۔ بزازیہ فقہ کی معتبر کتاب ہے وہ حکیم غفر دے رہی ہے، جواب۔ فتاویٰ بزازیہ کی ظاہر عبارت کے زوہد میں تو مخالفین بھی آتے ہیں اولاً تو اس لئے کہ ہم امداد السلوک مصنف مولوی رشید احمد صاحب کی عبارت پیش کر چکے ہیں جس میں انہوں نے نہایت صفائی سے شیخ کی روح کو مریدین کے پاس حاضر جاننے کی تعلیم دی ہے۔ دوسرے، سئلے کہ بزازیہ کی عبارت میں یہ تصریح نہیں ہے کہ کس جگہ روح مشائخ کو حاضر جانے ہر جگہ یا بعض جگہ۔ اس اطلاق سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی مشائخ کی روح کو ایک جگہ بھی حاضر جانے یا ایک بات کا بھی علم مانے تو کافر ہے۔ اب مخالفین بھی ادراج مشائخ کو ان کی قبر یا مقام علیتین برزخ وغیرہ جہاں وہ رہتی ہیں۔ وہاں تو حاضر مانیں گے ہی۔ بس کہیں بھی مانا کفر ہوا۔ تیسرے اس سے کہ ہم اس بحث حاضر و ناظر میں شامی کی عبارت پیش کر چکے ہیں کہ یا حاضر یا ناظر کہنا کفر نہیں ہے۔ چوتھے کہ ہم اشعۃ اللمعات اور احیاء العلوم بلکہ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی دہلی کی عبارات بیان کر چکے ہیں جس میں وہ فرماتے ہیں کہ نمازی اپنے قبہ میں حضور علیہ السلام کو حاضر جان کر لَسْلَامٌ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ کہے۔ اب ان کا یہ فقہا پر بیزار کافرتی جاری ہو گیا یا نہیں لہذا مانتا ہو گا کہ بزازیہ میں جس حاضر و ناظر ماننے کو کفر فرمایا جا رہا ہے وہ وہ حاضر و ناظر ہوتا ہے جو صفت الہیہ ہے یعنی ذاتی، قدیم، واجب، بغیر کسی جگہ میں ہوئے کہ ایسا حاضر ہونا رب کی صفت ہے۔ وہ ہر جگہ ہے مگر کسی جگہ میں نہیں۔ پہلے سوال کے جواب میں ہم فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البدعات صفحہ ۱۴ کی عبارت اور برابرین قلم صفحہ ۲۷ کی عبارت نقل کر چکے ہیں جس سے ثابت ہوا کہ مولوی رشید احمد و خلیل احمد صاحبان بھی اس فتوے میں ہم سے متفق ہیں، شاہ عبدالعزیز صاحب کی عبارت بالکل واضح ہے کہ مشائخ و انبیاء کی قدرت تمام مقدرات الہیہ پر لہذا کی طرح ماننا کفر ہے ورنہ خود شاہ عبدالعزیز صاحب دَیْکُونُ الرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَہِیْدًا کے ماتحت حضور علیہ السلام کو حاضر ناظر مانتے ہیں۔ ان کی عبارت ہم بحث علم غیب میں اسی آیت مذکورہ کے ماتحت لکھ چکے ہیں۔



(۸) بعض مخالفین جب کوئی راستہ نہیں پاتے تو کہتے ہیں کہ ہم ابلیس میں ہر جگہ پہنچ جانے کی طاقت مانتے ہیں۔ اسی طرح آصف ابن برخیا اور ملک الموت اور ملائکہ میں یہ طاقت تسلیم کرتے ہیں مگر یہ نہیں مانتے کہ دیگر مخلوق کے کمالات پیغمبروں میں یا حضور علیہ السلام میں جمع ہیں + مولوی قاسم صاحب تحذیر انسان میں لکھتے ہیں کہ ”رہا عمل اس میں بسا اوقات غیر بنی بنی سے بڑھ جاتے ہیں + رحمہ اللہ میں مولوی حسین احمد صاحب نے لکھا کہ دیکھو تخت بلقیس لانے کی طاقت حضرت سلیمان میں نہ تھی اور آصف میں تھی در نہ آپ خود ہی کیوں نہ لے آتے۔ اسی طرح ہڈی نہ لے لیا کہ اَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تَحِطُ بِهِ خُبْرًا اے سلیمان میں وہ بات معلوم کر کے آیا ہوں جس کی آپ کو خبر نہیں۔ نیز ہڈی کی آنکھ زمین کے اندر کا پانی دیکھ لیتی ہے اسی لئے وہ حضرت سلیمان کی خدمت میں رہتا تھا کہ جنگل میں زمین کے اندر کا پانی بتائے اور حضرت سلیمان کو اس کی خبر نہ تھی۔ معلوم ہوا کہ انبیاء کے علم و طاقت سے غیر بنی بلکہ جانور کا علم و طاقت زیادہ ہو سکتا ہے + جواب غیر بنی میں بنی سے زیادہ یا کسی اور بنی میں حضور علیہ السلام سے زیادہ کمال ماننا صریح آیت قرآنی اور احادیث صحیحہ اور اجماع اُمت کے خلاف ہے۔ خود مخالفین بھی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں جن کی عبارات ہم پیش کر چکے + یہ آٹھواں اعتراض خود اپنے مذہب کو چھوٹا ہے + شفا شریف میں ہے کہ اگر کوئی کہے کہ فلاں کا علم حضور علیہ السلام سے زیادہ ہے وہ کافر ہے۔ کسی بھی کمال میں کسی کو حضور علیہ السلام سے زیادہ ماننا کفر ہے۔ کوئی غیر بنی بنی سے نہ تو علم میں بڑھ سکتا ہے نہ عمل میں۔ اگر کسی کی عمر سو سال ہو اور وہ اس تمام مدت میں عبادت ہی کرے اور کہے کہ میری عبادت تو سو سال کی ہے اور حضور علیہ السلام کی عبادت کل سچیں برس کی + لہذا عبادت میں حضور سے بڑھ گیا۔ وہ بے دین ہے۔ ان کے ایک سجدے کا جو ثواب ہے وہ ہماری لاکھوں برس کی عبادت سے کہیں بڑھ کر ہے۔ صرف یہ ہوا کہ اس کی محنت زیادہ ہوئی مگر قرب الہی، درجہ اور ثواب میں بنی سے اس کو کوئی نسبت ہی نہیں۔ شان بنی تو بہت بلند و بالا ہے + مشکوٰۃ باب فضائل الصحابہ میں ہے کہ میرے صحابی کا تھوڑے جو خیرات کرنا تمہارے پہاڑ بھر سونا خیرات کرنے سے افضل ہے۔ شمسون بنی اسرائیل نے ایک ہزار ماہ یعنی ۸۳ سال چار ماہ مسلسل عبادت کی مسلمانوں کو اس پر رشک ہوا کہ ہم اس کا درجہ کیسے پائیں۔ تو بیت کریمہ اُتری کیلئے الْقَدْرُ خَيْرٌ مِّنَ الْفَيْ شَقَرٍ شَبَّ قَدْرُ تُوْهُرِ اَرْبَعِ مِائَةٍ سِتِّينَ سَنَةٍ یعنی اے مسلمانو! تم کو ہم ایک شب قدر دیتے ہیں کہ اس شب میں عبادت بنی اسرائیل



کی ہزار ماہ کی عبادت سے بہتر ہے۔ تو حضور علیہ السلام کی ایک ایک ساعت لاکھوں شب قدر سے افضل ہے۔ جس مسجد پاک کے ایک گوشہ میں سید الانبیاء آرام فرما ہیں یعنی مسجد نبوی وہاں کی ایک رکعت پچاس ہزار کے برابر ثواب رکھتی ہے۔ جن کے قریب میں ہماری عبادت ایسی پھولتی پھلتی ہے تو ان کی عبادت کا کیا حال پوچھنا ہے ؟

اسی طرح یہ کہنا کہ آصف ابن برخیا میں تخت لانے کی طاقت تھی نہ کہ حضرت سلیمان میں محض یہودہ بلکہ اس سے قرآن فرماتا ہے وَقَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ إِنِّي آتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ اُس نے کہا جس کو کتاب کا علم تھا کہ میں اُس تخت بلقیس کو آپ کے پلک جھپکنے سے پہلے حاضر خدمت کر دوں گا۔ معلوم ہوا کہ آصف کی یہ قدرت علم کتاب کی وجہ سے تھی + بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ان کو اسم اعظم دیا تھا جس سے وہ یہ تخت لائے۔ ان کو یہ علم حضرت سلیمان کی برکت سے ملا۔ پھر یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ان میں یہ قدرت ہو۔ اور ان کے اُستاد سیدنا سلیمان علیہ السلام میں نہ ہو۔ رہا یہ کہ پھر آپ خود کیوں نہ لائے۔ وجہ بالکل ظاہر ہے کہ کام کرنا خدام کا کام ہے نہ کہ سلاطین کا۔ ہود یہ سلطنت چاہتا ہے کہ خدام سے کام لیا جائے۔ بادشاہ اپنے نوکروں سے پانی منگوا کر پیتا ہے تو کیا خود اس میں پانی لینے کی طاقت نہیں۔ رب العالمین دنیا کے سارے کام فرشتوں سے کراتا ہے کہ بارش برسانا، جان نکالنا پیٹ میں سچے بنانا سب ملائکہ کے سپرد ہے تو کیا خدا میں یہ طاقت نہیں ہے۔ کیا فرشتے خدا سے زیادہ طاقت رکھتے ہیں ؟ + تفسیر روح البیان نے زیر آیت فَصَيَّامٌ شَهْرًا مِّنْ مُّتَتَابِعِينَ پارہ پنجم سورہ نساء بیان فرمایا ہے کہ حضرت سلیمان کا آصف کو بلقیسی تخت لانے کا حکم دینا اس لئے تھا کہ آپ نے اپنے درجہ سے اترنا نہ چاہا یعنی یہ کام خدام کا ہے + اسی طرح ہُد کا قول قرآن نے نقل کیا کہ اُس نے کہا کہ میں وہ چیز دیکھ کر آیا ہوں جس کی آپ کو خبر نہیں۔ قرآن نے کہاں فرمایا کہ واقعی اُن کو خبر نہ تھی ہُد سمجھا کہ شاید اس کی خبر حضرت کو نہ ہوگی یہ کہہ دیا۔ لہذا اس سے سند نہیں پکڑی جاسکتی + نیز ہُد نے عرض کیا کہ اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَبْرًا میں وہ بات دیکھ کر آیا جو آپ نے نہ دیکھی یعنی اس ملک میں آپ بہ این جسم شریف مشاہدہ فرمانے نہ گئے خبر کی نفی نہیں حضرت سلیمان علیہ السلام کو سب کچھ خبر تھی مگر نشاء الہی یہ تھا کہ اتنا بڑا کام ایک ہُد چڑیا کے ذریعہ ہو تا کہ معلوم ہو جائے کہ پیغمبر کے پاس بیٹھنے والے جاؤ وہ کام کر دکھاتے ہیں جو دوسرے انسانوں سے نہیں ہو



سکتے۔ اگر حضرت سلیمان کو خبر نہ تھی تو آصف ابن برخیا بغیر کسی سے پتہ پوچھے یمن کے شہر سبا میں بلقیس کے گھر کیسے پہنچے اور ان کی آن میں تخت کیسے لے آئے؟ معلوم ہوا کہ سارا ملک یمن حضرت آصف کے سامنے تھا۔ تو پھر حضرت سلیمان سے کیسے مخفی رہ سکتا ہے؟ یوسف علیہ السلام کو باپ کا پتہ معلوم تھا مگر وقت سے پہلے اپنی خبر نہ دی تاکہ قحط سالی پڑے اور آپ کی شان دنیا کو معلوم ہو۔ پھر باپ سے ملاقات ہو + نیز زمین کے نیچے کا پانی معلوم کرنا ہمد کی یہ خدمت تھی۔ سلاطین ان کاموں کو اپنے آپ نہیں کرتے + مثنوی شریف میں ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک بار حضور علیہ السلام وضو فرما رہے تھے، موزے اتار کر رکھ دیئے کہ ایک چیل نے تھپٹ کر ایک موزہ اٹھالیا اور اوپر لے جا کر اٹا کر کے پھینک دیا جس میں سے سانپ نکلا۔ حضور علیہ السلام نے چیل سے دریافت کیا کہ تو نے میرا موزہ کیوں اٹھایا؟ عرض کیا کہ جب میں اڑتی ہوئی آپ کے سر مبارک کے مقابل آئی۔ تو آپ کے سر سے آسمان تک وہ نور نکلا کہ اس میں آکر مجھ پر زمین کے ساتوں طبقے روشن ہو گئے۔ اس سے میں نے آپ کے موزے کے اندر کا سانپ دیکھ لیا۔ تو اس خیال سے اٹھالیا کہ شاید آپ بے توجہی میں اس کو پہن لیں اور آپ کو تکلیف پہنچ جاوے۔ مولانا فرماتے ہیں سے

مار در موزہ بہر سیم در ہوا ۛ نیست از من عکس تست اے مصطفیٰ

پھر حضور نے فرمایا سے

گرچہ ہر غیب حسد امارا نمود ۛ دل دریں لحظہ بحق مشغول بود

عکس نور حق ہمہ لوری بود ۛ عکس در از حق ہمہ دوری بود

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک بار عرض کیا کہ یا حبیب اللہ آج بہت تیز بارش آئی اور آپ قبرستان میں تھے۔ آپ کے کپڑے کیوں تر نہ ہوئے؟ فرمایا کہ عائشہ تم نے کیا اورھا ہوا ہے؟ عرض کیا کہ آپ کا تہبند شریف۔ فرمایا سے

گفت بہر آن نمود اے پاک حبیب ۛ چشم پاکت را خدا باران غیب

نیست این باران ازیں بر شما ۛ ہست باماں دیگر و دیگر شما

اے محبوبہ اس تہبند شریف کی برکت سے تمہاری آنکھوں سے غیب کے پردے کھل گئے یہ بارش نور تھی نہ کہ پانی کی بارش۔ اس کا بادل اور آسمان ہی دوسرا ہے۔ اے عائشہ یہ کسی کو نظر



نہیں آیا کرتی۔ تم نے ہمارے تہنہ کی برکت سے اس کو دیکھ لیا، ہدہ کی آنکھ کو یہ طاقت ابرہیم علیہ السلام کی آگ پر پانی ڈالنے کی برکت سے ملی اور حضرت سلیمان کی صحبت سے ہے۔  
 (۹) اگر حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں تو مدینہ پاک حاضر ہونے کی کیا ضرورت ہے؟  
 جواب۔ جب خدا بر جگہ ہے تو کعبہ جانے کی کیا ضرورت ہے؟ اور پھر معراج میں حضور علیہ السلام کے عرش پر جانے کا کیا فائدہ تھا؟ جناب مدینہ منورہ دار السلطنت ہے اور خاص تجلی گاہ۔  
 جیسے کہ برقی طاقت کے لئے پاور ہوس بلکہ اولیاء اللہ کی قبور مختلف پادروں کے قفقے میں ان کی بھی زیارت ضروری ہے وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ  
 اَجْمَعِیْنَ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ اَحَدُ الرَّحْمٰیْمِیْنَ ۵

## حضور علیہ السلام کو بشر یا بھالی کہنے کی بحث

اس میں ایک مقدمہ اور دو باب ہیں

**مُقَدِّمَہ** بنی کی تعریف اور ان کے درجات کے بیان میں

**عَقِیدَہ**۔ بنی وہ انسان مرد ہیں جن کو اللہ نے احکام شرعیہ کی تبلیغ کے لئے بھیجا شرح عقائد) مذہبی نہ تو غیر انسان ہو اور نہ عورت۔ قرآن فرماتا ہے وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِیْ اِلَیْہِمْ اور تم نے آپ سے پہلے نہ بھیجا مگر ان مردوں کو جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے معلوم ہوا کہ جن فرشتہ عورت وغیرہ بنی نہیں ہو سکتے + عَقِیدَہ بنی ہمیشہ اعلیٰ خاندان اور عالی نسب میں سے ہوتے ہیں اور نہایت عمدہ اخلاق ان کو عطا ہوتے ہیں۔ ذلیل قوم اور ادنیٰ حرکات سے محفوظ (بہار شریعت) بخاری بلداد کے شروع میں ہے کہ جب ہر قتل بادشاہ روم کے پاس حضور علیہ السلام کا فرمان عالی پہنچا کہ اَسْلِمْتَ اَسْلِمْتَ اَسْلَمْتَ رومی کا تو ہر قتل نے ابوسفیان کو بلا کر حضور علیہ السلام کے متعلق کچھ سوالات کئے۔ پہلا سوال یہ تھا کہ کَیْفَ نَسَبُہُ فِیْکُمْ تَمَّیْسُ اَنْ کا خاندان و نسب کیسا ہے؟ ابوسفیان نے کہا هُوَ فِیْنَا ذُو نَسَبٍ وہ ہم میں نہایت اعلیٰ خاندان میں یعنی قریشی؟ شمی و مطہی ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں ہر قتل نے کہا وَكَذٰلِكَ الرَّسُلُ تَبِعَتْ فِیْ قَوْمِہَا ہمیشہ انبیائے کرام عالی قوم و اعلیٰ خاندان میں بھیجے جاتے ہیں + جس







حالانکہ سب بنو نہیں۔ اس کی پوری تحقیق ہماری کتاب شان حبیب الرحمن میں دیکھو۔  
عقیدہ کوئی شخص اپنی عبادت و اعمال سے نبوت نہیں پاسکتا۔ نبوت محض عطا الہی ہے  
اللہ اعلم بحیث یجعل رسالتہ اللہ خوب جانتا ہے کہ جہاں اپنی رسالت رکھے، اور غیر بنی خواہ غوث  
ہو یا قطب ابدال یا کچھ اور۔ نہ تو بنی کے برابر ہو سکتا ہے نہ اس سے بڑھ سکے۔ یہ چند امور خیل میں رہیں

## بہار باب

اس بیان میں کہ بنی علیہ السلام کو بشر یا بھائی وغیرہ کہنا حرام ہے

بنی جنس بشر میں آتے ہیں اور انسان ہی ہوتے ہیں جن یا فرشتہ نہیں ہوتے۔ یہ دنیاوی احکام ہیں  
ورنہ بشریت کی ابتداء آدم علیہ السلام سے ہوئی۔ کیونکہ وہ ہی ابو البشر ہیں اور حضور علیہ السلام اس  
وقت بنی ہیں جبکہ آدم علیہ السلام آب و گل میں ہیں خود فرشتے ہیں کُنْتُ نَبِيًّا وَ اَدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ  
اس وقت حضور بنی ہیں بشر نہیں۔ سب کچھ صحیح لیکن اُن کو بشر یا انسان کہہ پکارنا یا حضور علیہ السلام  
کو یا محمد یا کہ اے ابراہیم کے باپ یا اے بھائی باوا وغیرہ برادری کے الفاظ سے یاد کرنا حرام ہے۔ اوسا گراہت  
کی نیت سے پکارنا تو کافر ہے، عالمگیری وغیرہ کتب فقہ میں ہے کہ جو شخص حضور علیہ السلام کو ہَذَا الرَّجُلُ  
یہ مرد اہانت کی نیت سے کہے تو کافر ہے بلکہ یا رسول اللہ یا حبیب اللہ یا شفیع المذنبین وغیرہ عظمت کے نثار  
سے یاد کرنا لازم ہے۔ شعراء جو اشعار میں یا محمد لکھ دیتے ہیں وہ منافی موقعہ کی وجہ سے بے پڑھنے والے کو  
لازم ہے کہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے، اسی طرح جو کہتے ہیں کہ ع واد کیا جو دو کرم ہے شہ لہجی تیرا، یہ تیرا  
انہائی ناپاک کلمہ ہے۔ جیسے اے آقا میں تیرے قربان۔ اے ماں تو کہاں ہے؟ اے اللہ تو ہم پر رحم فرما۔  
اس تو اور تیرے کی حیثیت اور ہے۔

۱۱۱ قرآن کریم فرماتا ہے لَا تَخْفَؤْا دَعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدَعَاءِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ وَلَا تَجْهَرُوا  
لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ رسول کے پکارنے  
کو آپس میں ایسا نہ ظہر الوجود جیسا کہ تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو اور اُن کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے  
ایک دوسرے کے سامنے چہتے ہو کہ کہیں تمہارے اعمال برباد نہ ہو جاویں اور تم کو خبر نہ ہو۔  
ضبطی اعمال کفر کی وجہ سے ہوتی ہے۔ مدارج جلد اول و ص ۱۲۰ جملہ رعایت حقوق اولیست میں ہے  
نخو انید اور ابناء مبارک او چنانکہ می خوانید بعضی زشا بعض را بلکہ بگوید یا رسول اللہ یا نبی اللہ یا تو قبر



و توضیح: "بنی علیہ السلام کو اُن کا نام پاک لیکر نہ بناؤ جیسے بعض بعض کو بتاتے ہیں بلکہ یوں کہو یا رسول اللہ یا بنی اللہ تو قیور و عزت کے ساتھ + تفسیر روح البیان زیر آیت لَا تَجْعَلُوا سَمَاءَ وَامْتَنَى لَا تَجْعَلُوا نِدَاءَ كُمْ اَيَّاهُ وَتَسْمِيَتَكُمْ لَهُ كُنْدَاءً بَعْضُكُمْ بَعْضًا لِاسْمِهِ مِثْلُ يَا مُحَمَّدٌ وَيَا ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَ لَكِنْ بَلَقِيهِ الْمُعْظِمَ مِثْلُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَيَا رَسُولَ اللَّهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ معنی یہ ہیں کہ حضور علیہ السلام کو پکارنا یا نام لینا ایسا نہ بناؤ جیسا کہ بعض لوگ بعض کو نام سے پکارتے ہیں جیسے یا محمد اور یا ابن عبد اللہ وغیرہ لیکن اُن کے عظمت والے القاب سے پکارو جیسے یا بنی اللہ یا رسول اللہ جیسا کہ خود رب تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا النبی یا ایہا الرسول + ان آیات قرآنیہ اور اقوال مفسرین و محدثین سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کا ادب ہر حال میں ملحوظ رکھا جاوے نداء میں، کلام میں، ہر ادا میں +

(۲) دنیاوی عظمت والوں کو بھی اُن کا نام لیکر نہیں پکارا جاتا۔ ماں کو والدہ صاحبہ، باپ کو والد ماجد، بھائی کو بھائی صاحب جیسے الفاظ سے یاد کرتے ہیں۔ اگر کوئی اپنی ماں کو باپ کی بیوی یا باپ کو ماں کا شوہر کہے یا اُس کا نام لے کر پکارے یا اُس کو بھیا وغیرہ کہے۔ تو اگرچہ بات تو سچی ہے مگر بے ادب گستاخ کہا جائیگا کہ برابری کے کلمات سے کیوں یاد کیا + حضور علیہ السلام تو خلیفۃ اللہ الاعظم ہیں ان کو نام سے پکارنا یا بھائی وغیرہ کہنا یقیناً حرام ہے + گھر میں بہن ماں بیوی بیٹی سب ہی عورتیں ہیں مگر اُن کے نام و کام و احکام جدا گانہ جو ماں کو بیوی یا بیوی کو ماں کہا پکارے وہ بے ایمان ہی ہے اور جو ان سب کو ایک نگاہ سے دیکھے وہ مرد دہے ایسے ہی جو بنی کو اُمّتی یا اُمّتی کو بنی کی طرح سمجھے وہ ملعون ہے۔ دیوبندیوں نے بنی کو اُمّتی کا درجہ دیا اُن کے پیشوا مولوی اسماعیل نے سید احمد بریلوی کو بنی کے برابر کرسی دی۔ دیکھو صراطِ مستقیم کا خاتمہ معاذ اللہ +

(۳) رب تعالیٰ جس کو کوئی خاص درجہ عطا فرمائے اُس کو عام القاب سے پکارنا اُس کے اُن مرتبہ عالیہ کا انکار کرنا ہے۔ اگر دنیاوی سلطنت کی طرف سے کسی کو نواب یا خان بہادر کا خطاب ملے تو اُس کو آدمی یا آدمی کا بچہ یا بھائی وغیرہ کہنا اور ان القاب سے یاد نہ کرنا جرم ہے کہ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ تم حکومت کے عطا کئے ہوئے ان خطابات سے ناراض ہو۔ تو جس ذات عالی کو رب کی طرف سے نبی رسول کا خطاب ملے اس کو ان القاب کے علاوہ بھائی وغیرہ کہنا جرم ہے +



۱۴) خود پروردگار عالم نے قرآن کریم میں حضور علیہ السلام کو یا محمد یا ایا مومنین سے نہ پکارا بلکہ یا ایہا النبی یا ایہا الرسول یا ایہا المرسل یا ایہا المدثر وغیرہ پیارے القابات سے پکارا۔ حالانکہ وہ رب ہے اور ہم غلاموں کو کیا حق ہے کہ اُن کو بشر یا جہالی کہہ دیکاریں ؟

۱۵) قرآن کریم نے کفار مکہ کا یہ طریقہ بتایا ہے کہ وہ انبیاء کو بشر کہتے تھے قَالُوا مَا آتَانَهُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کہ فرجے نہیں ہو تم مگر ہم جیسے بشر لیکن اَطْعَمْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ اِنَّكُمْ اِذَا الْخُسُوفُ اُكْرِمْتُمْ نے اپنے جیسے بشر کی پیروی کی تو تم نقصان والے ہو وغیرہ وغیرہ + اس قسم کی بہت سی آیات ہیں۔ اسی طرح مسادات بتانا یا انبیاء کرام کی شان گھٹانا طریقہ ابیس ہے کہ اُس نے کہا خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ خدا یا تو نے مجھے آگ سے اور اُن کو مٹی سے پیدا فرمایا۔ مطلب یہ کہ میں اُن سے افضل ہوں + اسی طرح اب یہ کہنا کہ ہم میں اور پیغمبروں میں کیا فرق ہے ہم بھی بشر وہ بھی بشر بلکہ ہم زندہ وہ مڑے۔ یہ سب ابلیسی کلام ہیں ؟

## دوسرا باب

مَثَلُ بَشَرِيَّةٍ بِاعْتِرَافَاتِ كَيْفِيَّاتِهَا

۱۱) قرآن فرماتا ہے قُلْ اِنَّمَا اَازَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ اے محبوب فرمادو کہ میں تم جیسا بشر ہوں ۔ اس آیت قرآنیہ سے معلوم ہوا کہ حضور بھی ہماری طرح بشر ہیں اگر نہیں ہیں تو آیت معاذ اللہ تھوٹی ہو جاوے گی۔ جواب۔ اس آیت میں چند طرح غور کرنا لازم ہے۔ ایک یہ کہ فرمایا گیا ہے قُلْ اے محبوب آپ فرمادو تو یہ کلمہ فرمانے کی صورت حضور علیہ السلام کی اجازت ہے کہ آپ بطور انکسار و تواضع فرمادیں۔ یہ نہیں کہ قُولُوا اِنَّكُمُو بَشَرٌ مِثْلُنَا اے لوگو تم کہا کرو کہ حضور علیہ السلام ہم جیسے بشر ہیں بلکہ قُلْ میں اس جانب اشارہ ہے کہ بشر وغیرہ کلمات تم کہہ دو تم کہیں گے ہم تو فرمائیں گے شَهِدَا اَوْ مَبَشِّرَا وَنَذِيرَا دَاعِيَا اِلَى اللَّهِ بِاَذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ہم تو فرمائیں گے يَا اَيُّهَا الْمُرْسَلُ يَا اَيُّهَا الْمَدْيُوتُ وغیرہ ہم تو آپ کی شان بڑھائیں گے آپ انکسار یہ فرما سکتے ہیں۔ نیز اس آیت میں کفار سے خطاب ہے چونکہ ہر چیز اپنی غیر جنس سے نفرت کرتی ہے لہذا فرمایا گیا کہ اے کفار تم مجھ سے گھبراؤ نہیں میں تمہاری جنس سے ہوں یعنی بشر ہوں + شکاری جانوروں کی سی آواز نکال کر شکار کرتا ہے۔ اس سے کفار کو اپنی طرت مائل کرنا مقصود ہے اگر دیوبندی بھی کفار ہیں سے ہی ہیں تو ان سے بھی یہ خطاب ہو سکتا



ہے ہم سمجھنا ان سے فرمایا گیا اَتَكْمُلُ مِثْلِي طوطے کے سامنے آئینہ رکھ کر اور خود آئینہ کے پیچھے کھڑے ہو کر بولتے ہیں تاکہ طوطا اپنا عکس آئینہ میں دیکھ کر سمجھے کہ یہ میرے جنس کی آواز ہے۔ انبیائے کرام رب کا آئینہ ہیں آواز و زبان ان کی موتی ہے اور کلام رب کا۔ کفّت من آئینہ مقبول دوست۔ یہ عکس کا لحاظ ہے + دوسرے اس طرح کہ مِثْلُکُمْ پر آیت ختم نہ ہوئی بکہ آگے آ رہا ہے یُوْحٰی اِلَیَّ + یُوْحٰی اِلَیَّ کی قید ایسی ہے جیسے ہم کہیں کہ زید دیگر حیوانات کی طرح حیوان ہے مگر ناطق ہے۔ تو ناطق کی قید نے زید اور دیگر حیوانات میں ذاتی فرق پیدا کر دیا۔ کہ اس قید سے زید تو اشرف المخلوقات انسان ہوا۔ اور دوسرے حیوانات اور شے۔ اسی طرح وحی کی صفت نے بنی اور امتی میں بہت بڑا فرق بتا دیا۔ حیوان اور انسان میں صرف ایک درجہ کا فرق ہے۔ مگر بشریت اور شانِ مصطفویٰ میں ۲۷ درجہ فرق ہے اولاً بشر پھر مومن پھر شہید پھر متقی پھر ولی پھر ابدال پھر اوتاد پھر قطب پھر غوث پھر غوث الاعظم پھر تابعی پھر صحابی پھر مہاجر پھر صدیق پھر بنی پھر رحمتہ للعالمین وغیرہ یہ ۲۷ مراتب کا اجمالی ذکر ہے۔ تفصیل دیکھنا ہو تو ہماری کتاب شریح حبیب الرحمن میں ملاحظہ کرو۔ تو عام بشر اور مصطفیٰ علیہ السلام میں شرکت کیسی؟ یہ شرکت تو ایسی بھی نہیں جیسی کہ جنس عالی یا کسی عرض عام کے افراد کو انسان سے ہے۔ یہ تو ایسا ہوا کہ کوئی کہے اللہ ہماری طرح موجود ہے اللہ ہماری طرح سمیع و بصیر ہے۔ کیونکہ کلمہ موجود و علیم ہر جگہ بولا جاتا ہے جس طرح ہماری موجودیت اور رب کی موجودیت میں کوئی نسبت ہی نہیں۔ ایسے ہی ہماری بشریت اور محبوب علیہ السلام کی بشریت میں کوئی نسبت نہیں ہے

اسے ہزاراں جیشیل اندر بشر + بہر حق سوائے غریباں یک نظر

حضور علیہ السلام کی بشریت ہزار ہا جبریلی حیثیت سے اعلیٰ ہے +

تیسرے اس طرح کہ قرآن کریم میں ہے مِثْلُ نُورٍ کَمِشْكُوَةٍ فِیْہَا صُبْحٌ رَّبِّ کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق کہ اس میں ایک چراغ ہے + اس آیت میں بھی کلمہ مثل ہے تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ نور خدا چراغ کی طرح مدشنی ہے + اسی طرح قرآن میں ہے وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْاَرْضِ وَ لَا طَائِرٍ یَّطِیْرُ یُجَنِّحُہٗ اِلَّا اَمَمٌ اَمْثَلُکُمْ نَبِیٌّ ہُوَ کُوْنِیْ جَانِزٌ زَمِیْنِ میں نہ کوئی پرندہ جو اپنے بازوؤں سے اڑتا ہو مگر تمہاری طرح امتیں ہیں + یہاں بھی کلمہ امثال موجود ہے تو کیا یہ کہنا درست ہوگا کہ ہر انسان گدھے اتوں جیسا ہے ہرگز نہیں + نیز انما کا حصر انسانی ہے نہ کہ حقیقی یعنی میں نہ خدا ہوں نہ خدا کا بیٹا



بلکہ تمہاری طرح خاص بندہ ہوں۔ جیسے ۲ روت و ماروت کا کہنا اِنَّمَا خُنْ فِئْتَنَةً ۛ

چوتھے اس طرح کہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام ایمان، عبادات، معاملات و غیرہ میں کسی شئی میں ہم جیسے نہیں۔ ہر بات میں فرق عظیم ہے۔ حضور علیہ السلام کا کلمہ ہے اِنَّا رَسُولُ اللّٰهِ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اگر ہم یہ کہیں تو کافر و مجاہدیں۔ حضور علیہ السلام کا ایمان دیکھی ہوئی چیزوں پر کہ ب کو جنت و دوزخ کو ملاحظہ فرمایا۔ ہمارا ایمان سنا ہوا ہے۔ ہمارے لئے ارکان اسلام پانچ حضور علیہ السلام کے لئے چار یعنی آپ پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ دیکھو شامی شروع کتاب الزکوٰۃ۔ ہم پر پانچ نمازیں فرض حضور علیہ السلام پر چھ یعنی تہجد بھی فرض و مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ ۛ ہم کو چار بیویوں کی اجازت حضور علیہ السلام کیلئے کوئی پابندی نہیں جس قدر چاہیں ۛ ہماری بیویاں ہمارے مرنے کے بعد دوسرے سے نکاح کر سکتی ہیں۔ مگر حضور علیہ السلام کی ازواج پاک سب مسلمانوں کی مائیں و اَزْوَاجُهُ اُمَّهَاتُهُمْ کسی کے نکاح میں نہیں آسکتیں وَلَا تَنْكِحُوا اَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ اَبَدًا ۛ ہمارے بعد ہماری میراث تقسیم ہو حضور کی میراث نہ ہے ۛ ہمارا پیشاب پائخانہ ناپاک حضور علیہ السلام فضلات شریفہ ہمت کے لئے پاک (دیکھو شامی باب النجاس) مرقات باب احکام المیاء فصل اول میں ہے و من ثم اختار كثير من اصحابنا طهارة فضلاته ۛ اسی مرقاة باب الستر کے شروع میں ہے و لذل اجتمع ابو طيبة فشرب دمه ۛ اسی طرح مدارج النبوة میں جلد اول وصل عرق شریف صفحہ ۲۵ میں بھی ہے ۛ یہ تو شرعی احکام میں فرق بتائے گئے ورنہ لاکھوں امور میں فرق عظیم ہے۔ ہم کو اس ذات کریم سے کوئی نسبت ہی نہیں یوں سمجھو کہ بے مثل خالق کے بے مثل بندے ہیں ۛ

بے مثلی حق کے منظر مو پھر مثل تمہارا کیونکر ہو ۛ نہیں کوئی تمہارا ہم رتبہ نہ کوئی تیرا ہم پایہ پایا

اس قدر فرق عظیم ہوتے ہوئے مثلیت کے کیا معنی ؟ ۛ

پانچویں اس طرح کہ اس آیت میں ہے بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۛ نہیں ہے کہ اِنْسَانٌ مِّثْلُكُمْ بشر کے معنی میں ذو بشرہ یعنی ظاہری پیرے مہرہ والا۔ بشرہ کہتے ہیں ظاہر کھال کو۔ تو معنی یہ ہوئے کہ میں ظاہر رنگ و روپ میں تم جیسا معلوم ہوتا ہوں کہ اعضائے بدن دیکھنے میں یکساں معلوم ہوتے ہیں مگر حقیقت یہ یُوْحٰی اِلَیَّہُمْ صَاحِبُ وَحٰی ۛ یہ گفتگو بھی فقط ظاہری طور پر ہے ورنہ ہمارے ظاہری اعضاء کو حضور علیہ السلام کے اعضاء مبارکہ سے کوئی نسبت نہیں۔ قدرت الہی تو دیکھو کہ منہ کا لعاب شریف



کھڑی کنوئیں میں پڑے پانی کو میٹھا کر دے، حدیبیہ کے خشک کوئیں میں پڑ جاوے تو پانی پیدا کر دے  
حضرت جابر کی بانڈی میں پڑ کر شور باؤر بولیاں بڑھا دے۔ آٹے میں پڑے تو آٹے میں برکت دے،  
صدیق کے پاؤں میں پہنچ کر سانپ کے زہر کو دفع کر دے، عبداللہ ابن عتیک کے ٹوٹے ہوئے پاؤں میں  
پہنچ کر بڑی کوجوڑ دے، حضرت علی کی آنکھ میں لگے تو لعل الجواہر کا کام دے، آج ہزار دہرے  
کی درابھی اس قدر اثر نہیں رکھتی، اگر سر پاک سے قدم پاک تک ہر عضو شریف کی برکات دیکھتے ہیں تو  
ہماری کتاب شان حبیب الرحمان کا مطالعہ کرو، ہمارے ہر عضو کا سایہ حضور کے کسی عضو کا سایہ نہیں  
پسینہ پاک میں مشک وغیرہ سے بہتر خوشبو صلی اللہ علیہ وسلم۔

چپٹے اس طرح کہ شیخ عبدالحق مدارج النبوة جلد اول باب سوم وممل انماہ شہات میں فرماتے ہیں  
و در حقیقت تشابہات اند علماء آن رامعالی لائقہ تادیلات ماثقہ کردہ راجع بحق ساخته اند۔ یہ آیات  
حقیقت میں تشابہات ہیں کہ علماء نے ان کے مناسب معانی اور بہتر تاویلیں کر کے حق کی طرف پھیرا ہے۔  
اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ یَا مَثَلُ نُورِهِ کَمِ شَوْکَۃٍ و غیرہ آیات، اور  
بظاہر شان ضاوندی کے خلاف معلوم ہوتی ہیں وہ تشابہات ہیں۔ اسی طرح انماہ شہات وغیرہ وہ  
آیات جو بظاہر شان مصطفوی کے خلاف ہیں تشابہات ہیں لہذا ان کے ظاہر سے دلیل پکڑنا غلط ہے۔  
ساتویں اس طرح کہ روزہ دھال کے بارے میں حضور نے فرمایا اَیُّکُمْ مِثْلُیْ تَمَّ مِیْنِہِمْ جِیسا کون  
ہے؟ جیسے کہ نفل پڑھنے کے بارے میں فرمایا یَا بَکِّیْ کَسْتُ کَا حَسْبِ مِثْلِکُمْ لیکن ہم تمہاری طرح نہیں،  
صیبر کرام نے بہت موقعوں پر فرمایا اَیُّنَا مِثْلُکُمْ ہم میں حضور علیہ السلام کی طرح کون ہے؟ اور ہمیشہ تو  
فرمایا ہیں کہ حضور علیہ السلام ہم جیسے نہیں اور اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہم جیسے ہی ہیں۔ ان  
میں بہت بقت کرنا ضروری ہے۔ وہ اسی طرح ہو سکتی ہے کہ آیت ہیں تاویل کی جاوے۔

آٹھویں اس طرح کہ تفسیر روح البیان سورہ مریم میں کَذٰلِکَ یَخْصُصُکَ مَا تَحْتَہِ کہ حضور علیہ السلام  
کی تین صورتیں ہیں بصورت بشری، بصورت حق، بصورت ملکی، بشریت کا ذکر تھا تا بشر حق کی طرف  
ہُوَ اَمِنْ رَاٰی فَاَقْدَرْنَا اَنْتَیْ جَسَدِہِمْ کو دیکھا حق دیکھا، صورت ملکی کا ذکر فرمایا اِنِّیْ مَعَهُ فَاَقْدَرْنَا  
لَا یَسْعٰی رِیَآءُ مَلَکٌ مَّعَرَبٌ وَاَیُّنَا مِثْلُکُمْ بعض وقت ہم کو اللہ سے وہ قرب ہو گیا کہ نہ اس  
میں قرب فرشتہ کی گنجائش ہے نہ رسول نبی کی، معراج میں سرد پہنچ کر طاقت دیر ملی ختم ہو گئی مگر حضور



علیہ السلام کی بشری صفت کی بھی ابتداء نہ تھی اس آیت میں محض ایک صفت کا ذکر ہے ۔  
 نوں اس طرح کہ جیسے مثل کدو میں یہ تو فرمایا کہ ہم تم جیسے بشر میں یہ نہ فرمایا کہ کس وصف میں تم  
 جیسے ہیں یعنی جس طرح تم محض بندے ہو، نہ خدا نہ خدا کے بیٹے نہ خدا کی صفات سے موصوف۔ اسی طرح  
 میں عبد اللہ ہوں نہ اللہ ہوں نہ ابن اللہ + عیسائیوں نے چند معجزات دیکھ کر عیسیٰ علیہ السلام کو ابن  
 اللہ کہہ دیا۔ تم ہمارے خدا و معجزات دیکھ کر یہ نہ کہہ دینا بلکہ کہنا عبد اللہ و رسولہ ۔

تفسیر کبیر شرح پارہ ۲ از یہ آیت فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَصْدَ نوح میں ہے کہ بنی بشر اس  
 نے ہوتے ہیں کہ اگر فرشتہ ہوتے تو وہ ان کے معجزات کو ان کی ملکی طاقت پر محمول کر لیتے۔ آپ جب  
 بشر ہو کر یہ معجزات دکھاتے ہیں تو ان کا کمال معلوم ہوتا ہے۔ غرض کہ انبیاء کی بشریت ان کا کمال ہے لہذا  
 آیت ناما مقصود یہ ہوا کہ ہم تم جیسے بشر ہو کر ایسے کمالات دکھاتے ہیں۔ تم تو دکھا دو ۔

دسویں اس طرح کہ بہت سے الفاظ وہ ہیں جو بغیر اپنے لئے استعمال فرما سکتے ہیں اور وہ ان کا  
 کمال ہے۔ مگر دوسر کوئی ان کی شان میں یہ کہے تو گستاخی ہے دیکھو آدم علیہ السلام نے عرض کیا رَبَّنَا ظَلَمْنَا  
 أَنْفُسَنَا۔ یونس علیہ السلام نے رب سے عرض کیا إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ۔ موسیٰ علیہ السلام نے  
 فرعون سے فرمایا فَعَلَّمَهَا إِذْ أَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ لیکن کوئی اور اگر ان حضرات کو ظالم یا ضل کہے۔ تو  
 ایمان سے خارج ہوگا۔ اسی طرح بشر کا لفظ بھی ہے ۔

(۲) حضور علیہ السلام نے اپنے متعلق فرمایا وَ أَكْرَمُوا أَخَاكُمْ تم اپنے بھائی (ہمارا) احترام کرو جس  
 سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام ہمارے بھائی ہیں مگر بڑے بھائی ہیں نہ کہ چھوٹے ۔  
 (۳) قرآن فرماتا ہے وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا۔ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا۔ وَإِلَىٰ عَادَ  
 أَخَاهُمْ هُودًا۔ ان آیات میں رب نے انبیاء کرام کو دین، ثمود اور عاد کا بھائی فرمایا۔ معلوم ہوا کہ  
 انبیاء امتیوں کے بھائی ہوتے ہیں ۔

جواب حضور علیہ السلام نے اپنے کرم کریمانہ سے بطور تواضع و انکسار فرمایا أَخَاكُمْ اس فرمانے  
 سے ہم کو بھائی کہنے کی اجازت کیسے ملی؟ ایک بادشاہ اپنی رعایا سے کہتا ہے کہ میں آپ لوگوں کا خادم  
 ہوں تو رعایا کو حق نہیں کہ بادشاہ کو خادم کہہ کر پکارتے۔ اسی طرح رب نے ارشاد فرمایا کہ حضرت شعیب  
 و صالح و حمود علیہم السلام مدین اور ثمود اور عاد قوموں میں سے تھے۔ کسی اور قوم کے نہ تھے یہ بتانے کے



لئے آخاھم فرمایا۔ یہ کہاں فرمایا ہے کہ ان کی قوم والوں کو بھائی کہنے کی اجازت دی گئی تھی ؟ + اور ہم اپنے باپ میں ثابت کر چکے ہیں کہ انبیائے کرام کو برابری کے القاب سے پکارنا حرام ہے اور لفظ بھائی برابر کا کلمہ ہے۔ باپ بھی گوارا نہیں کرتا کہ اس کا بیٹا اس کو بھائی کہے ۔

(۴) قرآن کہتا ہے اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ مُسْلِمُونَ آپس میں بھائی ہیں اور حضور علیہ السلام بھی مومن ہیں لہذا آپ بھی مومنوں کے بھائی ہوئے۔ تو حضور علیہ السلام کو کیوں نہ بھائی کہا جائے ۔  
جواب۔ پھر تو خدا کو بھی اپنا بھائی کہو۔ کیونکہ وہ بھی مومن ہے۔ قرآن میں ہے اَلْمَلٰٓئِکَةُ الْمُقَرَّبٰتُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنِ اور ہر مومن آپس میں بھائی۔ لہذا خدا بھی مسلمانوں کا بھائی مراد اللہ۔ نیز بھائی کی بیوی بھابی ہوتی ہے اور اس سے نکاح حلال اور بیوی مسلمانوں کی مائیں ہیں ان سے نکاح کرنا حرام ہے (قرآن کریم) لہذا نبی ہمارے لئے مثل والد ہوئے۔ والد کی بیوی ماں ہے نہ کہ بھائی کی + جناب ہم تو مومن ہیں اور حضور علیہ السلام عین ایمان + تصدیق بردہ شریف میں ہے تَاٰخِذَتِیْ فِی الْغَارِ الصِّدِّیْقُ کَمَیْمَتِیْ یعنی غار ثور میں صدق بھی تھا صدیق بھی تھے + حضور علیہ السلام اور عام مومنین میں صرف لفظ مومن کا اشتراک ہے جیسے رب اور عام مومنین میں نہ کہ حقیقت مومن میں۔ ہم اور طرح۔ اس کی تفصیل ہم جواب نمبر ۱ میں بیان کر چکے ہیں ۔

(۵) حضور علیہ السلام اولاد آدم میں ہماری طرح کھاتے پیتے موتے جائتے اور زندگی گزارتے ہیں بیمار ہوتے ہیں۔ موت آتی ہے۔ اتنی باتوں میں شرکت ہوتے ہوئے ان کو ایستہ یا اپنا بھائی کیوں کہا جاتا ہے جواب۔ اس کا فیصلہ ثنوی میں خوب فرما دیا ہے ۔

گفت اینک ما بشر ایشان بشر + ما دایشان بستہ خواہیم و خور  
ایں نہ دانستند ایشان از عمی + ہست فرقتہ در میاں بے انتہا  
ہر دو یک کُلی خور و زبور و غسل + ناں یکے شدنیش زان دیگر غسل  
ہر دو گول آہو گیا خور و ند و آب + زین یکے سر کیں شدن ان مثلناب  
ایں خورد گرد و پلیدی زین جدا + وال خورد گرد و ہمہ نور حنہ

کفار نے کہا کہ ہم اور پیغمبر بشر میں کیونکہ ہم اور وہ دونوں کھاتے موتے ہیں وابستہ ہیں۔ انہوں نے یہ نہ جانا کہ انجام میں بہت بڑا فرق ہے۔ پھر اگر شہد کی مکھی ایک ہی پھول چوستی ہے مگر اس سے



زہر اور اس سے شہد بنتا ہے + وہ دونوں ہرن ایک ہی دانہ پانی کھاتے پیتے ہیں۔ اور ایک سے پاخانہ دوسرے سے مشک بنتا ہے + یہ جو کھاتا ہے اس سے پلیدی بنتی ہے بنی کے کھانے سے نور خدا ہوتا ہے یہ سب تو ایسا ہے جیسے کوئی کلمہ کہ میری کتاب اور قرآن یکساں ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی روشنائی سے ایک کاغذ پر ایک ہی قلم سے لکھی گئیں۔ ایک ہی قسم کے حروف تہجی سے دونوں بنیں۔ ایک ہی پر لیس میں چھپیں۔ ایک ہی بند ساز نے جلد باندھی۔ ایک ہی الماری میں رکھی گئیں پھر ان میں فرق ہی کیا ہے؟ مگر کوئی بیوقوف بھی نہیں کہیگا کہ ان ظاہری باتوں سے ہماری کتاب قرآن کی طرح ہو گئی۔ تو ہم صاحب قرآن کی مثل کس طرح ہو سکتے ہیں؟ یہ نہ دیکھا کہ حضور کا کلمہ پڑھا جاتا ہے اُن کو معراج ہوئی۔ اُن کو نماز میں سلام کرتے ہیں اُن پر درود بھیجتے ہیں۔ تمام انبیاء و اولیاء اُن کے خاندان پر گناہ ہیں۔ یہ اوصاف و صفات تو کیا ملائکہ کو بھی نہ ملے۔

مُحَمَّدٌ بَشَرٌ لَّا كَالْبَشَرِ ۖ يَاقُوتُ حَجَرٌ لَّا كَالْحِجَرِ

حضور علیہ السلام بشر ہیں عام بشر نہیں + یاقوت پتھر ہے مگر عام پتھر نہیں بعض دیوبندی کہتے ہیں کہ اگر حضور کو بشر کہنا حرام ہے تو چاہئے کہ انسان یا عبد کہنا بھی حرام ہو کہ ان سب کے معنی قریب قریب ہیں پھر تم کلمہ میں عَبْدُ لَا وَدَّ سَوْلُهُ کیوں کہتے ہو؟ جواب۔ یہ ہے کہ لفظ بشر افارہ نیست، بات کہتے تھے اور بنی کو رب نے انسان یا عبد بتو تعظیم فرمایا خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلِمَةَ الْبَيَانَ اور اسری بَعْدَ ذَٰلِكَ مَذَاهِ الْفَاظِ الْعَظِيمَا کہنا جائز اور بشر کہنا حرام ہے جیسے رَاعِنًا اور أَنْظَرْنَا ہم معنی ہیں۔ مگر رَاعِنًا کہنا حرام ہے کہ طریقہ کفارہ ہے + ڈاکٹر اقبال نے کیا خوب فرمایا ہے

بَدِيدٌ عَبْدٌ جَزِيزٌ دُكْرٌ ۖ اَوْ سِرَاطٌ اَنْظَرٌ اَوْ مَنْظَرٌ

بدید غیریٹ سے رب کی شان ظاہر ہوتی ہے + دُکْر کی عظمت سے ہمارے عبدیت چمکی۔ وزیر بھی شاہی خادم سے اور سپاہی بھی مگر وزیر سے بادشاہ کی شان کا ثہور اور شاہی نوکری سے سپاہی کی عزت (۶) شامل ترمذی میں حضرت صدیقہ کی روایت ہے کہ فرماتی ہیں كَانَ بَشَرٌ مِّنَ الْبَشَرِ حضور علیہ السلام بشرودں میں سے ایک بشر تھے + اسی طرح جب حضور علیہ السلام نے عائشہ صدیقہ کو اپنی زوجیت سے مشرت فرمایا چاہا۔ تو صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ میں آپ کا بھائی ہوں۔ کیا میری دختر آپ کو



مطلال ہے۔ دیکھو حضرت عائشہ نے حضور علیہ السلام کو بشر کہا اور صدیق نے اپنے کو حضور علیہ السلام کا بھائی بتایا۔  
 جواب۔ بشر یا بھائی لکڑ پکڑا یا محاورہ میں نبی علیہ السلام کو یہ کہنا حرام ہے عقیدہ کے بیان  
 یا دریافت مسائل کے اور احکام ہیں حضرت صدیقہ یا صدیق رضی اللہ عنہما عام گفتگو میں حضور علیہ السلام  
 کو بھائی یا بشر نہ کہتے تھے۔ یہاں ضرورت اس کلمہ کو استعمال فرمایا ہے۔ صدیقہ الکبریٰ تو یہ فرما رہی ہیں کہ  
 حضور علیہ السلام کی زندگی پاک نہایت تکلفی اور سادگی سے عام مسلمانوں کی طرح گزری کہ اپنا سرکار  
 اپنے ہاتھ ہی سے انجام دیتے تھے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر نے مسئلہ دریافت کیا کہ حضور نے کبھی خطاب  
 اخوت سے نوازا ہے کیا اس خطاب پر تحقیقی بھائی کے احکام جاری ہونگے یا نہیں؟ اور میری اولاد حضور  
 کو خدا بنو گی یا نہیں؟ ہم بھی عقیدے کے ذکر میں کہتے ہیں کہ نبی بشر موتے ہیں حضرت خلیل نے ایک  
 ضرورت پر حضرت سارہ کو فرما دیا ہذا اُختی یہ میری بہن میں حالانکہ وہ آپ کی بیوی تھیں۔ اس سے  
 لازم نہیں آتا کہ حضرت سارہ اب آپ کو بھائی لکڑ پکڑا تیں +

ہم ان حضرات کا عام محاورہ دیکھتے ہیں۔ سب کو معلوم ہے کہ حضور علیہ السلام رشتہ میں صدیقہ  
 کے زوج اور سیدنا علی کے بھائی حضرت عباس کے بھائی کی اولاد ہیں۔ مگر یہ حضرات حبیب بھی روایت  
 حدیث کرتے ہیں تو صدیقہ یہ نہیں فرماتیں کہ میرے زوج نے فرمایا، یا حضرت عباس یا حضرت علی رضی  
 اللہ عنہما یہ نہیں کہتے کہ ہمارے بھتیجے یا ہمارے بھائی نے یہ فرمایا۔ سب یہ ہی فرماتے ہیں قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْجُّوْا حُضْرَاتِ رِشْتِ كَيْ لَا يَخْلُطَ سَبُّ بھائی ہیں وہ جی بھائی نہیں کہتے۔ تو ہم کہیں  
 غلاموں کو کیا حق ہے کہ بھائی کہیں؟

نسبت خود بسکت کردم و بس منفعلم + نہانکہ نسبت بسکت کوئے توشہ اہل بیت  
 ہزار بار بشویم دہن بشک و گلاسب + ہنوز نام تو گفتن کمال سبہ اہل است  
 جناب شروع اسلام میں تو یہ حکم تھا کہ جو حضور علیہ السلام سے کچھ عمن کرنا چاہے وہ پہلے کچھ صدقہ  
 دے دے بعد میں عرض کرے + قرآن ذرات سے یا ایہا الذین آمنوا اذنا جیدتم الشر و ل فقد مونا  
 بین یدئ ینحوی کمد صدقہ یعنی اے ایمان والو جب تم رسول سے کوئی بات آہستہ عرض کرنا چاہو  
 تو اپنی عرض سے پہلے کچھ دے دو + سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل بھی کیا کہ ایک دینار خیرات  
 کر کے دش مسائل دریافت کئے (تفسیر خازن یہی آیت) + پھر یہ حکم اس پر منسوخ ہو گیا۔ مگر محبوب علیہ







نداء پائی گئی + مشکوٰۃ باب و ذت النبی میں ہے کہ بوقت وفات تک موت نے عرض کیا یا محمد  
 اِنَّ اللّٰهَ ارْسَلَنِيْ اِلَيْكَ نداء پائی گئی + ابن ماجہ باب صلوٰۃ الحاجہ میں حضرت عثمان بن حنیف سے  
 روایت ہے کہ ایک نابینا بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر طالب دعا ہوا اُن کو یہ دعا ارشاد ہوئی  
 اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ وَاتَّوَجَّہُ اِلَيْكَ بِمُحَمَّدٍ نَّبِیِّ الرَّحْمَۃِ یَا مُحَمَّدُ اِنَّ قَدْ نَجَّیْتَ رَدِّیْ فِیْ حَاجَتِیْ  
 ہِذِہٖ لِتَقْضِیَ اللّٰهُمَّ فَسَقِّعْہِ فِیْ قَالَ ابُو سَعْدٍ ہَذَا حَدِیْثٌ صَحِیْحٌ  
 اسے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف حضور علیہ السلام نبی الرحمتہ کے ساتھ متوجہ ہوتا ہوں  
 محمد سلی اللہ علیہ وسلم میں نے آپ کے ذریعہ سے اپنے رب کی طرف اپنی اس حاجت میں توجہ کی تا کہ حاجت  
 پوری ہو۔ اے اللہ میرے لئے حضور کی شفاعت قبول فرما ابو سحاق نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے یہ دعا قیامت  
 تک کے مسلمانوں کو سکھائی گئی ہے۔ اس میں نداء بھی ہے اور حضور علیہ السلام سے مدد بھی مانگی ہے۔  
 عالمگیری جلد اول کتاب الحج آداب زیارت قبر نبی علیہ السلام میں ہے ثُمَّ یَقُولُ السَّلَامُ عَلَیْكَ  
 یَا نَبِیَّ اللّٰہِ اَشْہَدُ اَنَّكَ رَسُوْلُ اللّٰہِ اے نبی آپ پر سلام ہو میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے نبی  
 ہیں + پھر فرماتے ہیں دِیْقُوْلُ السَّلَامُ عَلَیْكَ یَا خَلِیْفَہٗ رَسُوْلِ اللّٰہِ اَسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا صَاحِبَ  
 رَسُوْلِ اللّٰہِ فِی الْغَارِ پھر فرماتے ہیں فِیْقُوْلُ السَّلَامُ عَلَیْكَ یَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا  
 مُظْہَرَ الْاِسْلَامِ اَسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا مُکْتَسِرَ الْاَصْنَامِ یعنی صدیق اکبر کو یوں سلام پیش کرے کہ آپ  
 پر سلام ہو اے رسول اللہ کے سچے جانشین آپ پر سلام ہو اے رسول اللہ کے غار کے ساتھی + اور حضرت  
 فاروق کو یوں سلام کرے آپ پر سلام ہو اے مسلمانوں کے امیر آپ پر سلام ہو اے اسلام کو چمکانے والے  
 آپ پر سلام ہو اے بتوں کے توڑنے والے رضی اللہ تعالیٰ عنہما + اس میں حضور علیہ السلام کو بھی نداء  
 ہے اور حضور کے پہلو میں آرام فرمانے والے حضرت صدیق و فاروق کو بھی + اکابر اُتت ادیاء ملت  
 مشائخ و بزرگان دین اپنی دعاؤں اور وظائف میں یا رسول اللہ کہتے ہیں قصیدہ برودہ میں ہے  
 یَا اَکْرَمَ الْخَلْقِ مَکَانِیْ مَنْ اَلُوْذُ بِہٖ سِوَاكَ یَحْنُدُ حُلُوْلَی الْحَادِثِ الْعَمَمِ  
 اے بہترین مخلوق آپ کے سوا میری کوئی نہیں کہ مصیبت عامہ کے وقت جس کی پناہ لوں

امام زین العابدین فرماتے ہیں اپنے قصیدہ میں ہے

یَا رَحْمَۃَ الْعَالَمِیْنَ اَدْرِکْ لِزَیْنِ الْعَابِدِیْنَ مَحْبُوْسِ اَیْدِی الْظَالِمِیْنَ فِی مَوْکِبِ الْمَرْدِہِمْ



اسے رحمۃ للعالمین زمین و آسمان کی مدد کو پہنچو + وہ اس اذہام میں ظالموں کے اہقوں میں قید ہے

مولانا جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :-

یہ مجھ پر برآمد جان عالم + ترجم یا بنی اللہ ترجم

نہ آخر خمسۃ للعالمین + نہ محروماں چرا فارغ نشینی

بدائی سے عالم کی جان نکل رہی ہے + یا بنی رحم فراڈ رحم فراڈ + کیا آخراپ رحمۃ للعالمین نہیں  
میں ؟ + پھر ہم مجرموں سے فارغ کیوں ہو بیٹھے +

حضرت ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے قصیدہ نعمان میں فرماتے ہیں :-

يَا سَيِّدَ السَّادَاتِ حُكْمُكَ قَاصِدًا + اَرْجُو رِضَاكَ وَاحْتِمَى بِعِمَّاكَ

اپنے پیشواؤں کے پیشوائیں دلی قصد سے آپ کے حضور آیا ہوں آپ کے رضا کا امیدوار ہوں۔

اور اپنے کو آپ کی پناہ میں دیتا ہوں + ان اشعار میں حضور کو نداء بھی ہے اور حضور علیہ السلام سے

استعانت بھی اور یہ نداء دور سے بعد وفات شریف ہے + تمام مسلمان نماز میں کہتے ہیں السَّلَامُ

عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ یہاں حضور علیہ السلام کو پکارنا واجب ہے۔ التحیات کے متعلق

ہم شامی اور اشعۃ الملعات کی عبارتیں حاضر و ناظر کی بحث میں پیش کر چکے ہیں وہاں دیکھو یہ گفتگو تھی تنہا

تنہا یا رسول اللہ کہنے کی اگر بہت لوگ مل کر نعرۂ رسالت لگائیں تو بھی جائز ہے کیونکہ جب ہر شخص کو یا رسول

اللہ کہنا جائز ہوا تو ایک ساتھ ملکر بھی کہنا جائز ہے۔ چند مباح چیزوں کو ملانے سے مجموعہ مباح ہی ہوگا جیسے

بریا فی حلال ہے۔ اس لئے کہ حلال چیزوں کا مجموعہ ہے۔ نیز اس کا ثبوت صراحتہ یہی ہے +

مسلم آخر جلد دوم باب حدیث الهجرة میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ جب حضور

علیہ السلام ہجرت فرما کر مدینہ پاک داخل ہوئے فَصَعَدَ الرَّجُلُ وَالنِّسَاءُ فَوْقَ الْبُيُوتِ وَتَفَرَّقَ

الْعُلَمَاءُ وَالتَّحْدَامُ فِي الطَّرِيقِ يَنَادُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَوَعُّوُنَ

اور مرد گھروں کی تختیوں پر چڑھ گئے اور بچے اور غلام کلی کوچوں میں متفرق ہو گئے نعرے لگاتے تھے یا محمد

یا رسول اللہ یا محمد یا رسول اللہ +

اس حدیث مسلم سے نعرۂ رسالت کا صراحتہ ثبوت ہوا اور معلوم ہوا کہ تمام صحابہ کرام نعرہ لگایا کرتے

تھے۔ اسی حدیث ہجرت میں ہے کہ صحابہ کرام نے جلوس بھی لگایا ہے اور جب بھی حضور علیہ السلام سفر سے



والس مدینہ پاک تشریف لاتے تو اہل مدینہ حضور عید السلام کا استقبال کرتے اور جلوس نکالتے (دیکھو شکوہ و بخاری وغیرہ) + جلسہ کے معنی میں بیٹھک یا نشست، جلوس اس کی جمع ہے۔ جیسے جلسہ کی جمع جلوس۔ بمعنی کوڑھ۔ نماز ذکر الہی کا جلسہ ہے کہ ایک ہی جگہ ادا ہوتی ہے۔ اور حج ذکر کا جلوس کہ اس میں پھر گھوم کر ذکر ہوتا ہے۔ قرآن سے ثابت ہے کہ تابوت سکینہ کو ملائکہ بشکل جلوس لائے۔ بوقت ولادت پاک اور معراج میں فرشتوں نے حضور کا جلوس کا نکالا۔ اور اچھوں کی نقل کرنا بھی باعث ثواب ہے۔ لہذا یہ جلوس اس کی نقل کی ہے اور باعث ثواب ہے۔

## دوسرا باب

نداء یا رسول اللہ پر اعتراضات کے بیان میں

قرآن ایہ فرماتا ہے وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ أَتُتَذَكَّرُ ۚ  
پکارو جو تم کو نفع و نقصان نہ پہنچا سکیں۔ معلوم ہوا کہ غیر خدا کا پکارنا منع ہے + وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ وَلَا يَضُرُّكُمْ أَتُتَذَكَّرُ ۚ  
کہ غیر خدا کو پکارنا بت پرستوں کا کام ہے۔

جواب: ان جیسی آیتوں میں جہاں بھی لفظ دعا ہے۔ اس سے مراد دعا نہیں۔ بلکہ پوجنا ہے اور بتوں جلالین اور دیگر تقامیر) مذہب میں کہ اللہ کے سوا کسی کو مت پوجو دوسری آیات اس معنی کی تائید کرتی ہیں۔ رب فرماتا ہے وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ يَحْمِلْهُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجْهُهُمُ الشَّرْكَ ۚ وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَرْفَعُ عَنِ السَّيِّئِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (عبادت کرے) معلوم ہوا کہ غیر خدا کو خدا سمجھ کر پکارنا شرک ہے۔ کیونکہ یہ غیر خدا کی عبادت ہے۔ اگر ان آیات کے یہ معنی نہ کہ جادوئیں تو ہم نے جو آیات و احادیث اور علماء دین کے اقوال پیش کئے جن میں غیر خدا کو پکارنا گناہ ہے سب شرک ہوگا۔ پھر زندہ کو پکارنا مردہ کو، سامنے والے کو پکارنا دُور والے کو، سب ہی شرک ہوگا۔ رونا بہم لوگ بھائی بہن دوست آشنا کو پکارتے ہی ہیں۔ تو عالم میں کوئی بھی شرک سے نہ بچا نیز شرک کہتے ہیں غیر خدا کو خدا کی ذات یا صفات میں شامل کرنا کسی کو آواز دینا پکارنا اس میں کوئی صفت انہی میں داخل کرنا ہے پھر یہ شرک کیوں ہوا؟

(۲) وَلَا تَدْعُ لِلَّهِ قِيَامًا وَقَعْدًا وَاعْلَىٰ جُودٍ يَكْمُرُ بِالسَّاعَةِ ۚ وَهُوَ الَّذِي لَا يَرْفَعُ عَنِ السَّيِّئِينَ عَذَابًا أَلِيمًا

یا دیکھو اس سے معلوم ہوا کہ اٹھتے بیٹھتے غیر خدا کا نام جیپنا شرک ہے۔ صرف خدا ہی کا ذکر چاہیے۔











میں حدیث اور شرح کی عبارت سے معلوم ہوا کہ التحیات میں السلام علیک کہنا زندگی پاک مصطفیٰ  
 علیہ السلام میں تھا۔ حضور علیہ السلام کی وفات کے بعد التحیات میں بھی نداء کو چھوڑ دیا گیا۔ تو جب صحابہ  
 کرام نے التحیات میں سے نداء کو نکال دیا تو جو شخص نماز کے خارج میں یا رسول اللہ وغیرہ کے تو باکل  
 ہی مشرک ہے۔ جو اب بخاری اور عینی کی یہ عبارات تو آپ کے بھی خلاف ہیں کیونکہ آج تک کسی  
 امام مجتہد نے التحیات کے بدلنے کا حکم نہ دیا۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابن مسعود کی  
 اور امام شافعی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کی التحیات اختیار فرمائیں۔ مگر دونوں التحیات میں  
 السَّلَامُ عَلَیْكَ رَیْہَا النَّبِیُّ ہے۔ غیر مقلد بھی خواہ ثنائی ہوں یا غزلی یہی خطاب الی التحیۃ پڑھتے  
 ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض صحابہ کرام نے اپنے اجتہاد سے التحیات کو بدنا۔ اور حدیث مرفوع کے  
 مقابل اجتہاد صحابی قبول نہیں۔ اور ان صحابہ کرام نے بھی اس لئے تبدیل نہ کیا کہ نداء غیب حرام ہے  
 ورنہ زندگی پاک میں دور رہنے والے صحابہ خطاب والی التحیات نہ پڑھتے۔ آخر میں خبر ملے مگر وہ نجد  
 عراق تمام جگہ نماز ہوتی تھی۔ تو اس میں وہ ہی التحیات پڑھی جاتی تھی۔ نداء غیب برابر ہوتی تھی۔ کیونکہ  
 حضور علیہ السلام تو حجاز میں تشریف لائے اور نداء والی التحیات ہر جگہ پڑھی جا رہی تھی نہ حضور علیہ  
 السلام نے منع فرمایا نہ صحابہ کرام نے کچھ شبہ کیا۔ حضور علیہ السلام نے التحیات سکھاتے وقت یہ نہ فرمایا  
 تھا کہ یہ اختیار نہ کرو۔ ہمارے زندگی پاک میں ہے۔ وہ زمانہ وقت تشریف لائے کے بعد دوسری پڑھنا۔  
 فتاویٰ شیعہ یہ بعد اول کتاب العقائد صفحہ ۱۶ میں ہے لہذا صیغہ خطاب کو بدلنا ضروری نہیں  
 اور اس میں تقلید بعض صحابہ کی ضروری نہیں۔ ورنہ خود علیہ السلام فرماتے کہ بعد میرے انتقال کے  
 خطاب نہ کرنا۔ بہر حال صیغہ خطاب رکھنا اولیٰ ہے۔ اصل تعلیم اسی طرح ہے کہ خلاصہ جواب یہ ہوا کہ  
 بعض صحابہ یہ فعل محبت نہیں ورنہ لازم آویگا کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ پاک میں شرک ہوتا رہا۔  
 ورنہ نہ فرمایا۔ حدیث میں جو جہل سے بدلانہ کہل گئے۔ جگہ قراتت باب شہد خیر فیصل میں ہے۔  
 وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ كُنَّا نَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ اللَّهُ وَرَدَّ إِلَيْنَا الْبَحَارَیْ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
 أَنَّا ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ بَلْ مِنْ قَوْلِ الرَّادِیِّ عَنْهُ وَنَقَضَهَا قَلْبًا ثُمَّ قُلْنَا  
 سَلَّمَ كَيْفَ رَجَعْنَا إِلَى قَوْلِهِ قُلْنَا سَلَّمَ بِحَقِّهِ إِنْ هُوَ الرَّادِیُّ عَنْهُ وَنَقَضَهَا قَلْبًا ثُمَّ قُلْنَا  
 فِي حَيَاتِهِ۔ اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نے التحیات ہرگز نہ بدلی یہ حدیث راوی کی فہم ہے نہ کہ



اصل واقعہ (۴) بعض وہابی کہتے ہیں کہ کسی نبی یا ولی کو دُور سے یہ سمجھ کر پکارنا کہ وہ ہماری آواز سنتے ہیں شرک ہے کیونکہ دُور کی آواز سننا تو خدا ہی کی صفت ہے، غیر خدا میں یہ طاقت ماننا شرک ہے۔ اگر یہ عقیدہ نہ ہو تو یا رسول اللہ یا غوث وغیرہ کہنا جائز ہے جیسے سوا کو نداء دیا کرتے ہیں "سُورِ لَیْلَہِ یَا صَبَا" وغیرہ کہ وہاں یہ خیال نہیں ہوتا کہ ہوا سنتی ہے۔ آج کل عام وہابی یہ ہی عذر پیش کرتے ہیں (فتاویٰ رشیدیہ وغیرہ) میں بھی انہی پر زور دیا ہے ۵

جواب۔ دُور سے آواز سننا ہرگز خدا کی صفت نہیں کیونکہ دُور سے آواز تو وہ سنتے ہو پتارنے والے سے دُور ہو۔ رب تعالیٰ تو شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ خود فرماتا ہے نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ہم تو شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ جب میرے بندے آپ سے میرے بارے میں پوچھیں تو فرما دو کہ ہم قریب ہیں نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْكُمْ وَلَکِنْ لَا تَبْصُرُونَ ہم اس بیماری سے بمقابلہ تمہارے زیادہ قریب ہیں مگر تم دیکھتے نہیں۔ لہذا پُروردہ تو قریب ہی کی آواز سننا ہے ہر آواز اس سے قریب ہی ہوتی ہے کہ وہ خود قریب ہے اور اگر مان لیا جاوے کہ دُور کی آواز سننا اس کی صفت ہے تو قریب کی آواز سننا بھی تو اس کی صفت ہے ہذا چاہیے کہ قریب والے کو بھی سامع سمجھ کر نہ پکارو۔ ورنہ مشرک ہو جاؤ گے سب کو ہر جانو + نیر جس طرح دُور کی آواز سننا خدا کی صفت ہے۔ اسی طرح دُور کی چیز دیکھنا، دُور کی خوشبو پالینا بھی تو صفت الہی ہے اور ہم علم غیب اور حاضر و ناظر کی بحث میں ثابت کر چکے ہیں کہ اولیاء اللہ کے لئے دُور و نزدیک یکساں ہیں جب ان کی نظر دُور و قریب کو یکساں دیکھ سکتی ہے تو اگر اُن کے کان دُور و قریب کی آواز سن لیں تو کیوں شرک ہوا؟ یہ وصف اُن کو بہ عطاء الہی حاصل ہوا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ دُور کی آواز نبیاء و اولیاء سنتے ہیں ۵

حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنگان میں میت ہوئے حضرت یوسف علیہ السلام نے قیس و خدیجہ جان و مالہ اِلَیْیَ کَاحِدٍ رَجُلٍ یُوسُفَ بَنَیْہِ شَرِکَ مَوَیَا مَیْنِیْ؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ پاک سے حضرت ساریہ کو آواز دی جو تمام ہندوؤں میں جنگ کر رہے تھے۔ اور حضرت ساریہ نے یہ آواز سنی کہ اے یوسف! مسمون باب اعداد میں اس کی تفسیر ہے کہ حضرت قادیانی نے حضرت ساریہ کے کان سے دُور سے سنا۔ تفسیر روح البیان و جردین و مد رک وغیرہ تفاسیر میں یہ بیبت و اِذْنَ فِی الْاَنَامِ ۵







کی شان ہے اور قل ھو اللہ احد حضور علیہ السلام کی صفت ہے ایک حدیث نقل فرماتے ہیں۔  
 حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ چاند آپ کے ساتھ آیا مگر نہ رہا تھا  
 جبکہ آپ پہل روزہ تھے آپ نے فرمایا کہ مادر مشفقہ نے میرا ہاتھ مضبوط باندھ دیا تھا اس کی اذیت  
 سے مجھ کو رونا آتا تھا اور چاند منع کرتا تھا حضرت عباس نے عرض کیا کہ اُن دنوں آپ پہل روزہ اپنا لیں  
 دن کے تھے یہ حال کیونکہ معلوم ہوا کہ فرمایا بوجھ محفوظ پر قلم چلتا تھا اور میں سنتا تھا حالانکہ شکم مادر  
 میں تھا اور فرشتے عرش کے نیچے تسبیح کرتے تھے اور میں اُن کی تسبیح کی آواز سنتا تھا حالانکہ شکم  
 مادر میں تھا اس روایت سے توثیق ہوا کہ حضور علیہ السلام والد ماجدہ کے شکم میں ہی عرش و  
 فرشتے کی تمام آوازیں سنتے تھے حدیث میں ہے کہ جب کوئی عورت اپنے شوہر سے لڑے تو جنت سے ٹھک  
 پک کر اُسے ملامت کرتی ہے معلوم ہوا کہ گھر کی کوٹھڑی کی جگہ کو خور اتنی دُور سے دیکھ سکتی اور سنتی ہے  
 اور پھر اُسے علم غیب بھی ہے کہ اس آدمی کا انجام بخیر ہوگا دُور بین سے دُور کی چیزیں دیکھتے ہیں یثرب  
 و شلیفون سے دُور کی آوازیں سنتے ہیں تو کیا نور نبوت و ولایت کی طاقت بھلی کی طاقت سے بھی کم ہے  
 معراج میں حضور عبد السلام نے جنت میں حضرت بلال کے قدم کی آہٹ سنی حالانکہ بلال کو معراج  
 نہ مولا متی وراپنے گھر ہی میں تھے یہاں نماز تہجد کے لئے چل پھر رہے ہونگے وہاں آہٹ سنی جا  
 رہی تھی اور اگر حضرت بلال بھی بحکم شانی جنت میں پہنچے تو حاضر و ناظر کا ثبوت ہوا ۛ

ان سب باتوں کے متعلق مخالفت یہ بھی کہ گمانہ وہ تو خدا نے سنایا تو ان حضرت نے سن لیا پس  
 ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ انبیاء و اولیاء کو خدا دُور کی آوازیں سناتا ہے تو یہ سنتے ہیں خدا تعالیٰ کی صفت  
 ذاتی اُن کی عفتائی خدا کی یہ صفت قدیم ان حضرات کی حادث خدا کی یہ صفت سی کے قبضہ میں  
 نہیں ان کی یہ صفت خدا کے قبضہ میں خدا کا سننا بغیر کان و غیرہ عضو کے ان کا سننا کان سے  
 اتنے فرق ہوتے ہوئے شرک کیسے اس نداء کے متعلق اور بہت کچھ کہا جاسکتا ہے مگر سی قدر پر ہی  
 کفایت ہے ۛ

## بحث اولیاء اللہ و انبیاء سے ماہر و مانگنا

دیباچہ: خدا کے پیارے بندوں کو مانگنا یا سے بندہ اس کا عقیدہ یہ ہو کہ حقیقتی طور پر



تعالیٰ ہی کی ہے۔ یہ حضرات اس کے مظہر ہیں۔ اور مسلمان کا یہ ہی عقیدہ ہوتا ہے۔ کوئی جاہل بھی کسی  
دل کو خدا نہیں سمجھتا۔ اس بحث میں دو باب ہیں \*

پہلا باب  
غیر اللہ سے مدد مانگنے کے ثبوت میں

غیر دوسرے سے مدد مانگنے کا ثبوت قرآن آیات اور احادیث صحیحہ اور اقوال فقہاء و محدثین اور خود مخالفین کے اقوال سے ہے۔ ہم ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں + قرآن کریم فرماتا ہے وَادْعُو  
شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ اور اللہ کے سوا اپنے سارے حمایتیوں کو بدلو +  
اس میں نہاد کہ دعوت دی گئی ہے کہ قرآن کی مثل ایک سوئمہ بنا کر دے آؤ اور اپنی امداد کے لئے اپنے  
حمایتیوں کو بلاؤ۔ غیر اللہ سے مدد لینے کی اجازت دی گئی + قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ  
عَمَّا أَنْصَارُكَ مَا نَسُحُ مِنْ كُنْ جَوْدُ دُرِّ سَبْرِي حُرِّفَ اللَّهُ كِي كَمَا حَوَارِيُونَ نَسُحُ مِنْ دُرِّ سَبْرِي سَبْرِي  
دین کی۔ اس میں فرمایا گیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے خطاب کر کے فرمایا: مِيزْ دُرِّ سَبْرِي  
کون ہے؟ حضرت یسح نے غیر اللہ سے مدد طلب کی۔ وَتَعَاذُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَقَاوُلُوا عَلَى  
الْإِنْفِمْ وَتَعَاذُوا مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ دُرِّ سَبْرِي سَبْرِي سَبْرِي سَبْرِي سَبْرِي سَبْرِي سَبْرِي سَبْرِي  
کی اوپر آیت: وَرَزَّ يَادَاتِي كَمَا + اس آیت میں ایک دوسرے کی مدد کرنے کا حکم دیا گیا۔ إِنَّ تَنْصُرُوا اللَّهَ  
يَنْصُرْكُمْ اِكر مدد کرو گے تم اللہ کے دین کی مدد کرے گا وہ تمہاری + اس میں خود رب تعالیٰ نے جو کہ  
غنی ہے، اپنے بندوں سے مدد طلب فرمائی + رب تعالیٰ نے میثاق کے دن ارواح انبیاء سے حضور علیہ  
السلام کے بارے میں پوچھا: لِمَؤْمِنِينَ بِهِ وَلِتَنْصُرُنَهُ کہ تم ان پر ایمان لانا اور ان کی مدد کرنا +  
معلوم ہوا کہ اللہ کے بندوں کی مدد کا میثاق کے دن سے حکم ہے + وَامْتَحِنُوا بِالصَّبْرِ وَتَصْلُوا  
مدد طلب کرو + تہ صبر اور نماز کے + اس آیت میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ نماز اور صبر سے مدد حاصل  
کرو + اور نماز و صبر بھی تو غیر اللہ ہیں + وَاعِيْنُوْنِي بِقُوَّةٍ مدد کرو میری سافہ قوت کے + اس  
سے معلوم ہوا کہ حضرت ذوالقرنین نے دیوار آہنی بناتے وقت لوگوں سے مدد طلب فرمائی + رب  
تعالیٰ فرماتا ہے: كَيْدَكَ يَنْصُرُهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ اے نبی رب نے آپ کو اپنی مدد اور مسلمانوں کے  
ذریعہ قوت بخشا + فرماتا ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اب



نبی آپ کو اللہ اور آپ کے مطیع مسلمان کافی ہیں۔ فرماتا ہے، **قَالَ اللَّهُ مُوَلَّاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ** یعنی رسول کے مددگار اللہ اور جبریل اور متقی مسلمان  
میں بعد میں فرشتے ان کے مددگار ہیں۔ فرماتا ہے **إِنَّمَا أَوْلِيَاكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ  
يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ** یعنی اے مسلمانو تمہارا مددگار اللہ اور رسول اور وہ مسلمان ہیں  
جو زکوٰۃ دیتے ہیں نماز پڑھتے ہیں، فرماتا ہے **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ** +  
دوسری جگہ فرماتا ہے **فَمَنْ أَوْلِيَاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ** اللہ رب تعالیٰ  
بھی مددگار ہے اور مسلمان بھی آپس میں ایک دوسرے کے۔ مگر رب تعالیٰ بالذات مددگار اور یہ ہر شخص  
مومن علیہ السلام و غیرہ سے فرماتا ہے کہ میں جس سے چاہوں گا کہ وہ تم سے لڑے یا تم سے ملے  
یہی دیکھو کہ میں نے اپنے دوستوں سے کہا کہ میرے بھائی کو بنی بنا کر میرا وزیر کر دے  
میری پشت کو ان کی مدد سے مضبوط کر دے۔ رب تعالیٰ نے یہ نہ فرمایا کہ تم میرے سوا کا سہارا کیوں  
لیا؟ میں کافی نہیں ہوں۔ بلکہ ان کی درخواست مستغیر فرمایا۔ معلوم ہو کہ بندوں کا سہارا بنانا  
**سنت انبیاء ہے** +

مشکوٰۃ باب السجود و انقصاء من ربيعہ بن کعب سنی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علیؓ سے کہا کہ میں نے اپنے  
نے مجھ سے فرمایا **سَلِّ فَقُلْتُ سَلِّتُكَ مَرَّةً فَقُلْتَ فِي الْجَمْعَةِ** اور اگر آپ کو بت چاہے تو ہوتا ہے  
**قَالَ كَأَنِّي نَسِيتُ نَفْسِي بِكَ كَثْرَةَ السَّجُودِ** کچھ ناگ کو میں نے نہ کہ میں آپ سے بہت سجدے میں آپ  
کی ہر ہی ناگت ہوں۔ فرمایا کچھ اور مانگنا ہے۔ میں نے کہا صرف یہ ہی۔ فرمایا کہ اپنے نفس پر زیادہ  
وافل سے میری مدد کرو +

اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ربيعہ نے حضور سے جنت مانگی تو یہ نہ فرمایا کہ تم نے خدا کے سوا مجھ  
سے جنت مانگی تو شرک ہے۔ بلکہ فرمایا وہ تو منظر ہے کچھ اور کہیں مانگو۔ یہ غیر خدا سے مدد مانگنا ہے  
پھر شکی یہ ہے کہ حضور علیہ السلام بھی فرماتے ہیں **أَيُّكُمْ إِذَا سَجَدَ سَجْدَةً فَبَدَأَ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ عِلْمٍ**  
کہ وہ وافل پر چھو کر اپنے لیے غیر اللہ سے شکر مانگے۔ یہی حدیث ہے کہ **تَحْتَ شَعْرَةٍ مِنْ عِلْمٍ**  
میں ہے۔ ورنہ اصدق سوال نہ فرجود سئل و تخصیص نہ کر دیکھو بلکہ اس علم سے شکر کا بہت حد  
ہمت و کرامت درست ہر چہ تمہارا مددگار بنو اور وہ مددگار



فَإِنَّ مِنْ حُدُودِ الدُّنْيَا وَخَصَرِ نَهْهَا ۖ وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ التَّوْحِيدِ وَالْقَلَمِ

ترجمہ بہت دنیا و خبی آلود داری ۖ بدرگاہش بیاد ہر چہ می خواہی تمنا کن

سوں کو مستحق فرماتا ہے کہ فرمایا کہ کچھ مانگ تو کسی خاص چیز سے مستعد نہ فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ سارے عالم انور ہی کے تحت کفایت میں ہے جو چاہیں جس کو چاہیں اپنے رب کے حکم سے دے دیں کیونکہ دنیا و آخرت آپ ہی کی سخاوت سے ہے اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم کا ایک حصہ ہے اگر دنیا و آخرت کی خیر جاننے کو تو ان کے آستانے پر آؤ اور جو چاہو مانگ لو ۖ

خانہ کعبہ میں ۳۶۰ بت رہے اور تین سو سال تک رہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کعبہ پاک مؤثر رب تعالیٰ نے بتا دیا کہ جب میرا کعبہ بغیر میرے محبوب کے عداوہ کے پاک نہیں ہو سکتا۔ ان کی نظر کرم کے بغیر پاک نہیں ہو سکتا ۖ

اور یہ بات بھی حق و سچ میں ہے **هُوَ الْجَوْدُ بِالْكَوْنَيْنِ وَالتَّوَجُّعُ إِلَى خَالِقِهَا** جو بخشنے والا اور خود خالق کی عزت منوجہ ہو جان حضور صلیہ السلام کا خلق ہے اور ان ہر بات میں وہاں دوسروں کو وہ ہی بخشے گا جو خود ان کا مالک ہوگا ملکیت ثابت ہوئی ۖ شیخ عبدالحق کی اس عبارت نے فیصلہ کر دیا کہ دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں حضور علیہ السلام سے مانگو اور مانگو۔ جنت مانگو جہنم سے پناہ مانگو، بلکہ اللہ کو مانگو۔ ایک صوفی شاعر خوب فرماتے ہیں **مَحْمُودٌ أَنْ تَوَسَّلَ مِنْ خِلاَمِ خَدَارَا ۖ خَدَايَا زَوْجِ عَشْقِ مَصْطَفَا ۖ**

یا رسول اللہ میں آپ سے اللہ کو مانگتا ہوں ۖ ادا سے اللہ میں تجھ سے رسول اللہ کو مانگتا ہوں حضرت قبلہ عالم محدث علی پوری دام ظلہم نے فرمایا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۖ** اس کا ترجمہ ہے کہ اگر یہ لوگ اپنی جانوں پر ظلم کر کے آپ کی بارگاہ میں آجاتے پھر خدا سے اپنی مغفرت مانگتے اور یہ رسول بھی ان کے لئے دعائے مغفرت کرتے تو یہ لوگ آپ کے پاس اللہ کو پالیتے مگر کس شان میں تو ان کو اللہ سے توبہ مانگنی پڑے نہ ہر حال میں آپ کے پاس آنے سے ان کو خدا میں جاتا۔

ع اللہ کو بھی پایا مولیٰ تری گلی میں

معنی یہ ہے کہ توبہ مانگنا ہی اللہ کے ساتھ فرمایا ہے کہ فی حدیثی بہت



شَاءَ مَا شَاءَ حُضْرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جس کو چاہی میں دے دیں + تفسیر کبیر جلد سوم پارہ ۷ سورہ النعام زیر  
آیت وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ہے وَثَالِثُهَا الْأَنْبِيَاءُ وَهُمْ الَّذِينَ أَعْطَاهُمُ  
اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ مَا لِأَجَلِهِ يَقْدِرُونَ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي بُرَاطِنِ الْخَلْقِ وَأَرْوَاحِ  
هُمْ وَالْيَضَا أَعْطَاهُمْ مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْمَكْمَةِ مَا لِأَجَلِهِ يَقْدِرُونَ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي خَوَاصِرِ  
الْخَلْقِ تیسرے ان میں انبیاء ہیں یہ وہ حضرات ہیں جن کو رب نے علوم اور معارف اس قدر دیئے ہیں  
جن سے وہ مخلوق کی اندرونی حالت اور ان کی ارواح پر تصرف کر سکتے ہیں اور ان کو اس قدر قدرت  
وقت دی ہے جس سے مخلوق کے ظاہر پر تصرف کر سکتے ہیں +

اسی تفسیر کبیر پارہ ۷ سورہ الزمر آیت قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ كُفِّي تفسیر میں ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جو کوئی جنگل میں پھنس جائے تو کہے اَعِيْنُوْنِيْ عِبَادَ اللّٰهِ يَرْحَمُكُمْ  
اللّٰهُ ہے اللہ کے بند و میری مدد کرو رب تم پر رحم فرمائے + تفسیر روح البیان سورہ مائدہ پارہ ۶ زیر  
آیت وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا کہ شیخ صلاح الدین فرماتے ہیں کہ مجھ کو رب نے قدرت دی ہے  
کہ میں آسمان کو زمین پر گرداں اگر میں چاہوں تو تمام دنیا والوں کو ہلاک کر دوں اللہ کی قدرت سے  
لیکن ہم اصلاح کی دعا کرتے ہیں۔ شنوی شریف میں ہے

اولیاء بہت قدرت ازالہ + تیرہستہ باز گردانہ ذرا

اولیاء کو اللہ سے یہ قدرت ملی ہے ، کہ چھوٹا ہوا تیر واپس کر لیں

اشعۃ اللمعات شروع باب زیارت القبور میں ہے + ہم غزالی گفتہ ہر کہ ستمہ ذکر وہ شود بوسے در  
حیات ستمہ ذکر وہ سہ شود بوسے بعد از وفات یکے از مشائخ گفتہ دیدم چہار کس را ز مشائخ کہ تصرف می  
کنند در قبور خود مانند تصرف فہاء ایشان در حیات خود یا بیشتر تو مے مے گویند کہ امداد حق قومی تر است و  
من مے گویم کہ امداد میرے قومی تر و اولیاء را تصرف در کوان حاصل است و ان سے تہذیب و اصلاح ایشان  
را و امداد حق باقی است + ہم غزالی نے فرمایا کہ جس سے زندگی میں مدد مانگی جاتی ہے اس سے ان کی وفات  
کے بعد بھی مدد مانگی جاوے ایک بزرگ نے فرمایا کہ چار شخصوں کو ہم نے دیکھا کہ وہ قبروں میں بھی وہ ہی  
عملدرآمد کرتے ہیں جو کہ زندگی میں کرتے تھے یا زیادہ۔ ایک جماعت کہتی ہے کہ زندہ کی مدد زیادہ قوی ہے  
اور میں کہت ہوں کہ مردہ کی مدد زیادہ قوی۔ اولیاء کی حکومت جہانوں میں ہے اور یہ نہیں ہے مگر ان کی

روحوں کو مدد دینے پر حاشیہ شکوہ باب زیارۃ القبور میں ہے وَأَمَّا لِاسْتِغَاثَةِ أَهْلِ الْقُبُورِ فِي  
غَيْبِ إِيَّاهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَنْبِيَاءُ فَقَدْ أُنْكَرَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَأَثْبَتَهُ مُشَافِعُ الصُّوفِيَّةِ  
وَبَعْضُ الْفُقَهَاءِ أَنَّ الْإِمَامَ الشَّافِعِيَّ قَبْرَ مُوسَى الْكَاطِمِ تَرْيَاقٌ مُجَرَّبٌ لِجَابَةِ الدُّعَاءِ  
وَقَالَ الْإِمَامُ الْعَرَّافُ مَنْ يُسْتَعِذُّ فِي حَيَاتِهِ بِسَمِّهِ بَعْدَ وَدَائِهِ بِنِ عِيدِ السُّلَمِ وَدِيكَرِ الْأَنْبِيَاءِ  
كَرَمِ كَعْدِهِ وَرَبِّ قُبُورِهِ دَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ سَعْفَه دَعَا نَكَارِيَا وَرَشَاحِ صُوفِيَّةِ وَرَبِّ  
فُقَهَاءِ نَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا  
تَرْيَاقٌ سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا  
دَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا  
دَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا  
مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا مَانِكُنْ كَابِتْ كِيَا سَعْفَه شَافِعِي فَرَا تَعَا

میں سے اللہ کے بندوں کو مدد دینے کے لئے دعا فرمائی ہے  
حصین حصین صفحہ ۲۰۲ میں ہے وَإِنْ أَرَادَعُونَا فَلْيَقُلْ يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُونِي يَا عِبَادَ اللَّهِ  
أَعِينُونِي يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُونِي جب مدد لینا چاہے تو کہے کہ اے اللہ کے بندو میری مدد کرو  
اے اللہ کے بندو میری مدد کرو اے اللہ کے بندو میری مدد کرو

اس کی تشریح لکھنؤ میں ہے علیٰ قاری اسی جگہ فرماتے ہیں إِذَا تَفَلَّتَتْ ذَاتُ أَحَدٍ بِأَرْضٍ  
فَلَاكَةً فَلْيُنَادِ يَا عِبَادَ اللَّهِ خَبِّسُوا لِي كَيْفَ تَبْخُلُ فِي كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ  
اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو  
الْحَقُّ أَوْ رَجَالُ الْغَيْبِ الْمُسْتَمُورَ بِأَبْدَالٍ يَعْنِي بَدَلِ سَيِّئَاتِهِ يَأْمُرُ الْمُسْلِمَانِ بِأَجْرٍ يَارْجُلِ  
الغیب یعنی ابدال مراد ہیں پھر فرماتے ہیں هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمَسَافِرُ وَنَدْوَى  
اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو اے اللہ کے بندو  
شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز صفحہ ۲۰ پر فرماتے ہیں بایں فہمید کہ استعانت از غیر واجب  
کہ اعتماد باشد و اوراعون الی نہ اند حرام است و اگر استغاثت محض بجانب حق است و درایکے نہ  
مفسر عون الی واللہ بکار نہ سبب و حکمت و تعالیٰ رآں نموده بغیر استعانت ظل بہر نماید و در  
از عرفان بخوابد و در شرع نیز و در و است و اولیاء این نوع استعانت تعبیر کرده اند



و در حقیقت این نوع استدانت بغیر از تکرار متعین است بجنس حق است یا غیر سمجھناست چنانچه کسی  
غیر سے مدد مانگنا مجبور سے کے طریق پر نہ اس و مدد ہی نہ سمجھئے حرم سے اور اگر توجہ حق تعالیٰ کی طرف ہے  
اور اس کو اللہ کی مدد کا ایک نذر جان کر اور ستر کی حکمت اور کما رخانہ اسباب جان کر سے ظاہری  
مدد مانگی تو عرفان سے دور نہیں ہے اور شریعت میں بھی جائز ہے اور اس کو انبیاء و اولیاء کی مدد کہتے  
ہیں لیکن حقیقت میں یہ حق تعالیٰ کے غیر سے مانگنا نہیں ہے بلکہ اس کی مدد سے تسمیہ غیر مینہ ہی سورت  
بقرہ صفحہ ۶۰ میں شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں افعال عادی الہی را مثل بخشیدن فرزند و توسیع  
رزق و شفاء مریض و امثال ذالک بر مشرکون نسبت بر رواج خبیثہ اصنام می نمایند و کافر می شناسند  
و حداد از تاثیر الہی یا خواص مخلوق است او می دانند از ادویہ و عقاقیر یا دعائے صلحاء و بندگان او کہ ہمہ از  
جناب او درخواستہ نجح مطلب می کنند و در ایمان ایشان خلل نمی افتد استرکادہ مہدی علیہ السلام  
دینا رزق بڑھانا بیمار کو اچھ کرنا اور اس کی مثل کو مشرکین خبیث روحوں اور بتوں کی رزق نسبت کہتے  
ہیں اور کافر ہو جاتے ہیں اور مسلمان ان امور کو حکم الہی یا اس کی مخلوق کی خاصیت سے جانتے ہیں جیسے کہ  
دوائیں یا عقاقیر یا اس کے نیک بندوں کی دعائیں کہ وہ بندے رب کی بارگاہ سے مانگ کر لوگوں کی  
حاجت روائی کہتے ہیں امدان مومنین کے ایمان میں اس سے خلل نہیں آتا ۔

بستان المحدثین میں شاہ عبدالعزیز صاحب شیخ ابوالعباس احمد زروانی کے یہ شعر نقل کرتے ہیں

اَنَا الْمُرِيدُ جَامِعٌ لِشَتَائِهِ : إِذَا مَا مَطَى جُودَ الزَّمَانِ بِنِكَبَةٍ

وَأَنْ كُنْتُ فِي ضَيْقٍ وَكَرْبٍ وَحُشَّةٍ : فَتَادِي بَارِئُ رَوْقٍ أَيْ سُرْعَةٍ

میں اپنے مرید کی پرائندیوں کو جمع کرنے والا ہوں جبکہ زمانہ کی مصیبتیں اس کو تکلیف دیں اور

اگر تو تنگی یا مصیبت یا وحشت میں ہو تو پند رکھ اے زروق ! میں فوراً آؤں گا ۔

تفسیر کبیر و روح البیان و حازن میں سورۃ یوسف زیر آیت قلبت فی السجن بضع سنین

الاستعانة بالناس فی دفع الضرر و الظلم جائزۃ و رضوان زیارت ذالساہ الشیطن ہے

الاستعانة بالمخلوق فی دفع الضرر جائز مصیبت دور کرنے کے لئے مخلوق سے مدد لینا جائز

ہے ۔ در مختار جلد سوم باب الملقطہ کے آخر میں بھی ہولی چیز کو تلاش کرنے کے لئے ایک عمل کا بیان ہے

الْإِنْسَانُ إِذَا ضَاعَ لَهُ شَيْءٌ وَارَادَ أَنْ يَرُدَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلْيَقِفْ عَلَى مَكَانٍ عَالٍ مُسْتَقْبِلَ





عَنْهُ وَمَنْ تَوَسَّلَ إِلَى اللَّهِ فِي حَاجَةٍ قَضَيْتُ بِعَنْ كَوْنِ رَنْجِ وَغَمِّ فِي مَحَبَّتِهِ دِلَانِ  
تو اس کا رنج و غم دور ہوگا اور جو سختی کے وقت میرا نام لے کر مجھے پکارے تو وہ شدت دفع ہوگی اور  
جو کسی حاجت میں رب کی طرف مجھے وسیلہ بنائے تو اس کی حاجت پوری ہوگی

پھر اسی جگہ ہے کہ حضور غوث پاک نماز غوثیہ کی ترکیب بتاتے ہیں کہ دو رکعت نفل پڑھے  
سر رکعت میں ۱۱ بار سورہ، خلاص پڑھے، سلام پھیر کر ۱۱ بار صلوٰۃ و سلام پڑھے، پھر بعد اذ کی طرف  
(جانب شمال) اقامت پڑھے، ہر قدم پر میرا نام لے کر اپنی حاجت عرض کرے اور یہ دو شعر پڑھے

أَيُّدِرْكُنِي ضَيْمٌ وَأَنْتَ ذَخِيرَتِي : وَأَظْلَمَ فِي الدُّنْيَا وَأَنْتَ نَصِيرَتِي  
وَعَارٌ عَلَى حَامِي الْحَمَى فَهُوَ مُجِدِّي : إِذَا ضَاعَ فِي الْبَيْدِ اعْقَالُ بَعِي

یہ لکھ ملا علی قاری فرماتے ہیں وَقَدْ جَرَّبْتُ ذَلِكَ مَرَّارًا فَصَحَّ یعنی بار بار اس نماز غوثیہ کا تجربہ  
کیا گیا درست نکلا۔ کہنے حضور غوث پاک مسلمانوں کو تعلیم دیتے ہیں کہ مصیبت کے وقت مجھ سے مدد  
مانگو۔ اور حنفیوں کے بڑے معتبر عالم ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اسے بغیر تردید نقل فرما کر فرماتے ہیں  
کہ اس کا تجربہ کیا گیا بالکل صحیح ہے، معلوم ہوا کہ بزرگوں سے بعد وفات مدد مانگنا ضرور فائدہ مند ہے  
یہاں تک تو نے قرآنی آیات اور احادیث اور اقوال فقہاء و علماء و مشائخ سے ثبوت دیا، اب خود  
منع کرنے والوں کے قول سے ثبوت ملاحظہ ہوں :

مولوی محمود حسن صاحب دیوبندیوں کے شیخ المندہ اپنے ترجمہ قرآن میں جس نے پیاروں کا حاشیہ  
انہوں نے لکھا باقی کا مولوی شبیر احمد صاحب نے، اُس میں اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ کے تحت فرماتے ہیں -  
ہاں اگر کسی مقبول بندے کو واسطہ رحمت الہی اور غیر مستقل سمجھ کر استعانت ظاہری اُس سے کرے تو یہ  
جائز ہے کہ یہ استعانت درحقیقت حق تعالیٰ ہی سے استعانت ہے : بس فیصلہ ہی کر دیا، یہی مسالہ  
دعویٰ ہے۔ اور کوئی مسلمان بھی کسی ولی یا نبی کو خدا کا فرزند محفل دیا کرتا ہے :

فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب المخطر والایمانہ صفحہ ۶۴ پر ایک سوال و جواب ہے :

سوال : شہزادہ غمخوار کے پڑھنے "پیارے بول" کبیرا فریاد ہے : یہ مجھے کیسے یاد ہے :

مدد کر بہر خدا حضرت محمد مصطفیٰ : میری تم سے ہر گھڑی فریاد ہے : کیسے ہے :

الجواب : ایسے الفاظ پڑھنے محبت میں در خلوت میں بایں خیال کہ حق تعالیٰ آپ کی مدد







عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : كُنْ مَغِيثًا فَانْتَلِي مَدَدِي  
 ابن عبد اللہ زمانہ ہے خد ف ۔ اے مرے مولیٰ خبر لیجے مری  
 نام احمد چوں صفات شہ حصیں : پس چہ باشد ذات آن روح الایں  
 نشر الطیب فی ذکر ابن الجیب

## اولیاء اللہ سے مدد مانگنے کا عقلی ثبوت

دنیا آخرت کا نمونہ ہے۔ وہاں کے کاروبار اس خاصہ کاروبار کا پتہ دیتے ہیں۔ اسی لئے قرآن  
 کریم نے ہمیں اسرار و ربوبی و سینہ کو دنیاوی مثالیں سے بت فرمایا ہے۔ مثلاً فرمایا کہ خشک زمین پر  
 بارش پڑتی ہے تو پھر زمین زار بن جاتی ہے۔ اسی طرح سب جہان جسموں کو دوبارہ حیات دی جاوے گی۔ نیز  
 فرمایا کہ تم گوارا نہیں کرتے کہ تمہارے غلاموں میں کوئی اور شریک ہو۔ تو ہماری ملکیت میں ہوں وغیرہ  
 کو کیوں شریک مانتے ہو غرضکہ دنیا آخرت کا نمونہ ہے۔ اور دنیا میں تو یہ دیکھا گیا ہے کہ یہاں کے بادشاہ  
 ہر کام خود اپنے ہاتھ سے نہیں کرتے بلکہ سلطنت کے کاموں کے لئے محکمہ بنا دیتے ہیں۔ ہر محکمہ میں مختلف  
 حیثیت کے لوگ رکھتے ہیں کوئی افسر اور کوئی ماسحت۔ پھر ان تمام محکموں کا مختار یہ حاکم اعلیٰ وزیر اعظم  
 کو منتخب کرتے ہیں یعنی ہر کام بادشاہ کی مرضی اس کے منشاء سے ہوتا ہے۔ لیکن بد واسطہ اس کے ہاتھ  
 سے نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ بادشاہ مجبوری کی وجہ سے اپنا عمل رکھتا ہے کیونکہ بادشاہ  
 خود پانی پی سکتا ہے۔ اپنی اس ضروریات زندگی خود انجام دے سکتا ہے۔ لیکن رعایا کا تقاضا ہے  
 کہ ہر کام خدام سے لیا جاوے۔ اور رعایا کو ہدایت ہوتی ہے کہ اپنی ضروریات کے وقت ان سے رہ کر وہ  
 حکام کی طرف رجوع کر دے۔ بیماری میں شفا خانہ جا کر ڈاکٹر سے کہو۔ مقدمات میں کچھری جا کر جج سے دکتہ  
 کے ذریعہ سے کہو وغیرہ وغیرہ ان مصائب میں رعایا کا اس حکم کی طرف جانا بادشاہ کی بغاوت نہیں  
 ہے بلکہ یہ عین اس کی منشاء کے مطابق ہے کہ اس نے ان کو اسی لئے تو مقرر کیا ہے ہاں اگر یہ رعایا  
 دوسرے کو پتا بادشاہ بنا کر اس سے مدد کے طالب ہوں تو بیاہنی میں کیونکہ شہی منتخب دینے کو  
 چھوڑ اور غیر کو اپنا حاکم مانا۔ جب یہ بات سمجھ میں آئی تو سمجھو کہ یہ ہی عین سلطنت میں کا ہے کہ وہ  
 قادر ہے کہ دنیا کا بڑا چھوٹا ہر کام اپنی قدرت سے خود ہی پورا کر دے مگر یہ نہیں کرتا بلکہ اس کا



کے لئے مدد کو غیر ہم کو مقرر فرمایا۔ اور ان کے علیحدہ علیحدہ محکمے کر دیئے جانے والے ہوں گے یہ تمہارے  
جس کے فرماؤ پر حضرت عزرائیل ہیں اسی طرح انسان کی حفاظت رزق پہنچانا، بارش بہانا، ماؤں  
کے پیٹ میں بچے بنانا، ان کی تقدیر لکھنا۔ یہ سب چیزیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں سوالات کرنا، صور پھونک کر مردوں کو زندہ  
کرنا اور قیامت قائم کرنا، پھر قیامت میں جنت و دوزخ کا انتظام کرنا۔ غرض کہ دنیا و آخرت کے سارے  
کام اللہ کے ہاتھ میں تقسیم فرما دیئے۔

اسی طرح اپنے مقبول انسانوں کے سپرد بھی عام کام کا انتظام کیا اور ان کو اختیارات خصوصی عطا فرمائے  
کتب تصوف دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اولیاء اللہ کے کتنے طبقے ہیں اور کس کے ذمہ کون کون سے کام  
ہیں۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ رب تعالیٰ ان کا محتاج ہے۔ نہیں بلکہ ان کی سلطنت کا یہ ہی تقاضا ہے  
چراں حضرات کو خصوصی اختیارات بھی دیئے جاتے ہیں جس کی وجہ سے یہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم بہ کر سکتے  
ہیں۔ یہ صحیح ہمارا قیاس نہیں ہے بلکہ قرآن و حدیث اس پر شاہد ہیں حضرت جبریل نے حضرت مریم سے  
کہا قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِاَهْبِ لَكَ غُلَامًا ذَكِيًّا اے مریم میں تمہارے رب کا رسول  
آیا ہوں تاکہ تم کو پاک فرزند دوں۔ معلوم ہوا کہ حضرت جبریل بیٹا دیتے ہیں۔ حضرت مسیح علیہ  
السلام فرماتے ہیں وَ اَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ فَانْفَخْتُ فِيْهِ فَيَكُوْنُ طَيْرًا اَبْدَنَ  
اللّٰهُ يَنْ تَهَادُّهُ ثُمَّ مِثْلُ مِثْلٍ سے پرندے کی شکل بنا کر اس میں پھونکتا ہوں تو وہ خدا کے حکم سے زندہ  
بن جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حضرت مسیح باذن الہی بے جان کو جان بخشے ہیں۔ قَدْ يَتَوَفَّكُم مَّلَائِكَةُ  
الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ فَرَادُوْهُ تَمَّ كَوْنُكَ الْمَوْتِ وَ فَاَتَ دِيْنُ كَے جو تم پر مقرر کئے گئے ہیں۔ معلوم ہوا کہ  
حضرت عزرائیل جاندار کو بے جان کرتے ہیں۔ اور بھی اس قسم کی بہت سی آیات ہیں گی جس میں  
خدا ان کاموں کو بندوں کی طرف نسبت کیا گیا ہے۔ رب تعالیٰ حضور علیہ السلام کی شان میں فرماتا ہے  
وَيَذْكُرُهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ بھارے محبوب ان کو پاک فرماتے ہیں اور ان کو کتاب و  
حکمت سکھاتے ہیں اَعْنَاهُمْ اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهُ مِنْ فَضْلِهِ ان کو اللہ اور رسول نے اپنے فضل سے غنی  
کر دیا۔ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام برلندگی سے پاک بھی فرماتے ہیں اور فقیروں کو غنی بھی کرتے ہیں۔  
خُذْ مِنْ مَّوَالِيْمِ سَدَقَةٌ تَطْهِّرْهُمْ وَ تَزَكِّيْهِمْ بھانا آپ ان کے مائل سے صدقے وصول فرماتے  
اور اس سے ان کو پاک فرما دیجئے۔ معلوم ہوا کہ وہ ہی عمل خدا کے یہاں قبول ہے جو بارگاہ رسالت میں

منصور ہو جائے دُکُوْا اَنْتُمْ رَضِیْۤہٗ اِنَّا اَنۡاۤہُہُ اللّٰہُ وِرَّسُوْلُہٗ وَقَالَوْا حَسْبُنَا اللّٰہُ سُبُوْحٰنَہٗ سَمِیۡنَ  
فَضِیْلَہٗ وِرَّسُوْلُہٗ اور کیا، چھپ جاتا کہ اگر وہ اس پر راضی ہوتے جو اللہ رسول نے اُن کو دیا اور کہنے کہ  
اللہ ہم کو کافی ہے اب ہم کو، شاید اپنے فضل سے اور رسول دیں گے، معلوم ہوا کہ رسول علیہ السلام جیتے ہیں  
ان آیات سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی کہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال و ولادہ دیتے ہیں تو  
صحیح ہے۔ کیونکہ آیات نے یہ بتایا۔ لیکن مقصد وہ ہی ہوا کہ یہ حضرات حکومت الہیہ کے حُکام میں ب  
نعمانی نے ان کو یہ یہ ہم کو دیتے ہیں + اسی طرح مصیبت کے وقت اولیاء اللہ یا انبیاء کرم سے مدد  
مانگنا بھی اسی طرح ہوا جس طرح کہ بیماری اور مقدمہ میں بادشاہ کی رعایا ڈاکٹر یا حاکم سے مدد مانگتی ہے  
قرآن نے فرمایا دُکُوْا اَنْتُمْ اِذْ ظَلَمُوْۤا اَنْفُسَکُمْ جَاۤءُکُمْ نَاسٌ خَفِیۡوۡا اللّٰہَ وَاسْتَغْفَرُوْۤاھُمْ الرَّسُوْلُ  
لَوَجَدُوْۤا اللّٰہَ تَوَّابًا رَّحِیۡمًا اگر یہ گنہگار اپنی جانوں پر ظلم کر کے اسے محبوب تمہارے پاس آجائے اور پھر  
اللہ سے مغفرت مانگے، نہایت درجہ سے آپ بھی اُن کے لئے دعائے مغفرت فرماتے تو یہ اللہ کو توبہ قبول  
کرنے والا مہربان پاتا۔ کتاب النجی باب آداب زیارت قبر ابنی میں فرماتے ہیں کہ اب بھی جب  
زائر وضو پاک پر حاضر ہو تو یہ آیت پڑھے۔ یہ تو دنیا میں تھا۔ قبر میں تین سوال نیکوین کہنے ہیں۔  
اول تو مَنْ ذَٰلَکَ یَکُوْنُ بَیۡنَکُم وَبَیۡنَہُمَا کِتَابُ اللّٰہِ پھر پوچھتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے بندہ کہتے  
کہ اسلام۔ ان سوالوں کے بعد پوچھتے ہیں کہ کیا ہے تمہارا دین؟ پھر پوچھتے ہیں کہ کیا ہے تمہارا دین؟  
ہے کہ اس سبب سے کہ آقا کو توبہ کی کتاب ہے۔ یہ مہرِ رحمتہ کمال ہے کہ ہاں میں اُن کو پہچانتا ہوں  
یہ میرے بنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ تب سوالات ختم ہوتے ہیں۔ تو قبر میں اُن کے  
نام کی امداد سے نجات ہوتی + قیامت میں لوگ تنگ آکر شفیع کو ہی ڈھونڈیں گے تب حضور علیہ  
السلام کے دروازے تک پہنچ جائیں گے تب حساب و کتاب شروع ہو گا وہ بھی حضور کی شفاعت سے  
معلوم ہوا کہ رب کو یہ منظور ہے کہ سارا عالم حضور علیہ السلام کا ہی محتاج رہے۔ یہاں بھی قبر میں بھی اور  
حشر میں بھی + اسی لئے فرمایا وَابْتَغُوا رِیۡضَہٗ الْوَسِیۡلَۃَ ثُمَّ رُبَّکُمْ طَرَفٌ وَسیلہ تلاش کرو یعنی ہر جگہ  
وسیلہ مصطفیٰ علیہ السلام کی ضرورت ہے +

اگر یہاں وسیلہ سے مراد نیک اعمال ہی کا وسیلہ مراد ہو تو ہم جیسے گنہگار بد عمل اور مسلمانوں کے بچے دیوانے اور وہ جو ایمان لاساتے ہی مرجاویں وہ سب بے وسیلہ ہی رہ جاویں۔ نیز نیک اعمال بھی



تو حضور ہی کے طہن سے حاصل ہو گئے۔ پھر بھی بالواسطہ حضور ہی کا وسیلہ ضروری ہوا۔ نبی کے وسیلہ کے کفار بھی قائل تھے وَكَانُوا يُسْتَغْفِرُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ حُضُورٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ کے وسیلہ سے بتوں سے پاک ہوا اور حضور ہی کے وسیلہ سے تبتہ بن کَلَنُوا لِيَنَّكَ قِبَلَهُ تَرْضَاهَا۔ بلکہ حضور ہی کے وسیلہ سے قرآن قرآن کمالیگا ۛ

شیطان بلا واسطہ انبیاء تک پہنچنا چاہتا ہے تو شہاب مار دیا جاتا ہے۔ اگر مدینہ کے راستہ سے جاتا تو ہرگز نہ مارا جاتا۔ یہ بھی نتیجہ ان کا بھی ہو گا۔ جو کہتے ہیں خدا کو مان خدا کے سوا کسی کو نہ مان ۛ ہماری اس تقریر سے اتنا معلوم ہوا کہ انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنا یا ان کو حاجت نہ اماننا نہ شرک ہے اور نہ خدا کی بغاوت بلکہ یہ عین تائید اسلام اور منشاء الہی کے بالکل مطابق ہے جناب معراج میں نماز ادا پچاس وقت کی فریض فرمائی۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عرض پر کم کرتے کرتے پانچ رکھیں آخر یہ کیوں؟ اسی لئے کہ مخلوق جانے کہ نماز پچاس کی پانچ رہیں۔ اس میں موسیٰ علیہ السلام کی مدد شامل ہے۔ یعنی اللہ کے مقبول بعد وقت بھی مدد فرماتے ہیں۔ رہا مشرکین کا اپنے بتوں سے مدد مانگنا یہ بالکل شرک ہے۔ دوجہ سے۔ اولاً تو اس لئے کہ وہ ان بتوں میں خدائی اثر اور ان کو جھوٹا خدا مان کر مدد مانگتے ہیں۔ اسی لئے ان کو اللہ یا مشرک یا کہنے میں یعنی ان بتوں کو اللہ کا بندہ اور پھر الوہیت کا حصہ دار مانتے ہیں جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو عیسائی اللہ کا بندہ ہونے کے ساتھ ابن اللہ یا ثالث شمش یا عین اللہ مانتے ہیں۔ مومن و انبیاء کو مکھن بندہ ہی ان کر ان کو اس طرح کا حاجت روا مانتے ہیں جیسے کہ اہل دیوبند مالداروں کو مدرسہ کا معاون و مددگار یا حبیب و حاکم کو مختار حکومت تسلیم کرتے ہیں ۛ دوسرے اس لئے کہ بتوں کو رب تعالیٰ نے یہ اختیار نہ دینے۔ وہ اپنی طرف سے ان کو اپنا مختار مان کر ان سے مدد وغیرہ طلب کرتے ہیں لہذا وہ مجرم بھی ہیں اور اللہ کے باغی بندے بھی جس کی بہترین مثال ابھی ہم دے چکے ہیں۔ اس فرق کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے ملحوظ رکھ کر فیصلہ فرمایا، بلا تشبیہ ایک بت پرست پتھر کی طرف سجدہ کرتا ہے مشرک ہے کہ اس کا فعل اپنی ایجاد سے ہے۔ اور مسلمان کعبہ کی طرف سجدہ کرتا ہے وہاں بھی پتھر ہی کی عمارت ہے مگر مشرک نہیں۔ کیونکہ اس کا سجدہ حقیقت میں خدا کو ہے نہ کہ کعبہ کو اور حکم الہی جیسے۔ مشرک کا سجدہ خطاب حکم الہی پتھر کو ہے۔ یہ فرق ضروری ہے ۛ گنگے پانی کی تعظیم کرنا کفر ہے مگر سب زمزم کی تعظیم ایمان۔ مندر کے پتھر کی

تغظیم شرک ہے۔ مگر مقام ابرہیم کی تعظیم ایمان کا نہ وہ بھی پتھر ہی ہے۔

## دوسرا باب

استمداد اولیاء اللہ پر اعتراضات کے بیان میں

اس مسئلہ پر مخالفین کے چند مشہور اعتراضات میں وہ بھی ہر جگہ بیان کرتے ہیں۔

(۱) مشکوٰۃ باب الاذکار والتحذیر میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فاطمہ زہرا سے فرمایا کہ لَا اَغْنِيْ

عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا میں تمہاری مدد نہیں کر سکتا۔ جب آپ سے فاطمہ زہرا کی مدد نہ ہو سکی۔ تو

دوسروں کی کیا ہوگی؟

جواب۔ یہ اول تبلیغ کا واقعہ ہے۔ مقصد یہ ہے کہ اے فاطمہ اگر تم نے ایمان قبول نہ کیا تو میں

خدا کے مقابل ہو کر تم سے عذاب دور نہیں کر سکتا۔ دیکھو پس روح کو اسی لئے من اللہ فرمایا مسلمانوں

کی حضور ہر جگہ اور فرمائیں گے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے الا خلاء یومئذی لبعض عدد الا

المتقون پر بیگزگاروں کے سوا سارے دوست قیامت میں ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے

حضور علیہ السلام گناہ کبیرہ والوں کی بھی شفاعت فرمائیں گے۔ گرتوں کو سنبھالیں گے۔ شامی باب

غسل المیت میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قیامت میں سارے رشتے ٹوٹ جائیں گے سوا

میرے نسب اور رشتہ کے۔ واقعی دیوبندیوں کی حضور مدد نہ فرمائیں گے۔ ہم چونکہ بحمدہ تعالیٰ مسلمان

ہیں ہماری مدد ضرور فرمائیں گے۔

(۲) رَبِّكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ ۝ تم تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ عبادت کی طرح مدد مانگنا بھی خدا سے ہی خاص ہے۔ جب غیر خدا کی عبادت شرک۔ تو

غیر خدا کی استمداد بھی شرک۔

جواب۔ اس جگہ مدد سے مراد حقیقی مدد ہے یعنی حقیقی کارساز سمجھ کر تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں۔ رہا

اللہ کے بندوں سے مدد مانگنا۔ وہ محض واسطہ فیض الہی سمجھ کر ہے۔ جیسے کہ قرآن میں ہے اِنَّ الْحُكْمَ اِلَّا

لِلّٰهِ نہیں ہے حکم مگر اللہ کا۔ یا فرمایا گیا لَئِیْ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ لَشَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ مِّنْ شَیْءٍ مِّنْ شَیْءٍ

دو زمین کی چیزیں + پھر ہم حکام کا حکم بھی مانتے ہیں اور اپنی چیزوں پر دعویٰ ملکیت بھی کرتے ہیں۔ یعنی

آیت سے مراد ہے حقیقی حکم اور حقیقی ملکیت۔ مگر بندوں کے لئے برعکس الہی۔



نیز یہ بتاؤ کہ عبادت اور مدد مانگنے میں تعلق کیا ہے ؟ کہ اس آیت میں ان دونوں کو جمع کیا گیا۔ تعلق یہ ہی ہے کہ حقیقی معاون سمجھ کر مدد مانگنا یہ بھی عبادت ہی کی ایک شاخ ہے۔ بت پرست بتوں کی پرستش کرتے وقت مدد کے الفاظ بھی کہا کرتے ہیں کہ کالی مائی تیری دہائی وغیرہ اس سے ان دونوں کو جمع کیا گیا۔ اگر آیت کا مطلب یہ ہے کہ کسی غیر خدا سے کسی قسم کی مدد مانگنا بھی شرک ہے تو دنیا میں کوئی مسلمان نہیں رہ سکتا۔ نہ تو صحابہ کرام اور نہ قرآن کے ماننے والے اور نہ خود مخالفین۔ ہم اس کا ثبوت اچھی طرح پہلے دے چکے ہیں۔ اب بھی مدرسہ کے چندہ کے لئے مالداروں سے مدد طلب کی جاتی ہے۔ انسان اپنی پیدائش سے لے کر دفن قبر تک قیامت تک بندوں کی مدد کا محتاج ہے۔ دالی کی مدد سے پید ہوئے ماں باپ کی مدد سے پرورش پائی۔ استاد کی مدد سے علم سیکھا۔ مالداروں کی مدد سے زندگی گزار لی۔ اہل قربت کی تلقین کی مدد سے دنیا سے ایمان سلامت لے گئے۔ پھر غسل و درزی کی مدد سے غسل لیا۔ اور کفن پہنا۔ گوہر کن کی مدد سے قبر کھدی۔ مسلمانوں کی مدد سے نیرخاک دفن ہوئے۔ پھر اہل قربت کی مدد سے بعد میں ایصالِ ثواب ہوا۔ پھر ہم کس منہ سے کہہ سکتے ہیں کہ ہم کسی سے مدد نہیں مانگتے۔ اس آیت میں کوئی قید نہیں ہے کہ کس کی مدد اور کس وقت ؟

(۳) رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا لَكُمْ مِّنْ ذُوِّنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا خَصِيْرٍ مَّعْلُومٍ ہوا کہ رب کے

نہ کوئی ولی ہے نہ مددگار ؟

جواب۔ یہاں ولی اللہ کی نفی نہیں بلکہ ولی من دون اللہ کی نفی ہے جنہیں کفار نے اپنا ناصر و مددگار مان رکھا تھا یعنی بت و شب طین۔ ولی اللہ وہ جسے رب نے اپنے بندوں کا ناصر بنایا جیسے انبیاء و اولیاء و ائسرائے لندن سے حکومت کرنے کے لئے منتخب ہو کر آتے ہیں۔ اگر کوئی شخص کسی کو خود ساختہ حاکم بن لے وہ مجرم ہے۔ سلطان فی حکام کو مانو، خود ساختہ حاکموں سے بچو۔ ایسے ہی ربانی حکام سے مدد نہ لو۔ گھریلو ناصربین سے بچو۔ موسیٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے حکم دیا کہ اِذْهَبْ اِلَى قَوْمِ لُوطٍ اِنَّهُمْ فَاسِقُونَ اِنَّہٗ طَغٰی فَرَعَوْنَ کے پاس جاؤ وہ سرکش ہو گیا۔ آپ نے عرض کیا وَاَجْعَلْ لِّیْ وَزِیْرًا مِّنْ اٰہْلِیْ هٰرُونَ اٰخِی الشَّدٰدِ بِہٖ اَزْدِیْ مولیٰ حضرت ہارون کو میرا وزیر بنادے جس سے میرے بازو کو قوت ہو۔ رب تعالیٰ نے بھی نہ فرمایا کہ تم میرے سوا کسی اور کا سہارا کیوں لیا۔ بلکہ منظور فرمایا کہ معین ہو اور اللہ والوں کا سہارا لینا طریقہ انبیاء ہے ؟

(۴۱) در مختار باب المرتدین بحث کرامات اولیاء میں ہے کہ قول شَيْئًا لِلَّهِ قِيلَ يَكْفُرُ معلوم ہوا کہ  
یا عبد القادر جیلانی شَيْئًا لِلَّهِ کہنا کفر ہے ۔

جواب : یہاں شَيْئًا لِلَّهِ کے یہ معنی ہیں کہ خدا کی حاجت مددائی کے لئے کچھ دو۔ رب تمہارا محتاج  
ہے۔ جیسے کہ، جانا ہے کہ یتیم کے لئے کچھ دو۔ اور یہ معنی واقعی کفر میں۔ اس کی شرح میں شامی نے فرمایا  
امّا ان قصد المعنى الصحيح فالظاهر انه لا باس به يعنى اگر اس سے صحیح معنی کی نیت کی کہ  
اللہ کے لئے کچھ دو یہ جائز ہے۔ اور ہر شے شَيْئًا لِلَّهِ کہنا یہ ہی مشتبہ ہے ۔

۵۱۔ وہ کیا ہے جو میں ملتا خدا سے ؟ جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

جواب : وہ چند ہے جو میں ملتا خدا سے ؟ جسے تم مانگتے ہو، انبیاء سے

تو سن کر نہیں سکتے خدا سے ؟ اسے ہم مانگتے ہیں، ولیاء سے

۶۰۔ خدا کے بندے ہو کر غیر کے پاس کیوں بجائیں ؟ ہم اس کے بندے میں چاہتے کہ اسی سے

حاجتیں مانگیں (تقویۃ الایمان) ۔

جواب : ہم خدا کے بندے خدا کے حکم سے خدا کے بندوں کے پاس جاتے ہیں۔ قرآن بھیج رہا

ہے دیکھو گزشتہ تقریر۔ اور خدا نے ان بندوں کو اسی لئے دنیا میں بھیجا ہے ۔

۶۱۔ حکیم دودود اور کچھ مذہبی : مردود یہ مراد کس آیت قرآنی کی ہے

۱۔ قرآن کریم نے کفار کا غریہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ بتوں سے مدد مانگتے ہیں۔ وہ بتوں سے

مدد مانگ کر مشرک ہوئے اور تم اولیاء سے ؟

جواب : اور تم جو مشرک ہوئے، انبیاء اور اولیاء اور حاکم سے مدد مانگ کر۔ یہ فرق سمجھنی چاہی

تو یہ میں بیان کر چکا ہوں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكُمْ فَسَوْفَ نُحْصِيهِمْ

خدا تعالیٰ انہیں ہر قسم سے شمار کرے گا جو اللہ کے سوا کسی اور سے مدد مانگ رہے ہیں۔ اس کے لئے

رب تعالیٰ نے بہت مددگار بنائے ۔

۶۲۔ شریعہ فلتہ کبریٰ میں مذکور ہے کہ حضرت خلیفہ سے کہیں میں کچھ حضرت پیر میں

سے کچھ پر بھی کہیں سے مدد مانگیں۔ جواب : یہاں سے پیر پر بھی مدد مانگیں۔ اگر شریعہ سے

مدد مانگنا جائز ہو تو ایسی قدرت میں نہیں کہ جس پر اللہ نے مدد مانگ کر لے ؟



جواب: یہ وقت امتحان تھا، اندیشہ تھا کہ حرف شکایت منہ سے نکالنا سب کو ناپسند ہوگا۔ اسی لئے خلیس اللہ نے اُس وقت خدا سے بھی دعا کی بلکہ فرمایا کہ اے جبریل تم سے کچھ حاجت نہیں اور جس سے ہے وہ خود جانتا ہے۔ جیسے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کی خبر دی۔ مگر اس مصیبت کے دفع ہونے کی کسی نے بھی دعا کی نہ مصطفیٰ علیہ السلام نے نہ حضرت مرتضیٰ نے نہ حضرت فاطمہ زہرا نے رضی اللہ تعالیٰ عنہما +

(۹) زندوں سے مدد مانگنا جائز ہے مگر مردوں سے نہیں۔ کیونکہ زندہ میں مدد کی طاقت ہے

مردہ میں نہیں۔ لہذا یہ شرک ہے +

جواب: قرآن میں ہے وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ہم تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں۔ اُس میں زندہ اور مردہ کا فرق کہاں ہے؟ کیا زندہ کی عبادت جائز ہے مردے کی نہیں؟ جس طرح غیر خدا کی عبادت مطلقاً شرک ہے زندہ کی ہو یا مردے کی استمداد بھی مطلقاً شرک ہونی چاہیے؟

موسیٰ علیہ السلام نے اپنی وفات کے ڈھائی ہزار برس بعد امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مدد فرمائی کہ شبِ معراج میں سچا س نمازوں کی بجائے پانچ کرا دیں۔ رب تعالیٰ جانتا تھا کہ نمازیں پانچ رہیں گی۔ مگر بزرگانِ دین کی مدد کے لئے سچا س مقرر فرما کر پھر دو پیاروں کی دعا سے پانچ مقرر فرمائیں استمداد کے منکرین کو چاہیے کہ نمازیں سچا س پڑھا کریں۔ کیونکہ پانچ میں غیر اللہ کی مدد شامل ہے + نیز قرآن کریم تو فرماتا ہے کہ اولیاء اللہ زندہ ہیں اُن کو مردہ نہ کہو اور نہ جانو وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ہ جو اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے اُن کو مردہ نہ کہو بلکہ وہ تو زندہ ہیں لیکن تم احساس نہیں کرتے + جب یہ زندہ ہوئے تو ان سے مدد حاصل کرنا جائز ہوا + بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ تو شہداء کے بارے میں ہے جو کہ تلوار سے رہے خدا میں بارے جا دیں۔ مگر یہ بجا وجہ کی زیادتی ہے۔ اس لئے کہ آیت میں لوسے کی تلوار کا ذکر نہیں ہے جو کہ عشقِ الہی کی تلوار سے مقتول ہوئے وہ بھی اس میں داخل ہیں (روح البیان) اسی لئے حدیث پاک میں آیا کہ جو دُوب کرے، جل جادوے، طاعون میں مرے، عورت زچگی کی حالت میں مرے، طاعون میں مسافر وغیرہ وغیرہ سب شہید ہیں + نیز اگر صرف تلوار سے مقتول تو زندہ ہوں باقی سب مردے تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معاذ اللہ مردہ ماننا لازم آویگا۔

حالانکہ سب کا متفقہ عقیدہ ہے کہ یہ حضرات بحیات کامل زندہ ہیں۔ نیز زندہ اور مردے سے مدد مانگنے کی تحقیق ہم ثبوت استمداد میں کر چکے ہیں۔ کہ امام غزالی فرماتے ہیں کہ جس سے زندگی میں مدد لی جاسکتی ہے بعد موت بھی اس سے مدد مانگی جاوے اور اس کی کچھ تحقیق بوسہ تبرکات اور سفر زیارت قبور میں بھی ہوگی  
**إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى** \*

تفسیر صاوی آخر سورۃ قصص وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ کی تفسیر میں ہے فِهِنَّ شَيْءٌ فَلَيْسَ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى مَا زَعَمَهُ الْخَوَارِجُ مِنْ أَنَّ الْطَلِبَ مِنَ الْغَيْرِ حَيًّا وَمِيتًا شَرَكٌ فَإِنَّهُ جَهْلٌ مُرَكَّبٌ لِأَنَّ سَوَالَ الْغَيْرِ مِنْ أَجْوَاءِ اللَّهِ النِّفْعَ أَوِ النَّصْرَ عَلَى يَدَيْهِ قَدْ يَكُونُ وَاجِبًا لِأَنَّهُ مِنَ التَّمَسُّكِ بِالْأَسْبَابِ وَلَا يَنْكُرُ الْأَسْبَابُ إِلَّا جُحُودًا أَوْ جَهْلًا يَعْنِي يَهْلُ لَا تَدْعُ كَيْ مَعْنَى فِي زُجُوجِ لِهَذَا اس آیت میں اُن خارجیوں کی دلیل نہیں جو کہتے ہیں کہ غیر خدا سے خواہ زندہ ہو یا مردہ کچھ مانگنا شرک ہے، خارجیوں کی یہ بکواس بہالت ہے کیونکہ غیر خدا سے مانگنا اس طرح کہ رب اُن کے ذریعہ سے نفع نقصان دے کبھی واجب ہوتا ہے کہ یہ طلب اسباب کا حاصل کرنے ہے۔ اور اسباب کا انکار نہ کرے گا مگر منکر یا جاہل \*

اس عبارت سے تین باتیں معلوم ہوئیں ۱۔ غیر خدا سے مانگنا صرت جائز ہی نہیں بلکہ واجب بھی ہوتا ہے ۲۔ اس طلب کا انکار خارجی کرتے ہیں ۳۔ لا تَدْعُ میں پوجنے کی نفی ہے نہ کہ پکارنے یا مدد مانگنے کی۔  
 (۱۰) ابنِ رُکَّان دین کو دیکھا گیا کہ بڑھا پے میں چل پھر نہیں سکتے اور بعد وفات بالکل بے دست و پا میں پھر ایسے کمزوروں سے مدد لینا بتوں سے مدد لینے کی طرح لغو ہے۔ اس کی بُرائی رب تعالیٰ نے بیان کی کہ وَلَنْ يَسْلِبَهُمُ الَّذِ ابَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُ مِنْهُ هِيَ اُولِيَاءُ بِنِي قُبُورٍ مِّنْهُم مَّنْ يَكْتُمِي بَعْضُهُمْ دَفْعَ نَفْسٍ كَرِهَتْ سَكْتَةً۔ ہماری کیا مدد کریں گے؟

جواب۔ یہ تمام کمزوریاں اس جسم خاکی پر اس لئے طاری ہوتی ہیں کہ اس کا تعلق روح سے کمزور ہو گیا روح میں کوئی کمزوری نہیں۔ بلکہ بعد موت اور زیادہ قوی ہو جاتی ہے کہ قبر کے اندر سے باہر والوں کو دیکھتی اور قدموں کی آواز سننتی ہے خصوصاً ارواحِ انبیاء۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَذَآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ہر پہلی ٹھٹھی گزشتہ گھڑی سے آپ کے لئے بہتر ہے۔ اور استمداد ولی کی روح سے ہے نہ کہ جسم عنصری سے۔ کفار جن سے مدد مانگتے ہیں وہ روحانی طاقت سے خالی ہیں۔ پھر وہ پتھروں کو اپنا



مذکور جانتے ہیں جن میں یہ روح باکلی نہیں •

تفسیر روح البیان پارہ ۱۰ آیت یحیونہ عاماً و یحییونہم مومنہ عاماً کی تفسیر میں ہے کہ حضرت خالد و عمر نے زہر پیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ السلام نے خیر میں زہر کھایا۔ مگر بوقت وفات اثر ظاہر ہوا۔ کہ انہوں نے مقام حقیقت میں رہ کر زہر پیاتھا اور نہ ہر کا اثر حقیقت پر نہیں ہوتا۔ بوقت وفات بشریت کا ظہور تھا۔ کہ موت بشریت پر طاری ہوتی ہے۔ لہذا اب اثر ظاہر ہوا۔ ان حضرات کو قبر کی کھتی تو کیا عالم کو پلٹ دینے کی طاقت ہے مگر اس جانب توجہ نہیں۔ خانہ کعبہ میں تین سو برس بت رہے۔ رب نے دور نہ کئے۔ تو کیا خدا کمزور ہے اپنے گھر سے نجاست دور نہ کر سکا؟ رب سمجھ دے •

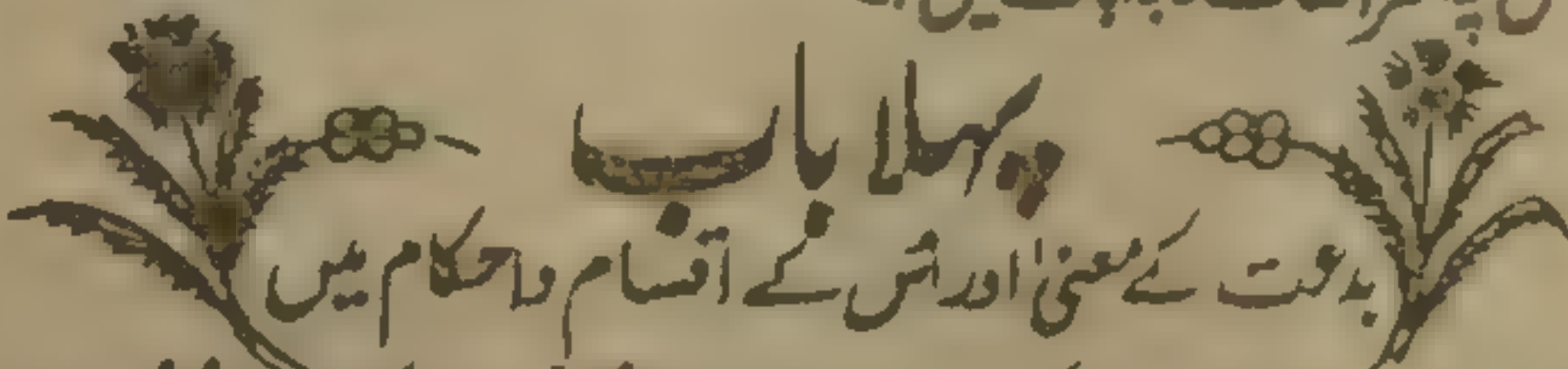
(۱۱) حضرت علی اور امام حسین میں اگر کچھ طاقت ہوتی۔ تو خود دشمنوں سے کیوں شہید ہوتے؟ جب وہ اپنی مصیبت دفع نہ کر سکے۔ تو تمہاری مصیبت کیا دفع کریں گے؟ رب تعالیٰ فرماتا ہے و ان یشلہم الذباب شیئاً لا یستنقذ وامنہ •

جواب۔ ان میں دفع مصیبت کی طاقت تو تھی مگر طاقت کا استعمال نہ کیا کیونکہ رب تعالیٰ کی مرضی ایسی ہی تھی۔ موسیٰ علیہ السلام کا عصا فرعون کو بھی کھا سکتا تھا۔ مگر وہاں استعمال نہ کیا امام حسین علیہ السلام میں طاقت تھی کہ کربلا میں حوض کوثر منگالیتے فرات کی کیا حقیقت تھی مگر راضی برضاہ الہی تھے دیکھو رمضان میں پانی ہمارے پاس ہوتا ہے۔ مگر حکیم الہی کی وجہ سے استعمال نہیں کرتے۔ بخلاف بتوں کے ان میں طاقت ہی نہیں۔ لہذا یہ آیت انبیاء و اولیاء پر پڑھنا بے دینی ہے یہ بتوں کے لئے ہے •

## بحث بدعت کے معنی اور اس کے اقسام و احکام

اس میں دو باب ہیں۔ پہلا باب بدعت کے معنی اور اس کے اقسام و احکام میں۔ دوسرا

باب اس پر اعتراضات و جوابات میں •



بدعت کے معنی اور اس کے اقسام و احکام میں

بدعت کے لغوی معنی میں نئی چیز قرآن کریم فرماتا ہے قُلْ مَا كُنْتُ بِذَعَاتِنِ الرُّسُلِ فرمادو کہ میں نیا

رسول نہیں ہوں۔ نیز فرماتا ہے **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** آسمانوں اور زمینوں کا ایجاد کرنے والا ہے  
 نیز فرماتا ہے **وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوا** اہاماکتبنہا علیہم ۛ

ان آیات میں بدعت لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یعنی ایجاد کرنا، نیا بنانا وغیرہ۔ مرقاة شرح  
 مشکوٰۃ میں باب الاعتصام بالکتاب والسنتہ میں ہے **قَالَ النُّوَوِيُّ الْبِدْعَةُ كُلُّ شَيْءٍ عَمِلَ عَلَى**  
**غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ** بدعت وہ کام ہے جو بغیر گزشتہی مثال کے کیا جاوے ۛ

بدعت کے شرعی معنی میں وہ اعتقاد یا وہ اعمال جو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ حیات  
 ظاہری میں نہ ہوں بعد میں ایجاد ہوئے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ بدعت شرعی دو طرح کی ہوتی۔ بدعت اعتقادی  
 اور بدعت عملی۔ بدعت اعتقادی اُن بڑے عقائد کو کہتے ہیں جو کہ حضور علیہ السلام کے بعد اسلام میں  
 ایجاد ہوئے۔ عیسائی، یہودی، مجوسی اور مشرکین کے عقائد بدعت اعتقادی نہیں۔ کیونکہ یہ حضور علیہ  
 السلام کے زمانہ پاک میں موجود تھے۔ نیز ان عقائد کو عیسائی وغیرہ بھی اسلامی عقائد نہیں کہتے اور  
 جبریہ، قدریہ، مرجیہ، چاکڑ الوی، غیر مقلد، دیوبندی عقائد بدعت اعتقادیہ ہیں کیونکہ یہ سب  
 بعد کو بنے اور یہ لوگ ان کو اسلامی عقائد سمجھتے ہیں۔ مثلاً دیوبندی کہتے ہیں کہ خدا جھوٹ پر قادر  
 ہے۔ حضور علیہ السلام غیب سے جاہل یا حضور علیہ السلام کا خیال نماز میں بیل، گدھے کے خیال  
 سے بدتر ہے۔ یہ ناپاک عقیدے بارہویں صدی کی پیداوار ہیں۔ جیسا کہ ہم شامی سے اس کا ثبوت  
 مقدمہ کتاب میں دے چکے ہیں۔ بدعت حسنہ کے ثبوت ملاحظہ ہوں ۛ

رب تعالیٰ فرماتا ہے **وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَافَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً**  
**ابْتَدَعُوا** اہاماکتبنہا علیہم **اِلَّا بُتِغَاءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ** پھر فرماتا ہے **فَاتَيْنَا الَّذِينَ اٰمَنُوا**  
**مِنْهُمْ** اَجْرَهُمْ اِس آیت سے معلوم ہوا کہ عیسائیوں نے بدعت حسنہ یعنی تارک الدنیا ہو جانا ایجاد  
 کیا۔ رب نے اس کی تعریف کی بلکہ اجر بھی دیا۔ ہاں جو اسے نبھانے سکے اُن پر عتاب آیا۔ فرمایا **فَاَسَا**  
**دَعَوْاهَا حَقٌّ دَعَايَتَهَا** دیکھو ایجاد بدعت پر عتاب نہیں ہوا بلکہ نہ نبھانے پر۔ معلوم ہوا کہ بدعت حسنہ  
 اچھی چیز ہے اور باعث ثواب۔ لہذا اس پر پابندی نہ کرنا بڑا خیر الامور اور دشنام ہے چاہے کہ مسلمان  
 محفل میلاد شریف وغیرہ پر پابندی کریں ۛ مشکوٰۃ باب الاعتصام کی پہلی حدیث ہے کہ **مَنْ اَخَذَ فِي**  
**اَمْرِ نَاهَنَّا اَمَّا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ سَاهِدٌ** جو شخص ہمارے اس دین میں وہ عقیدہ ایجاد کرے جو کہ دین کے



خلاف ہوں وہ مردود ہے۔ ہم نے ناکے معنی عقیدے اس سے کئے کہ دین عقائد ہی کا نام ہے اہل فرس میں۔ بے نمازی گنہگار ہے بے دین یا کافر نہیں۔ بد اعتقاد یا تو گمراہ ہے یا کافر اس کے ماتحت مرقعات میں ہے وَالْمَحْتَنِي أَنَّمَنْ أَحَدَثَ فِي الْإِسْلَامِ دَايَا فَهُوَ مُرَدُّ عَلَيْهِ أَقُولُ فِي وَصْفِ هَذَا الْأَمْرِ إِيَّارَةً إِلَى أَنَّ الْأِسْلَامَ كَمَلٌ مَعْنَى يَهِي كَبُورِ اسْمِ فِي اِيْسا عقيدہ نکالے جو کہ دین سے نہیں ہے وہ اس پر رد ہے میں کہتا ہوں کہ ہذا الامر کے وصف میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسلام کا معاملہ مکمل ہو چکا ہے

ثابت ہوا کہ بدعت عقیدے کو فرمایا گیا۔ اسی مسئلہ باب الیمان بالقلم میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے کہا کہ نادر شخص نے آپ کو سلام کہا ہے تو فرمایا بَلَخَنِي اللَّهُ قَدْ أَحَدْتُ فَإِنْ كَانَ أَحَدَثَ فَلَا تَهْرُثُهُ مِنِّي السَّلَامُ مجھے خبر ملی ہے کہ وہ بدعتی ہو گیا ہے اگر ایسا ہو تو اس کو میرا سلام نہ کہنا۔ بدعتی کیسے ہوا؟ فرماتے ہیں يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خَسَفٌ وَمَسْحُورٌ وَقَدْ فُتِّ فِي أَهْلِ الْقَدْرِ حَضُورَ عَلَيْهِ السَّلَامِ فَرَأَتْهُ كَهْمِي أُرْتِ فِي زَمَانِ دَهْنَسَا. صورت بدلنا یا پتھر پڑنا ہو گا قدریہ لوگوں میں + معلوم ہوا کہ وہ قدریہ یعنی تقدیر کا منکر ہو گیا تھا۔ اس کو بدعتی فرمایا + در مختار کتاب الصلوٰۃ باب الامامت میں ہے وَمَبْتَدِعٌ أَيْ صَالِحٌ بِذَعَةٍ وَهِيَ إِعْتِقَادٌ خِلَافَ الْمَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ بدعتی امام کے پیچھے نماز مکڑہ ہے۔ بدعت اس عقیدے کے حذف اعتقاد کہنہ ہے جو کہ حضور علیہ السلام سے معروف ہیں + ان عبارات سے معلوم ہوا کہ بدعت نے اور بُرے عقائد کو بھی کہتے ہیں اور بدعت اور بدعتی پر جو سخت وعیدیں احادیث میں آئی ہیں ان سے مراد بدعت اعتقاد یہی ہے حدیث میں ہے کہ جس نے بدعتی کی تعظیم کی اس نے اسلام کے ڈھانے پر مدد دی یعنی بدعت اعتقاد یہ دالے کی + فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البعثات صفحہ ۴۰ میں ہے جس بدعت میں ایسی شدید وعید ہیں وہ بدعت فی العقائد ہے۔ جیسا کہ رد الفتن خوارزمی کی بدعت ہے ۔

بدعت عملی ہر وہ کام ہے جو کہ حضور غیہ اسلام کے زمانہ پاک کے بعد ایجاد ہوا خواہ وہ دنیاوی ہو یا دینی خواہ صحابہ کرام کے زمانہ ہو یا ائمہ کے ہیں بعد + مرقعات باب الاعتصام میں ہے وَفِي السَّرْعِ إِحْدَرَاتٍ مَا لَمْ يَكُنْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بدعت شریعت میں اس کام کا ایجاد کرنا ہے جو کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں نہ ہو + شفق المؤمنین یہ بھی باب بدعت ناکہ مرچ پیدا شدہ بعد

از پیغمبر علیہ السلام بدعت است۔ جو کام حضور علیہ السلام کے بعد پیدا ہو وہ بدعت ہے +  
 ان دونوں عبارتوں میں نہ تو دینی کلم کی قید ہے نہ زمانہ صحابہ کا لحاظ۔ جو کام بھی ہو دینی ہو یا دنیاوی  
 حضور علیہ السلام کے بعد جب بھی ہو خواہ زمانہ صحابہ میں یا اس کے بعد وہ بدعت ہے۔ ۱۰ عرف عام میں ایجاد  
 صحابہ کرام کو سنت صحابہ کہتے ہیں بدعت نہیں بولتے یہ عرف ہے۔ ورنہ خود فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 نے تراویح کی باقاعدہ جماعت مقرر فرما کر فرمایا نِمَتٌ لِّیْذَیْکَ هَذَآیَہ تو بہت ہی اچھی بدعت ہے +  
 بدعت عمل دو قسم ہے۔ بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ۔ بدعت حسنہ وہ نیا کام جو کہ کسی سنت کے خلاف  
 نہ ہو جیسے محفل میلاد اور دینی مدارس اور تے نئے عمدہ کھانے اور پریس میں قرآن و دینی کتب کا چھپوانا  
 اور بدعت سیئہ وہ جو کہ کسی سنت کے خلاف ہو یا سنت کو مٹانے والی ہو۔ جیسے کہ غیر عربی میں خطبہ جمعہ  
 و عیدین پڑھنا یا کہ لاؤڈ سپیکر پر نماز پڑھنا پڑھانا کہ اس میں سنت خطبہ یعنی عربی میں ہونا اور تبلیغ تکبیر  
 کی سنت اٹھ جاتی ہے۔ یعنی بذریعہ مکبرین کے آواز پہنچانا بدعت حسنہ جائز بلکہ بعض وقت مستحب اور  
 واجب بھی ہے۔ اور بدعت سیئہ مکروہ تنزیہی یا مکروہ تحریمی یا حرام ہے۔ اس تقسیم کو ہم آئندہ بیان کریں گے  
 بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کی دلیل سنو + اشعۃ اللمعات جلد اول باب الاعتصام زیر حدیث وَکُلُّ  
 بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ہے۔ + آئندہ موافق اصول و قواعد سنت اوست و قیاس کردہ شدہ است آن را بدعت  
 حسنہ گویند و آنچه مخالف آن باشد باعث ضلالت گویند + جو بدعت کہ اصول اور قوانین اور سنت کے  
 موافق ہے اور اس سے قیاس کی ہوئی ہے۔ اس کو بدعت حسنہ کہتے ہیں اور جو کہ اس کے خلاف ہے اس  
 کو بدعت گمراہی کہتے ہیں +

مشکوٰۃ باب العلم میں ہے مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَمَنْ أَجْرُ مَنْ  
 عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهَا هُمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً  
 سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وَزِدَّهَا وَزِدَّ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهَا هُمْ شَيْءٌ جو کوئی اسلام  
 میں اچھا طریقہ جاری کرے اس کو اس کا ثواب ملے گا اور ان کا بھی جو کہ اس پر عمل کریں گے اور ان کے  
 ثواب سے کچھ کم نہ ہو گا اور جو شخص کہ اسلام میں برا طریقہ جاری کرے اس پر اس کا گناہ بھی ہے اور ان  
 کا بھی جو کہ اس پر عمل کریں اور ان کے گناہ میں بھی کچھ کمی نہ ہو گی + معلوم ہوا کہ اسلام میں کار خیر ایجاد  
 کرنا ثواب کا باعث ہے اور برے کام نہ کرنا گناہ کا موجب +



شامی کے مقدمہ میں فضائل امام ابوحنیفہ بیان فرماتے ہوئے فرماتے ہیں قَالَ الْعُلَمَاءُ مِنْ هَذِهِ  
 أَحَادِيثُ مِنْ قَوَائِدِ الْإِسْلَامِ وَهِيَ أَنَّ كُلَّ مَنْ ابْتَدَعَ شَيْئًا مِنَ الشَّرِّ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ ذَرِّ  
 مَنْ اقْتَدَى بِهِ فِي ذَلِكَ وَكُلُّ مَنْ ابْتَدَعَ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ كُلِّ مَنْ يَعْمَلُ  
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ علماء فرماتے ہیں کہ یہ حدیثیں اسلام کے قانون ہیں کہ جو شخص کوئی بُری بدعت ایجاد کرے  
 اُس پر اُس کام میں ساری پیروی کرنے والوں کا گناہ ہے۔ اور جو شخص کہ اچھی بدعت نکالے اُس کو  
 قیامت تک کے سارے پیروی کرنے والوں کا ثواب ہے + اس سے بھی معلوم ہوا کہ اچھی بدعت  
 ثواب ہے اور بُری بدعت گناہ +

بُری بدعت وہ ہے جو سنت کے خلاف ہو۔ اس کی بھی دلیل ملاحظہ ہو۔ مشکوٰۃ باب الاعتصام میں  
 عَنْ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ جو شخص ہمارے اس دین میں کوئی ایسی رائے  
 نکلے جو کہ دین سے نہیں ہے وہ مردود ہے + دین سے نہیں ہے کے معنی یہ ہیں کہ دین کے خلاف ہے  
 چنانچہ اشعۃ اللمعات میں اسی حدیث کی شرح میں ہے "وَمَرَادُ حَيْزِ اسْتِ كَيْفَ مُخَالَفَتُهُ وَمُغْيَرَانُ بَاشِدُ"  
 اس سے مراد وہ چیز ہے جو کہ دین کے خلاف یا دین کو بدلنے والی ہو + اسی مشکوٰۃ باب الاعتصام تیسری  
 فصل میں ہے مَا أَحْدَثَ قَوْمٌ بِدْعَةً إِلَّا رَفِعَ مِثْلَهَا مِنَ السُّنَّةِ فَتَمَسَّكَ بِسُنَّةٍ خَيْرٌ مِنْ  
 إِحْدَاثِ بِدْعَةٍ کوئی قوم بدعت میں ایجاد کر لی مگر اتنی سنت اٹھ جاتی ہے لہذا سنت کو لینا بدعت  
 کے ایجاد کرنے سے بہتر ہے + اس کی شرح میں اشعۃ اللمعات میں ہے "وَيُحَوَّلُ إِحْدَاثُ بَدْعٍ رَافِعٍ  
 سُنَّتٍ اسْتِ بِهَيْمٍ قِيَاسِ اقَامَتِ سُنَّتٍ قَاطِعِ بَدْعٍ خَالِدٍ بَدْعٍ" اور جب بدعت نکالنا سنت کو  
 بدلنے والا ہے۔ تو سنت کو قائم کرنا بدعت کو بدلنے والا ہوگا +

اس حدیث اور اس کی شرح سے یہ معلوم ہوا کہ بدعت سیدہ یعنی بُری بدعت وہ ہے کہ جس سے  
 سنت مٹ جاوے۔ اس کی مثالیں ہم پہلے دے چکے ہیں۔ بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کی پہچان خوب یاد رکھنا  
 چاہیے۔ کہ اسی جگہ دھوکا ہوتا ہے +

### بدعت کی قسمیں اور اُن کے احکام

یہ تو معلوم ہو چکا کہ بدعت دو طرح کی ہے۔ بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ۔ اب یاد رکھنا چاہیے کہ بدعت  
 حسنہ تین طرح کی ہے۔ بدعت جائز، بدعت مستحب، بدعت واجب + اور بدعت سیئہ دو طرح کی ہے۔ بدعت

مکروہ اور بدعت حرام۔ اس تفسیر کی دلیل یہاں حفظ ہو۔ مرتبات باب از اقسام: بالکتاب والسنۃ میں ہے  
 اَلْبِدْعَةُ اِمَّا وَاِجِبَةٌ كَتَعْلَمُ النَّحْوُ وَتَذَوُّنِ اَصُولِ الْفِقْهِ وَاِمَّا مُحَرَّمَةٌ كَمَذْهَبِ الْجَبْرِیَّةِ  
 وَاِمَّا مَنَدُوبَةٌ كَاَحْدَاثِ الرَّوَابِطِ وَالْمَدَارِسِ وَكُلِّ احْسَانٍ لَمْ يُعْهَدْ فِي الصُّدُرِ الْاَوَّلِ  
 وَكَالْتِرَادِ مِجْآئِی بِالْجَمَاعَةِ الْعَامَةِ وَاِمَّا مَكْرُوهَةٌ كَنُحُورَةِ الْمَسْجِدِ وَاِمَّا مَبَاحَةٌ  
 كَالْمَصَافَحَةِ عَقِیْبَ الصُّبْحِ وَالتَّوَسُّعِ بِلَذِیْذِ الْمَآكِلِ وَالْمَشَارِبِ بدعت یا تو واجب ہے  
 جیسے کہ علم نحو کا سیکھنا اور اصول فقہ کا جمع کرنا اور یا حرام ہے جیسے کہ جبریہ مذہب اور یا مستحب  
 ہے جیسے کہ مسافر خانوں اور مدرسوں کا ایجاد کرنا اور ہر وہ بھی بات جو پہلے زمانہ میں نہ تھی اور جیسے  
 عام جماعت سے تلاویح پڑھنا اور یا مکروہ ہے جیسے کہ مسجدوں کو فخریہ زینت دینا اور یا جائز ہے جیسے  
 فجر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا اور عمدہ عمدہ کھانوں اور شربتوں میں وسعت کرنا۔ شامی جلد اول  
 کتاب الصلوٰۃ باب الامامت میں ہے اِیْ صَاحِبِ بِدْعَةٍ مُحَرَّمَةٍ وَاِلَّا فَقَدْ تَكُوْنُ وَاِجِبَةٌ  
 كَنَصَبِ الْاَدِلَّةِ وَتَعْلَمُ النَّحْوُ وَمَنْدُوبَةٌ كَاَحْدَاثِ نَحْوِ رِبَاطٍ وَمَدْرَسَةٍ وَكُلِّ احْسَانٍ  
 لَمْ یَكُنْ فِی الصُّدُرِ الْاَوَّلِ مَكْرُوهَةً كَنُحُورَةِ الْمَسْجِدِ وَمَبَاحَةٌ كَالْتَّوَسُّعِ بِلَذِیْذِ الْمَآكِلِ  
 وَالْمَشَارِبِ وَالتَّیَّابِ كَمَا فِی شَرْحِ الْحَامِیْعِ الصَّغِیْرِ یعنی حرام بدعت والے کے بھی نماز مکروہ ہے  
 ورنہ بدعت تو کبھی واجب ہوتی ہے جیسے کہ دلائل قائم کرنا اور علم نحو سیکھنا اور کبھی مستحب جیسے مسافر خانہ  
 اور مدرسے اور ہر وہ اچھی چیز جو کہ پہلے زمانہ میں نہ تھی ان کا ایجاد کرنا اور کبھی مکروہ جیسے کہ مسجدوں کی  
 فخریہ زینت اور کبھی مباح جیسے عمدہ کھانے شربتوں اور کپڑوں میں وسعت کرنا اسی طرح جامع صغیر کی شرح میں ہے  
 ان عبارات سے بدعت کی پانچ قسمیں بخوبی واضح ہوئیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ ہر بدعت حرام نہیں بلکہ  
 بعض بدعتیں کبھی ضروری بھی ہوتی ہیں جیسے کہ علم فقہ و اصول فقہ یا قرآن کریم کا جمع کرنا یا قرآن کریم میں  
 اعراب لگانا یا آجکل قرآن کریم کا چھاپنا اور دینی مدرسوں میں تعلیم کے کورس وغیرہ بنانا۔

### بدعت کی قسموں کی پہچانیں اور علامتیں

بدعت حسنہ اور سیئہ کی پہچان تو بتادی گئی۔ کہ جو بدعت اسلام کے خلاف ہو یا کسی سنت کو مٹانے  
 والی ہو وہ بدعت سیئہ۔ اور جو ایسی نہ ہو وہ بدعت حسنہ ہے۔ اب ان پانچ قسموں کی علامتیں معلوم کر دو  
 بدعت جائزہ۔ ہر وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہو اور بغیر کسی نیت خیر کے کیا جودے۔ جیسے



چند کھانے کھانہ وغیرہ اس کا حوالہ مرقاۃ اور شامی سے گزر گیا۔ ان کاموں پر نہ ثواب نہ عذاب + بدعت مستحبہ۔ وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہوا اور اس کو عام مسلمان کا ثواب جانتے ہوں یا کوئی شخص اس کو نیت خیر سے کرے جیسے محفل میلاد شریف اور فاتحہ بزرگان کے عام مسلمان اس کو کار ثواب جانتے ہیں اس کو کرنے والے ثواب پادریکا اور نہ کرنے والے کو کار نہیں ہوگا۔ دلائل ملا حنفیہ میں ۔۔

مرقاۃ باب الاعتصام میں ہے وَ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ سَارَ أَخِي أَبُو مَرْثَدٍ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَ فِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ وَلَا تَجَامِعُ امْتِي عَلَى الضَّلَالَةِ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ جس کام کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور حدیث مرفوعہ میں ہے کہ میری امت اگر ایسی پرستش نہ ہوگی + مشکوٰۃ کے شروع میں ہے اِمَّا الْاَعْمَالُ بِالْاَيَّاتِ وَ اِمَّا الْاُمُورُ بِالْاَوَّلَىٰ اعمال کا مدار نیت سے ہے اور انسان کے لئے وہ ہی ہے جو نیت کرے + در مختار جلد اول بحث مستحبات و منویں ہے وَ مُسْتَحَبَّةٌ وَ هُوَ مَا فَعَلَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَّةً وَ تَرَكَهُ اُخْرَىٰ وَ مَا أَحَبَّهُ اَنْتَلَفَ مستحب وہ کام ہے جو حضور علیہ السلام نے بھی کیا ہو اور کبھی چھوڑا ہو اور وہ کام کہ گزشتہ مسلمان اچھا جانتے ہوں + شامی جلد پنجم بحث قربانی میں ہے فَإِنَّ الْاَيَّاتِ تَجْعَلُ الْعَادَاتِ عِبَادَاتٍ کیونکہ نیت خیر عبادت کو عبادت بنا دیتی ہے۔ اسی طرح مرقاۃ بحث نیت میں بھی ہے ۔

ان احادیث و فقہی عبارتوں سے معلوم ہوا کہ جو جائز کام نیت ثواب سے کیا جائے یا مسلمان اس کو ثواب کا کام جانیں وہ عند اللہ بھی کار ثواب ہے مسلمان اللہ کے گواہ ہیں جس کے اچھے ہونے کی کوہی دیں وہ اچھے ہیں و جس کو بُر کہیں وہ بُرا۔ گواہی کی نفیس بحث ہماری کتاب شان جمیب الرحمن میں دیکھو اور اس کتاب میں بھی عرس بزرگان کی بحث میں کچھ اس کا ذکر آویگا انشاء اللہ + بدعت واجبہ۔ وہ نیا کام جو شرعاً منع نہ ہو + اس کے چھوڑنے سے دین میں حرج واقع ہو جیسے

قرآن کے غریب اور دینی سرائس اور عہد خود وغیرہ پر جس کے حوالے گزر چکے + بدعت مکروہہ۔ وہ نیا کام جس سے کوئی انتہائی چھوٹ جادو سے اگر سنت غیر مؤکدہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہہ تنزیہی ہے و اگر سنت مؤکدہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہہ شرعیہ ہے۔ اس کی مثالیں اور حوالے نذر آئے۔ بدعت مہرام۔ وہ نیا کام جس سے کوئی واجب چھوٹ جادو سے یعنی واجب کو مٹانے والی ہو درمختار باب اذنی میں ہے کہ اذنی سے بعد صلاۃ نہ کرنا سنت ہے اور ایسا بدعت ہے لیکن وہ بدعت





میں تراویح پر ہمیشگی کرنا بدعت ہے۔ خود امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نَعَمْتُ أَبَدًا  
هَذَا بِأَنَّهُ بَرِيءٌ أَجْمَعٌ بِدَعْتِهِ ۝

روزہ :- روزہ افطار سے وقت زبان سے دعا کرنا اللَّهُمَّ تِلْكَ صِلَتُكَ اِلَیَّ اور سحری سے وقت  
دعا مانگنا کہ اللَّهُمَّ بِالصَّوْمِ اَلْتَّغَدَّ اَنْوَيْتُ بِرِعْتِهِ ۝

زکوٰۃ :- زکوٰۃ میں موجودہ سکہ، شیخ، وقت، داکر، بدعت۔ سب قرین علامت ہیں یہ تصویر واسے  
سکے نہ تھے نہ ان سے زکوٰۃ جیسی عبادت اور ہوتی تھی موجودہ سکے سے، غلوں سے فطرہ نکالنا یہ  
سب بدعت ہیں ۝

حج :- ریل گاڑیوں، لاریوں، موٹروں، ہوائی جہازوں سے ذریعہ حج کرنا، موٹروں میں عزت  
شریف جانا بدعت ہے۔ اُس زمانہ پاک میں نہ یہ سواریاں تھیں نہ ان کے ذریعہ حج ہوتا تھا ۝  
طریقت :- طریقت کے قریباً سارے مشاغل اور تصوف کے قریباً سارے مشاغل بدعت  
ہیں۔ مراقبہ، چلے، پاس الفاس، تصور شیخ، ذکر کے اقسام سب بدعت ہیں۔ جن کا قرون  
علامتہ میں کہیں پتہ نہیں چلتا ۝

چار سلسلے :- شریعت و طریقت دونوں کے چار سلسلے یعنی سنی، شافعی، مالکی، حنبلی  
میں طرح فادری جیستی تشبندی، سو دردی یہ سب سلسلے بالکل بدعت ہیں۔ ان میں سے بعض  
کے تو نام تک بھی عربی نہیں۔ جیسے حنسی یا تشبندی، کوئی معانی، تابعی، حنفی، قادری نہ ہوئے  
اب دیوبندی بتائیں کہ بدعت سے بچکر وہ دینی حیثیت سے زندہ ہیں، یہ کہتے ہیں، جب  
یہ ان اور کلمہ میں بدعات داخل ہیں، تو بدعت سے چسکا، کیسا ۝

دنیاوی چیزیں :- آج کل دنیا میں وہ چیزیں زیادہ ہو گئی ہیں جن کا غیر ضرورت میں نام نہ  
نشان بھی نہ تھا۔ اور جن کے بغیر اب دنیاوی زندگی ممکن ہے ہر شخص ان کے استعمال پر مجبور ہے  
ریل، موٹر، ہوائی جہاز، سمندری جہاز، نامہ، ٹکسٹو، ڈری، بیرونی خط، ٹیلیفون، ریڈیو  
لاؤڈ سپیکر وغیرہ یہ تمام چیزیں اور ان کا استعمال بدعت ہے اور ان میں سے ہر ایک کے لوگ بالکل  
استعمال کرتے ہیں ۝

بولو دیوبندی، وہابی بغیر بدعات حسنہ کے دنیاوی زندگی گزار سکتے ہیں ۝ اگر نہیں ۝

## دوسرا باب

اس تعریف اور تقسیم پر اعتراضات و جوابات میں

ہم نے بدعت عمل کی یہ تعریف کی ہے کہ جو کام دینی یا دنیاوی حضور علیہ السلام کے زمانہ کے بعد ایجاد ہو وہ بدعت ہے۔ بخود زمانہ صحابہ کرام میں ہو یا اس کے بھی بعد اس پر دو مشہور اعتراض ہیں :-

(۱) بدعت صرف اُس دینی کام کو کہیں گے کہ جو حضور علیہ السلام کے بعد ایجاد ہو۔ دنیاوی نئے کام بدعت نہیں۔ لہذا محفل میلاد وغیرہ تو بدعت ہیں اور تار شلیفون، ریل گاڑی کی سواری بدعت نہیں کیونکہ حدیث میں آیا ہے مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ جو شخص ہمارے دین میں کوئی بات نکالے وہ مردود ہے۔ امرنا سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیاوی ایجادات بدعت نہیں اور دینی بدعت کوئی بھی سنہ نہیں سب حرام ہیں کیونکہ حدیث میں سب کو کہا گیا کہ وہ مردود ہے ۔

جواب۔ دینی کام کی قید لگانا محض اپنی طرف سے ہے احادیث صحیحہ اور اقوال علماء وفقہاء اور محدثین کے خلاف ہے۔ حدیث میں ہے كُلُّ مُحَدَّثٍ بِدْعَةٌ مُشْكُوتَةٌ (المعتصم) ہر نیا کام بدعت ہے اس میں دینی یا دنیاوی کی قید نہیں + نیز ہم اشعۃ اللمعات اور مرقاۃ کی عبارتیں نقل کر چکے ہیں اس میں دینی کام کی قید نہیں لگائی۔ نیز ہم پہلے باب میں مرقاۃ اور شامی کی عبارتیں دکھا چکے کہ انہوں نے عمدہ کھانے، اچھے کپڑے بدعت جائزہ میں داخل کئے ہیں۔ یہ کام دنیاوی ہیں مگر بدعت میں ان کو شمار کیا لہذا یہ قید لگانا غلط ہے + اگر مان بھی لیا جاوے کہ بدعت میں دینی کام کی قید ہے تو دینی کام اسی کو تو کہتے ہیں جس پر ثواب ملے + مستحبات، فوافل، واجبات، فرائض سب دینی کام ہیں کہ اس کو آدمی ثواب کے لئے کرتا ہے۔ اور دنیا کا کوئی بھی کام نیت خیر سے کیا جاوے اس پر ثواب ملتا ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ مسلمان سے خندہ پیشانی سے ملنا صدقہ کا ثواب رکھتا ہے + اپنے بچوں کو پانسانیت خیر سے ہو ثواب ہے حَتَّى اللَّقْمَةِ تَوَفَّعَهَا فِي فِي إِمْرَاتِكَ يَهَانَ تَبَكَرَ جَوْعَمَہُ اپنی زوجہ کے منہ میں دے وہ بھی ثواب۔ لہذا مسلمان کا ہر دنیاوی کام دینی ہے + اب بتاؤ کہ نیت خیر سے پلاؤ کھلانا بدعت ہے یا نہیں؟ نیز دینی کام کی قید لگانا آپ کے لئے کوئی مفید نہیں کیونکہ دیوبند کا مدرسہ، وہاں کا نصاب، دورہ حدیث، تنخواہ کے کرداروں کا پڑھانا، امتحان اور تعطیلات کا ہونا آج قرآن پاک میں اعراب لگانا، قرآن و بخاری چھاپنا، مصیبت کے وقت ختم بخاری کرنا جیسا کہ



دیوبند میں پندرہ روپیہ لے کر کرایا جاتا ہے بلکہ سارا فنِ حدیث بلکہ خود احادیث کو کتابی شکل میں جمع کرنا بلکہ خود قرآن کو کاغذ پر جمع کرنا، اس میں رکوع بنانا، اس کے تیس سیپارے کرنا وغیرہ وغیرہ سب ہی دینی کام ہیں اور بدعت ہیں۔ کیونکہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں ان میں سے کوئی کام نہ ہوا تھا۔ بولویہ حرام ہیں یا حلال؟ بچارے محفل میلاد شریف اور فاتحہ نے ہی کیا قصور کیا ہے۔ جو صرف وہ تو اس لئے حرام کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں نہ تھا اور اوپر ذکر کئے ہوئے سب کام حلال ہیں۔

ہم نے مولوی شمس الدین صاحب امرتسری کو اپنے مناظرہ میں کہا تھا کہ آپ حضرات چار چیزوں کی صحیح تعریف کر دیں جس پر کوئی اعتراض نہ ہو جامع اور مانع ہو۔ تو جس قدر چاہیں ہم سے انعام لیں بدعت شرک، دین، عبادت اور اب بھی اپنے رب کے بھروسہ پر کہتے ہیں کہ دنیا کا کوئی دیوبندی کوئی غیر مقلد اور کوئی شرک و بدعت کی رٹ لگانے والا ان چار چیزوں کی تعریف ایسی نہیں کر سکتا جس سے اس کا مذہب بچ جاوے۔ آج بھی ہر دیوبندی اور ہر غیر مقلد کو اعلان عام ہے کہ ان کی ایسی صحیح تعریف کر دیں جس سے محفل میلاد حرام ہو۔ اور سالہ قاسم اور پرچہ اہل حدیث حلال اور اولیاء اللہ سے مدد مانگنا شرک ہو اور پولیس وغیرہ سے استمداد عین اسلام اور کئے دیتے ہیں کہ انشاء اللہ تعریفیں نہ ہو سکی ہیں اور نہ ہو سکیں گی۔ لہذا چاہئے کہ اپنے اس بے اسوئے مذہب سے توبہ کریں اور اہل سنت والجماعت میں داخل ہوں۔ اللہ الموفق + وہ حدیث جو آپ نے پیش کی۔ اس کے متعلق ہم عرض کر چکے ہیں کہ اس سے یا تو ما سے مراد عقائد ہیں کہ دین کا عام اطلاق عقائد پر ہوتا ہے اور اگر مراد اعمال بھی ہوں تو لیس منہ سے مراد وہ اعمال ہیں جو خلاف سنت یا خلاف دین ہوں۔ ہم اس کے حوالہ بھی پیش کر چکے ہیں۔

یہ کہنا کہ ہر بدعت حرام ہوتی ہے بدعت حسنہ کوئی چیز ہی نہیں۔ یہ اس حدیث کے خلاف ہے جو پیش کی جا چکی کہ اسلام میں جو نیک کام ایجاد کرے وہ ثواب کا مستحق ہے اور جو بُرا کام ایجاد کرے وہ عذاب کا۔ نیز شامی، اشعۃ اللمعات اور مراقاۃ کی عبارات پیش کی جا چکی ہیں کہ بدعت پانچ قسم کی ہے۔ جائز، واجب، مستحب، مکروہ اور حرام + اور اگر مان بھی لیا جاوے کہ ہر بدعت حرام ہے تو مدارس وغیرہ کو ختم کر دے کہ یہ بھی حرام ہیں۔ نیز مسائل فقہیہ اور اشغال صوفیہ جو کہ خیر القرون کے بعد ایجاد ہوئے تمام حرام ہو جائیں گے۔ شریعت کے چار سلسلے حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی اور طریقت کے چار سلسلے قادری، چشتی، نقشبندی، سہروردی یہ تمام ہی حضور علیہ السلام کے صحابہ کرام کے بعد بھی ایجاد ہوئے

پھر ان کے مسائل اجتہاد پر اور اعمال، وظیفے، مراقبے، چلے وغیرہ سب بند کی ایجاد ہیں اور سب لوگ ان کو دین کا کام سمجھ کر ہی کرتے ہیں۔ چھ کلمے، ایمان مجس و مفصل، قرآن کے تیس پارے، حدیث کی قسمیں اور ان کے احکام کہ یہ حدیث صحیح ہے یا ضعیف، یہ حسن ہے یا معضل وغیرہ عربی مدارس کے نصاب، جلدتہ دستار بندی، سندینا، گپڑی بندھوانا، ان چیزوں کا کہیں قرآن و حدیث میں نام بھی نہیں۔ کوئی دیوبندی، وہابی ان چیزوں کو تو کیا ان کے نام بھی کسی حدیث سے نہیں دکھا سکتا۔ پھر حدیث کی اسناد اور ادیوں پر درجہ جرح و خیر القرون سے ثابت نہیں کر سکتا۔ غرض کہ شریعت و طریقت کا کوئی عمل ایسا نہیں جس میں بدعت شامل نہ ہو۔

مولوی اسماعیل صاحب صراط مستقیم صفحہ ۷ پر فرماتے ہیں "نیز اکابر طریقت نے اگرچہ اذکار و مراقبات و ریاضات و مجاہدات کی تعیین میں جو راہ ولایت کے مبادی میں کوشش کی ہے لیکن بحکم ہر سخن وقتی و ہر نکتہ مقامی وارد ہر ہر وقت کے مناسب اشغال اور ہر ہر قرن کے مطابق حال یا ضابطہ جدا ہیں۔" اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تصوف کے اشغال صوفیاء کی ایجاد ہے اور ہر زمانہ میں نئے نئے ہوتے رہتے ہیں اور جائز ہیں۔ بلکہ راہ سلوک ان ہی سے طے ہوتی ہے۔ کہیے کہ اب وہ قاعدہ کہاں گیا کہ ہر نئی چیز حرام ہے؟ ماننا پڑیگا کہ جو کام خلد سنت ہو وہ بڑا اور باقی عمدہ اور اچھا، (۲) مخالفین یہ بھی کہتے ہیں کہ جو کام حضور علیہ السلام یا صحابہ کرام یا تابعین یا تبع تابعین کے زمانہ میں سے کسی زمانہ میں ایجاد ہو جاوے وہ بدعت نہیں۔ ان زمانوں کے بعد جو کام ایجاد ہو گا وہ بدعت ہے اور وہ کوئی بھی جائز نہیں۔ سب حرام ہیں یعنی صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین کی ایجادات سنت ہیں۔ اس لئے کہ مشکوٰۃ باب الاعتصام میں ہے :-

(۱) فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَآءِ الْمُرْشِدِينَ الْمُهَدِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَدَعُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ تَمَّ بِرَ لَازِم ہے میری سنت، درہدایت والے خلفائے راشدین کی سنت کہ اس کو دانت سے مضبوط پکڑ لو۔ اس حدیث میں خلفائے راشدین کے کاموں کو سنت کہا گیا۔ اس کو پکڑنے کی تاکید فرمائی گئی۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان کے کام بدعت نہیں۔

(۲) مشکوٰۃ باب فضائل الصحابہ میں ہے خَيْرَ أُمَّتِي قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَأْتُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَأْتُونَهُمْ ثُمَّ إِنَّ بَعْدَ ذَلِكَ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ





السلام نے نہ کیا، صدیق نے فرمایا کہ یہ کام اچھا ہے۔ حضرت زید ابن ثابت نے بارگاہِ صدیقی رضی اللہ عنہما میں یہی عرض کیا کہ قرآن کا جمع کرنا بدعت ہے۔ اور بدعت کیوں کر ہے ہیں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ بدعت تو ہے مگر حسنہ ہے۔ یعنی اچھی ہے۔ جس سے پتہ لگا کہ فعل صحابہ کرام بدعت حسنہ ہے مخالفین کے دلائل کے جوابات حسب ذیل ہیں :-

۱۱، فَعَلَيْكُمْ سُنَّتِي وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ خَلْفَاءِ رَاشِدِينَ کے اقوال و افعال کو لغوی معنی سے سنت فرمایا گیا۔ یعنی اے مسلمانوں تم میرے اور میرے خلفاء کے طریقوں کو اختیار کرو جیسے کہ ہم پہلے باب میں حدیث نقل کر چکے ہیں مِنْ سُنَّتِي فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةٌ حَسَنَةٌ فَلَهُ أَجْرُهَا اور مِنْ سُنَّتِي فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةٌ سَيِّئَةٌ اس حدیث میں سنت بمعنی طریقہ ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا نیز فرماتا ہے سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ إِنْ آيَاتِ اور احادیث میں سنت سے مراد سنت شرعیہ بدعت کے مقابل نہیں بلکہ بمعنی طریقہ ہے۔ سنت الہیہ اللہ کا طریقہ، سنت انبیاء نبیوں کا طریقہ وغیرہ ۛ

اسی حدیث فَعَلَيْكُمْ سُنَّتِي کے ماتحت اشعۃ اللمعات میں ہے وہ تحقیقت سنت خلفاء راشدین ہیں سنت پیغمبر است کہ در زمان آنحضرت علیہ السلام شہرت نیافتہ بود و در زبان ایشان مشہور و مصفا بہ ایشان شدہ ۛ خلفائے راشدین کی سنت حقیقتہ سنت نبوی ہے کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں مشہور نہ ہوئی۔ ان حضرات کے زمانہ میں مشہور ہو گئی اور ان کی طرف منسوب ہو گئی ۛ اس سے معلوم ہوا کہ سنت خلفاء اس کو کہتے ہیں کہ جو اصل میں تو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو۔ مگر اس کو مسلمانوں میں رائج کرنے والے خلفاء راشدین ہوں ۛ پانچویں اس لئے کہ محدثین اور فقہاء فرماتے ہیں کہ خلفائے راشدین کے حکم سنت سے محقق ہیں یعنی سنت تو نہیں۔ سنت سے الحاق کئے ہوئے ہیں اگر ان حضرات کے ایجاد فرمودہ کام سنت ہی ہوتے تو الحاق کے کیا معنی ۛ نور الانوار کے شروع میں ہے وَقَوْلُ الْقَلِيلِ فِي مَا يُعْقَدُ مُلْحَقٌ بِأَقْيَاسٍ رَفِيعَةٍ لَا يُعْقَلُ فَمُلْحَقٌ بِالسُّنَّةِ صَحَابِ كَافِرِينَ عَقَلِي بَاتُونَ مِمَّنْ تَوَقَّيَسُ سَلْحَتُ بَعْدَ بَعْدٍ اور غیر عقلی باتوں میں سنت سے ملحق ہے ۛ اگر صحابی کا ہر قول و فعل سنت ہے تو قیاس اور سنت سے الحاق کے کیا معنی ۛ اشعۃ اللمعات میں حدیث فَعَلَيْكُمْ سُنَّتِي ہے ۛ پس سچے خلفائے راشدین ہوں حکم کردہ باشند اگر یہ بات تہا و قیاس ایشان بود موافق سنت نبوی است ۛ طلاق بدعت



برآں نتوان کرد: جس چیز کا خلفائے راشدین نے حکم نہ کیا ہو اگرچہ اپنے قیاس اور اجتہاد سے ہو سنت نبوی کے موافق ہے اس پر لفظ بدعت نہیں بول سکتے۔ ان عبارات سے بالکل واضح ہو گیا کہ سنت خلفاء راشدین بمعنی لغوی سنت ہے اور سنت شرعی سے ملحق میں ان کو ادباً بدعت نہ کہا جاسکے۔ کیونکہ بدعت انشربہ ستیہ کو بولتے ہیں \*

(۲) خَيْرُ امَّتِي قَسَائِي لَمْ يَسْأَلْهُمُ لَوْ سَأَلْتُهُمْ لَفَنَدُوا بِمَا كَانُوا عَلَيْهِمْ۔ کہ ان تین زمانوں تک خیر زیادہ ہو گی اور ان کے بعد خیر کم شر زیادہ۔ یہ مطلب نہیں کہ ان تین زمانوں میں جو بھی کام ایجاد ہو اور کوئی بھی ایجاد کرے وہ سنت ہو جائے یہاں سنت ہونے کا ذکر ہی کہاں ہے۔ ورنہ مذہب جبر یہ اور قدر یہ زمانہ تابعین ہی میں ایجاد ہوا اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قتل اور حجاج کے مظالم ان ہی زمانوں میں ہوئے۔ کیا سعادۂ اشد ان کو بھی سنت کہا جادے گا؟

(۳) مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي وَأَصْحَابِي كَالْمَجْمُوعِ مِنْ يَدِهِ مَعْلُومٌ بِأَنَّكَ صَاحِبُ كَرَامٍ كِي غَلَامِي ان کی پیروی باعث ہدایت ہے اور ان کی مخالفت باعث کمرابی۔ یہ بالکل درست اور اس پر ہر مسلمان کا ایمان ہے لیکن اس سے یہ کب لازم آیا کہ ان کا ہر فعل سنت شرعی ہو۔ بدعت حسنہ بھی واجب الاتباع ہوتی ہے مشکوٰۃ باب الاعتصام میں ہے اَتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَرَّةٌ شَدِيدَةٌ فِي النَّارِ بِجَمَاعَتِہِ کی پیروی کرو جو جماعت سے علیحدہ رہا وہ جہنم میں علیحدہ ہوگا۔ نیز وارد ہوا مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَلَمْ يَحْسَبْهُ إِلَّا خَيْرًا فَفَدَّ خَلَّةً رَقِيقَةً إِذْ سَلَّمَ عَنْ عُنُقِهِ جس کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے جو مسلمانوں کی جماعت سے بالشت بھری ہوئی ۲۲ اُس نے اسلام کی رسی اپنے گٹے سے اتار دی قرآن میں ہے وَابْتِغِ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّيْنَا وَنُصِّلْهُمْ جَنَّتْہُمْ اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اُس کو اُس کے حیل پر پھونڈ دیں گے اور دوزخ میں داخل کریں گے \*

اس آیت و حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کو لازم ہے کہ عقائد و اعمال میں جماعت مسلمین کے ساتھ رہے ان کی مخالفت جہنم کا راستہ ہے لیکن اس سے یہ تو لازم نہیں کہ جماعت مسلمین کا ایجاد کیا ہوا کوئی بھی کام بدعت نہ ہو سب سنت ہی ہو۔ بدعت ہو گا کہ بدعت حسنہ جس طرح کہ ایجادات صحابہ کرام کو سنت صحابہ کہتے ہیں اسی طرح مفسدہ ملاحین کے ایجادات کو بھی سنت سلف کہتے ہیں بمعنی لغوی

یعنی پسندیدہ دینی طریقہ

ہدایت ضروری ہے۔ جو حضرات کہ ہر بدعت یعنی کام کو حرام جانتے ہیں وہ اس قاعدہ کلیہ کے کیا معنی کریں گے کہ **الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ إِلَّا بِأَحَدٍ** تمام چیزوں کی اصل یہ ہے کہ وہ مباح ہے یعنی ہر چیز مباح اور حلال ہے۔ ہاں اگر کسی چیز کو شریعت منع کر دے تو وہ حرام یا منع ہے یعنی ممانعت سے حرمت ثابت ہوگی نہ کہ نہ ہونے سے۔ یہ قاعدہ قرآن پاک اور احادیث صحیحہ اور اقوال فقہاء سے ثابت ہے اور غالباً کوئی مقلد کہلانوال تو اس کا انکار نہیں کر سکتا۔ قرآن کریم فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّهُ قَدْ فُصِّلَ لَكُمْ فِي الْقُرْآنِ** تبذلکم عنہا سے ایمان والو ایسی باتیں نہ پوچھو کہ جو تم پر ظاہر کی جاویں تو تم کو بری لگیں اور اگر ان کو جس وقت پوچھو گے کہ قرآن اتر رہا ہے تو ظاہر کر دی جاویں گی اللہ ان کو معاف کر چکا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس کا کچھ بیان نہ ہوا ہو نہ حلال ہونے کا نہ حرام تو معافی میں ہے اسی لئے قرآن کریم نے حرام عورتوں کا ذکر فرما کر فرمایا **وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ** ان کے سوا باقی عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں۔ نیز فرمایا **وَقَدْ فُصِّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ** تم سے تفصیل و اربیان کر دی گئی ہیں وہ چیزیں جو کہ تم پر حرام ہیں یعنی حلال چیزوں کی تفصیل کی ضرورت نہیں تمام چیزیں ہی حلال ہیں۔ ہاں چند محرمات ہیں جن کی تفصیل بتا دی ان کے ہوا سب حلال مشکوٰۃ کتاب الاموال باب ادب الطعام فصل دوم میں ہے **أَحَلَّ اللَّهُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ** والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو ميتا عنہ حلال وہ جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کیا اور حرام وہ جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کیا اور جس سے خاموشی فرمائی وہ معاف اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چیزیں تین طرح کی ہیں ایک وہ جن کا حلال ہونا صریحہً قرآن میں مذکور ہے دوسرے وہ جن کی حرمت صریحہً آئی۔ تیسرے وہ جن سے خاموشی فرمائی یہ معاف ہے۔ شامی جلد اول کتاب الطہارۃ بحث تعریف سنت میں ہے **أَخْتَارَ أَنْ الْأَصْلُ إِلَّا بِأَحَدٍ عِنْدَ الْجُمْهُورِ مِنَ الْحَنَفِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ** جمہور حنفی اور شافعی کے نزدیک یہ ہی مسئلہ ہے کہ اصل مباح ہوتا ہے اس کی تفسیر خازن در روح البیان اور تفسیر خازن ابن العزبان وغیرہ نے بھی تصریح کی ہے کہ ہر چیز میں اصل یہ ہی ہے کہ وہ مباح ہے ممانعت سے ناجائز ہوگی۔ اب جو بعض لوگ اہل سنت سے پوچھتے ہیں کہ اچھا بتاؤ کہاں لکھا ہے کہ میلاد شریف کرنا جائز ہے۔ یا حضور علیہ السلام نے یا صحابہ کرام یا تابعین یا تبع تابعین

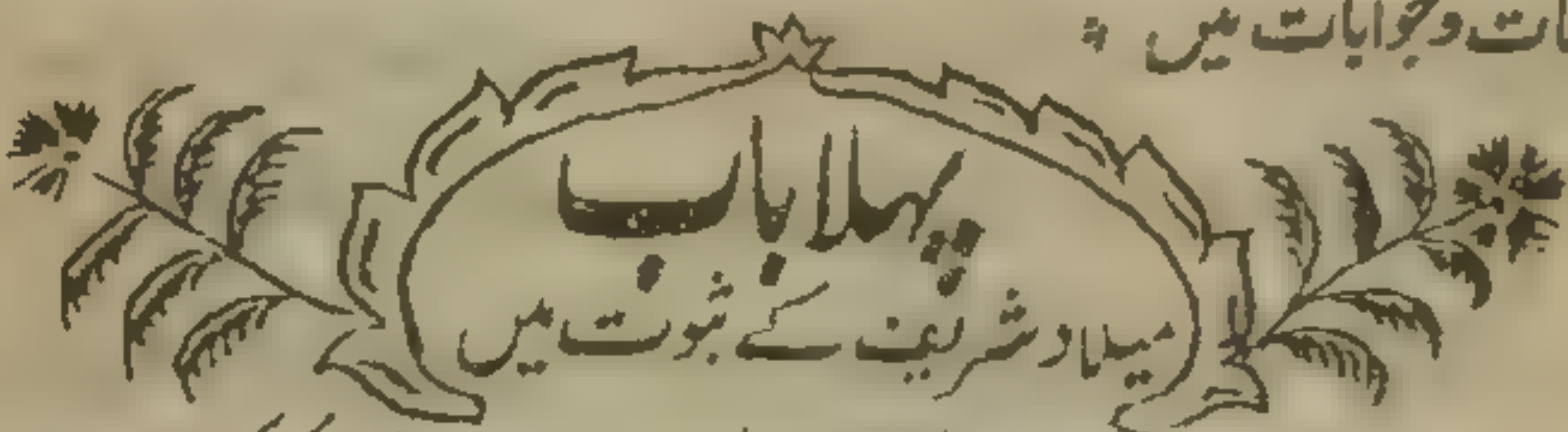


نے کب کیا تھا یہ محض دھوکا ہے۔ اہل سنت کو چاہیے کہ ان سے پوچھیں کہ بتاؤ کہاں لکھا ہے کہ میلاد شریف کرنا حرام ہے جب خدا حرام نہ کرے رسول علیہ السلام منع فرمائیں و کسی سے ممانعت ثابت نہ ہو تو تم کس دلیل سے حرام کہتے ہو بلکہ میلاد شریف وغیرہ کی ثبوت نہ ہونا بجائے ہونے کی علامت ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ لَا اِجْدُ فِیْہَا اَدْحٰی اِلٰی مُحَرَّمًا عَلٰی خٰلِیْمٍ یَّطْعَمُہٗ اِلَّا اَنْ یَّکُوْنَ مِیْتَةً ۗ اَلٰیہِ نِزْرًا ۗ اَیُّ قُلٍّ مَّاحِذَمٍ زِیْنَةُ اللّٰہِ الَّتِیْ اَخْرَجَ لِعِبَادِہٖ وَالطَّیِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ۗ اَلٰیہِ رُجُوعُ الْاٰیٰتِ سے معلوم ہوا کہ حرمت کی دلیل نہ منا حلال ہونے کی دلیل ہے نہ کہ حرام ہونے کی یہ حضرات اس سے حرمت ثابت کرتے ہیں عجیب الٰہی منطق ہے۔ اچھا بتاؤ کہ ریلوے میں سفر مدارس کا پیام کہاں لکھا ہے؟ کہ حلال ہے یا کسی صحابی یا تابعی نے کیا۔ جیسے وہ حلال ایسے ہی یہ بھی جائز اور حلال ہے۔

## بحث محفل میلاد شریف کے بیان میں

اس بحث میں دو باب ہیں۔ پہلا باب تو میلاد شریف کے ثبوت میں۔ دوسرا باب اس پر

اعتراضات و جوابات میں۔



اولاً تو معلوم ہونا چاہیے کہ میلاد شریف کی حقیقت کیا ہے؟ اور اس کا حکم کیا؟ پھر یہ جانتا ضروری ہے کہ اس کے دلائل کیا ہیں؟ میلاد شریف کی حقیقت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پاک کا واقعہ بیان کرنا۔ محفل شریف کے واقعات۔ نور محمدی کے کرامات۔ نسب نامہ یا شیر خوارگی اور حضرت علیمہ رضی اللہ عنہا کے میاں پرورش حاصل کرنے کے واقعات بیان کرنا اور حضور علیہ السلام کی نعت پاک نظم یا نثر میں پڑھنا سب اس کے تابع ہیں اب واقعہ ولادت خواہ تنہائی میں پڑھو یا مجلس جمع کر کے اور نظم میں پڑھو یا نثر میں کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر جس طرح بھی ہو اس کو میلاد شریف کہا جاوے گا، محفل میلاد شریف منعقد کرنا اور ولادت پاک کی خوشی منانا۔ اس کے ذکر کے موقع پر خوشبو لگانا، گلاب چھڑکنا، شیرینی تقسیم کرنا غرض خوشی کا اظہار جس جائز طریقہ سے ہو وہ مستحب اور بہت ہی باعث برکت اور رحمت الٰہی کے نزول کا سبب ہے۔

عیسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تھی رَبَّنَا اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدًا مِنَ السَّمَاءِ تَكُوْنُ لَنَا عِيْدًا اَوَّلًا وَاٰخِرًا مَعًا وَهُوَ كَمَا نَدْعُوْهُ اَنۡفُسُنَا اَتَىٰ رُبَّكَ دِنَاصِرًا

اور آخر کا معنوں ہو کہ مائدہ آنے کے دن کو حضرت مسیح علیہ السلام عید کا دن بنایا۔ آج بھی اتوار کو عیسائی اسی لئے عید مناتے ہیں کہ اس دن دسترخوان اتر اٹھا اور حضور علیہ السلام کی تشریف آوری اس مائدہ سے کہیں بڑھ کر نعمت ہے لہذا ان کی ولادت کا دن بھی یوم العید ہے + ہاں اس مجلس پاک میں حرام کام کرنا سخت جرم اور گناہ ہے۔ جیسے عورتوں کا اس قدر بلند آواز سے نعت شریف پڑھنا کہ اجنبی مرد نہیں سخت منع ہے عورت کی آواز اجنبی رو کو سُنانا جائز نہیں۔ اگر کوئی مرد نماز کی حالت میں کسی کو سامنے نکلنے سے روکے تو آواز سے سبحان اللہ کہیے۔ لیکن اگر عورت کسی کو روکے تو سبحان اللہ نہ کہے بلکہ باتیں لاکھ کی پشت پر داہنا لاکھ مارے جس سے معلوم ہوا کہ عورت نماز میں ضرورت کے وقت بھی کسی کو اپنی آواز نہ سنائے اسی طرح میلاد شریف میں باجے کے ساتھ نعت خوانی کرنا بہت ہی گناہ ہے کہ یہ باجہ کھیل کود اور لغویات میں سے ہے۔ ویسے بھی باجے سے کھیلنا حرام ہے۔ اور خاص نعت خوانی جو کہ عبادت ہے اس کو باجے پر استعمال کرنا اور بھی جرم ہے۔ اگر کسی جگہ میلاد شریف میں یہ خرابیاں پیدا کر دی گئی ہوں تو ان خرابیوں کو دور کیا جاوے لیکن اصل میلاد شریف کو بند نہ کیا دوے۔ اگر عورت بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کرے یا لوگ قرآن باجے سے پڑھنے لگیں تو ان بیوقوفوں کو مٹا دو۔ قرآن پڑھنا نہ رد کو کیونکہ یہ عبادت ہے +

میلاد شریف قرآن و احادیث و اقوال علماء اور ملائکہ اور پیغمبروں کے فعل سے ثابت ہے قرآن کریم میں ارشاد ہوا۔ (۱) رَبِّ تَعَالٰی فَرَمَاتَا هٗ وَ اَذْكُرُوا لِلّٰهِ اِنْغَمَةً اَللّٰہِ عَلَیْكُمْ اور حضور کی تشریف آوری اللہ کی بڑی نعمت ہے میلاد پاک میں اسی کا ذکر ہے لہذا محفل میلاد کرنا اس آیت پر عمل ہے ۔

(۲) وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اپنے رب کی نعمتوں کا خوب چرچا کرو اور حضور علیہ السلام کی دنیا میں تشریف آوری تمام نعمتوں سے بڑھ کر نعمت ہے کہ رب تعالیٰ نے اس پر احسان فرمایا ہے اس کا چرچا کرنا اسی آیت پر عمل ہے + آج کسی کے فرزند پیدا ہو تو ہر سال تاریخ پیدائش پر سالگرہ کا جشن کرتا ہے کسی کو سلطنت ملے تو ہر سال اس تاریخ پر جشن جلوس مناتا ہے۔ تو جس تاریخ کو دنیا میں سب سے بڑی نعمت آئی اس پر خوشی منانا کیوں منع ہوگا ؟ خود قرآن کریم نے حضور علیہ السلام کا میلاد جگہ ارشاد فرمایا فرماتا ہے لَقَدْ جَاءَكَ رَسُولٌ اَمِیۡنًا ؕ اَنِیۡۤ اَنَا مَسْلُوۡنٌ فَرَمَاتَا هٗ وَ اَذْكُرُوا لِلّٰهِ اِنْغَمَةً اَللّٰہِ عَلَیْكُمْ اور حضور علیہ السلام کا نسب نامہ بیان ہوا کہ وہ تم میں سے



یا تمہاری بہترین جماعت میں سے ہیں + حَرِّیْصٌ عَلَیْکُمْ سے آخر تک حضور علیہ السلام کی نعت بیان ہوئی  
 آج میلاد شریف میں یہ ہی تین باتیں بیان ہوئی ہیں ۔

(۳) لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو آيَاتِهِ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ الَّتِي هُوَ أَكْثَرُ نَسَبًا لَّهُمْ ۚ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ  
 رب العالمین وہ قدرت والا ہے جس نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا +  
 غرض کہ بہت سی آیات ہیں جن میں حضور علیہ السلام کی ولادت پاک کا ذکر فرمایا گیا ہے معلوم ہوا کہ میلاد کا ذکر  
 سنت الہیہ ہے۔ اب اگر جماعت کی نماز میں امام یہی آیات ولادت پڑھے تو عین نماز میں میرے آقا کا  
 میلاد ہوتا ہے۔ دیکھو امام صاحب کے چچے مجمع بھی ہے اور قیام بھی ہو رہا ہے پھر ولادت پاک کا ذکر بھی  
 ہے بلکہ خود کلمہ طیبہ میں میلاد شریف ہے۔ کیونکہ اس میں ہے مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کے رسول میں  
 رسول کے معنی میں بھیجے ہوئے اور بھیجنے کے لئے آنا ضروری ہے۔ حضور علیہ السلام کی تشریف آوری کا ذکر  
 ہو گیا۔ اصل میلاد پایا گیا +

قرآن کریم نے تو انبیاء علیہم السلام کا بھی میلاد بیان فرمایا ہے + سورۃ مریم میں حضرت مریم کا حاملہ ہونا  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت پاک کا ذکر + حتیٰ کہ حضرت مریم کا درویشہ۔ اس تکلیف میں جو کلمات  
 فرمائے کہ يٰلَيَّتَنِي مَتَّ قَبْلَ هَذَا پھر ان کی ملائکہ کی طرف سے تسلی پانا۔ پھر یہ کہ حضرت مریم نے اُس وقت  
 کیا غذا کھائی۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قوم سے کلام فرمانا غرض کہ سب ہی بیان فرمایا۔ یہ ہی میلاد خواں  
 بھی پڑھتا ہے۔ کہ حضرت آمنہ خاتون نے ولادت پاک کے وقت فلاں فلاں معجزات دیکھے۔ پھر یہ فرمایا۔  
 پھر اس طرح حوران ہشتی آپ کی امداد کو آئیں۔ پھر کعبہ معظمہ نے آمنہ خاتون کے گھر کو سجدہ کیا وغیرہ وغیرہ  
 وہ ہی قرآنی سنت ہے۔ اسی طرح قرآن نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش، اُن کی شیرخوارگی، اُن  
 کی پرورش، اُن کی بکریاں چرانا، اُن کا نکاح، اُن کو نبوت ملنا سب کچھ بیان فرمایا۔ یہ ہی باتیں میلاد  
 پاک میں ہوتی ہیں +

مدارج النبوة وغیرہ نے فرمایا کہ سارے پیغمبروں نے اپنی اپنی امتوں کو حضور علیہ السلام کی تشریف  
 آوری کی خبریں دیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فرمان تو قرآن نے بھی نقل فرمایا وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِي يَأْتِي  
 مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ میں ہے رسول کی خوشخبری دینے والا ہوں جو میرے بعد تشریف لائیں گے اُن کا

نام پاک احمد بن محمد بن اسماعیل کے نام پیدائش کے ساتویں روز ماں باپ رکھتے ہیں مگر ولادت پاک سے ۵ سال پہلے مسیح علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اُن کا نام احمد ہے۔ ہو گا نہ فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اُن کا نام پاک رب تعالیٰ نے رکھا۔ کب رکھا؟ یہ تو رکھنے والا جانے؟

یہ بھی میدان شریف ہے۔ صرف فرق اتنا ہوا کہ اُن حضرات نے اپنی قوم کے مجموعوں میں فرمایا کہ وہ تشریف لائیں گے۔ ہم اپنے مجموعوں میں کہتے ہیں کہ وہ تشریف لے آئے۔ فرق ماضی و مستقبل کا ہے۔ بات ایک ہی ہے۔ ثابت ہوا کہ میلاد سنتِ انبیاء بھی ہے۔

رب تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ دَرَجَتَهُ فَبِذَا لَيْتَ فَلْيَفْزَحُوا يَعْنِي اللَّهُ كَيْ فَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ پر خوب خوشیاں مناؤ۔ معلوم ہوا کہ فضل الہی پر خوشی منانا حکم الہی ہے اور حضور علیہ السلام رب کا فضل بھی ہیں اور رحمت بھی۔ لہذا اُن کی ولادت پر خوشی منانا اسی آیت پر عمل ہے۔ اور چونکہ یہاں خوشی مطلق ہے لہذا ہر جائز خوشی اس میں داخل۔ لہذا محفل میلاد کے داداں کی زیب و زینت سچ و صحیح وغیرہ سب باعثِ ثواب میں ہے۔

(۴) مواہب لدنیہ اور مدارج النبوة وغیرہ میں ذکر ولادت میں ہے کہ شب ولادت میں ملائکہ نے آمنہ خاتون رضی اللہ عنہا کے دروازے پر کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کیا۔ ہاں اذلی را ندہ ہوا شیطان رنج و غم میں بھاگا بھاگا پھرا۔ اس سے معلوم ہوا کہ میلاد سنتِ ملائکہ بھی ہے۔ اور بھی معلوم ہوا کہ بوقت پیدائش کھڑا ہونا ملائکہ کا کام ہے۔ اور بھاگا بھاگا پھرنا شیطان کا فعل۔ اب لوگوں کو اختیار ہے کہ چاہے تو میاں و پاک کے ذکر کے وقت ملائکہ کے کام پر عمل کریں یا شیطان کے۔

(۵) خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع صحابہ کے سامنے منبر پر کھڑے ہو کر اپنی ولادت پاک اور اپنے اوصاف بیان فرمائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ میلاد پڑھنا سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ جلد دوم باب فضائل سید المرسلین فضل ثانی میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ شاید حضور علیہ السلام تک خبر پہنچی تھی کہ بعض لوگ ہمارے نسب پاک میں طعن کرتے ہیں فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَنْ أَنَا پس منبر پر قیام فرما کر پوچھا بتاؤ میں کون ہوں؟ سب نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ہیں فرمایا میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ اللہ نے مخلوق کو فرمایا تو ہم کو بہترین مخلوق میں سے



کیا۔ پھر ان کے دو حقے کئے عرب و عجم۔ ہم کو ان میں سے بہتر یعنی عرب میں سے کیا۔ پھر عرب کے چند قبیلے فرمائے۔ ہم کو ان کے بہتر یعنی قریش میں سے کیا۔ پھر قریش کے چند خاندان بنائے۔ ہم کو ان میں سے سب سے بہتر خاندان یعنی بنی ہاشم میں سے کیا۔ اسی مشکوٰۃ اسی فصل میں ہے کہ ہم خاتم النبیین ہیں اور ہم حضرت ابراہیم کی دعا حضرت عیسیٰ کی بشارت اور اپنی والدہ کا دیدار ہیں۔ جو کہ انہوں نے ہماری ولادت کے وقت دیکھا کہ اُن سے ایک نور چمکا جس سے شام کی عمارتیں ان کو نظر آئیں۔ ان میں حضور علیہ السلام نے اپنا نسب نامہ اپنے نعت شریف۔ اپنی ولادت پاک کا واقعہ بیان فرمایا۔ یہ ہی میلاد شریف میں ہوتا ہے۔ ایسی صد ہا احادیث پیش کی جاسکتی ہیں۔

(۶) صحابہ کرام ایک دوسرے کے پاس جا کر فرمائش کرتے تھے کہ ہم کو حضور علیہ السلام کی نعت شریف سناؤ۔ معلوم ہوا کہ میں دستِ صحابہ بھی ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین فصل اول میں ہے کہ حضرت عطاء بن یسار فرماتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور عرض کیا کہ مجھے حضور علیہ السلام کی وہ نعت سناؤ جو کہ توریت شریف میں ہے انہوں نے پڑھ کر سنائی۔ اسی طرح حضرت کعب احبار فرماتے ہیں کہ ہم حضور علیہ السلام کی نعت پاک توریت میں یوں پاتے ہیں۔ محمد اللہ کے رسول ہوں گے۔ میرے پسندیدہ بندے میں نہ سج حلی، نہ سخت طبیعت، ان کی ولادت مکہ مکرمہ میں اور ان کی ہجرت طیبہ میں۔ ان کا ملک شام میں ہوگا۔ ان کی اُمت خدا کی بہت حد کرے گی کہ رنج و خوشی ہر حال میں خدا کی حمد کرے گی (مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین)۔

(۷) یہ تو مقبول بندوں کا ذکر تھا۔ کفار نے بھی وہ اُمت پاک کی خوشی منائی۔ تو کچھ نہ کچھ فائدہ حاصل ہی کر لیا۔ چنانچہ بخاری جلد دوم کتاب النکاح باب وَأَمَّا تَكُنَّ اللَّيْثُ أَرْضُكُمْ دَمًا يَحْرُمُ مِنَ الْخِصْلَةِ میں ہے فَتَمَاتَ أَبُو لَهَبٍ أَرِيَهُ بَعْضُ أَهْلِهِ بِسَرِّ حَبِيبَةٍ قَالَتْ لَهُ مَاذَا بَقِيتُ قَالَ أَبُو لَهَبٍ كَمَا تَقِي بَعْدَكُمْ خَيْرًا إِنِّي سَعَيْتُ فِي هَذَا بِعَقَابَتِي ثَوْبِيَّةٌ جَبَّ أَبُو لَهَبٍ مَرَّيَا تَوَّاسُ كُوَيْسُ کے گھروالوں نے خواب میں برسے حوا میں دیکھا پوچھا کیا گزری۔ ابو لہب بولا کہ تم سے زیادہ جو کہ مجھے کوئی خیر نصیب نہ ہوئی۔ اُن مجھے اس کلمے کی انگلی سے پانی ملتے ہیں کیونکہ میں نے ثوبیہ کو نہ دیا۔ نہ دیا تھا۔ بات یہ تھی کہ ابو لہب حضرت عبد اللہ کا بھائی تھا۔ اس کی نوٹھی ثوبیہ نے آکر اس کو خبر دی کہ آج تیرے بھائی عبد اللہ کے گھر فرزند محمد رسول اللہ پیدا ہوئے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس نے

خوشی میں اس لونڈی کو انگلی کے اشارے سے کہا کہ جاؤ آزاد ہے + یہ سخت کافر تھا جس کی بُرائی قرآن میں آ رہی ہے + مگر اس خوشی کی برکت سے اللہ نے اس پر یہ کرم کیا کہ جب دوزخ میں وہ پیسا ہوتا ہے تو اپنی اس انگلی کو چومتا ہے تو پیاس بجھ جاتی ہے حالانکہ وہ کافر تھا ہم مومن + وہ دشمن تھا ہم اُن کے بندے بے دام + اس نے بھتیجے کے پیدا ہونے کی خوشی کی بھٹی نہ کہ رسول اللہ کی + ہم رسول اللہ کی ولادت کی خوشی کرتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم + تو وہ کریم ہیں ہم اُن کے بھکاری + وہ کیا کچھ نہ دیں گے سے دوستاں را کھب کنی محروم + تو کہ با دشمنان نظرداری

مدارج النبوة جلد دوم حضور علیہ السلام کی رضاعت کے وصل میں اسی ابولہب کے واقعہ کو بیان فرما کر فرماتے ہیں ”و دریں جا سناست مرا ہل موالید را کہ در شب میلاد آن سرور سرور کنند و بذل اموال نمایند یعنی ابولہب کہ کافر بود چوں بسرور میلاد آن حضرت و بذل شیر جاریہ و سے بخت آن حضرت جزا دادہ شد تا حال مسلمان کہ مملو است بخت و سرور و بذل مال درو سے چہ باشد و لیکن باید کہ از بدعت ہا کہ عوام اہل اہل کردہ اند از تغنی آلات محرمہ و منکرات خالی باشد“ اس واقعہ میں مولود وائل کی بڑی دلیل ہے جو کہ حضور علیہ السلام کی شب ولادت میں خوشیل مناسبت اور مال خرچ کرتے ہیں یعنی ابولہب جو کہ کافر تھا جب حضور کی ولادت کی خوشی اور لونڈی کے دودھ پلانے کی وجہ سے انعام دیا گیا + تو اس مسلمان کا کیا حال ہو گا جو محبت و خوشی سے بھرا ہوا ہے اور مال خرچ کرتا ہے + لیکن چاہئے کہ محفل میلاد شریف عوام کی بدعتوں یعنی گانے اور حرام باجوں وغیرہ سے خالی ہو +

(۱) ہر زمانہ اور سر جگہ میں علیاء و اولیاء مشائخ اور عامۃ المسلمین اس میلاد شریف کو مستحب جان کر کرتے رہت اور کرتے ہیں + جریمین شریفین میں بھی نہایت اہتمام سے یہ مجلس پاک منعقد کی جاتی ہے جس ملک میں بھی جاؤ + مسلمانوں میں یہ عمل پاؤ گے + اولیاء اللہ و علماء اُمت نے اس کے بڑے بڑے فائدے اور برکات بین فرمائی ہیں + اور ہم حدیث نقل کر چکے ہیں کہ جس کام کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے قرآن فرماتا ہے **لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ** آؤ تاکہ تم اسے مسلمان و گواہ ہو + حدیث پاک میں بھی ہے **اَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللّٰهِ فِي الْاَرْضِ** تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو + لہذا محفل میلاد پاک مستحب ہے +

استر جمع البحار صفحہ ۷۷ میں ہے کہ شیخ محمد ظاہر محدث ربیع الاول کے متعلق فرماتے ہیں فانہ **شَهْرُ امْرِنَا بِاَظْهَارِ الْحَبْرِ فِيهِ كُلُّ عَامٍ يَدُومُ** ہوا کہ ربیع الاول میں ہر سام خوشی منانے کا حکم ہے +



تفسیر روح البیان پارہ ۲۶ سورہ فتح زیریت محمد رسول اللہ ہے و مِنْ تَحْتِهَا عَلَى الْمَوَالِدِ  
 إِذَا الْمَوْلَىٰ فِيهِ مُنْكَرٌ قَالَ أَلَا مَأْمُومٌ السَّيُّوْطِيُّ لِيَسْتَحِبَّ لَنَا ظَهْرَ الشَّامِ يُؤَيِّدُهُ عَيْنُهُ نَسْلًا  
 میلاد شریف کرنا حضور علیہ السلام کی تعظیم ہے جبکہ وہ برمی باقوں سے قائل ہو، امام سیوطی فرماتے ہیں کہ  
 ہم کو حضور علیہ السلام کی ولادت پر شکر کا اظہار کرنا مستحب ہے + پھر فرماتے ہیں وَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
 الْهَيْثُمِيُّ أَنَّ السُّدَّةَ الْحَسَنَةَ مَاتَ عَلَى نَدْبِهَا دَمْعُ الْمَوَالِدِ وَرُحْبَتُهَا النَّاسُ لَهُ كَذَلِكَ  
 بِدَعْوَةِ حَسَنَةَ قَالَ السُّخَاوِيُّ لَمْ يَفْعَلْهُ أَحَدٌ مِنَ الْقُرْبَىٰ تَلْذِثُهُ وَإِنَّمَا حَدَّثَ بَعْدَ  
 ثُمَّ لَا زَالَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ مِنْ سَائِرِ الْأَقْطَارِ وَالْمَدِينِ النَّبَارِ يَحْمِلُونَ مَوَالِدَ وَيَقْصِدُونَ  
 بِأَنْوَاعِ الْمَصَدَّقَاتِ وَيَعْتَنُونَ بِقِرَاءَةِ مَوَالِدِهِ الْكَرِيمِ وَيُظْهِرُونَ بَرَكَاتِهِ عَلَيْهِمْ كُلِّ فَضِيلٍ  
 عَنِّيهِمْ قَالَ بَنُ الْحَوَرِيِّ مِنْ خَوَاصِهِ أَنَّهُ أَمَانٌ فِي ذَلِكَ الْعَامِ دَلَّ شَرِي مَا جَلَّةُ بَنِي الْبَغِيَّةِ  
 وَالْمَرَامِ وَأَوَّلُ مَنْ أَحَدَثَهُ مِنَ الْمُلُوكِ صَاحِبُ أَرْبُلٍ وَصَنَّفَ لَهُ ابْنُ وَحِيَّةٍ كِتَابًا فِي  
 الْمَوَالِدِ فَأَجَازَهُ بِالْفِ دِيَارٍ وَقَدْ اسْتَخْرِجَ لَهُ الْحَفِظُ بْنُ بَكْرٍ أَصْلًا مِنَ السُّنَنِ وَكَذَا  
 الْحَفِظُ السَّيُّوْطِيُّ وَرَدَّ عَلَى أَنْكَارِهَا فِي قَوْلِهِ إِنَّ سَائِلَ الْمَوَالِدِ بِدَعْوَةِ مُدَّةٍ بَنُ حَجْرٍ  
 ہیثمی نے فرمایا کہ بدعت حسنہ کے مستحب ہونے پر سب کا اتفاق ہے و میلاد شریف کرنا اور اس میں  
 لوگوں کا جمع ہونا بھی اسی طرح بدعت حسنہ ہے امام سخاوی نے فرمایا کہ میلاد شریف تینوں زبانوں پر لسی  
 نے کیا بعد میں ایجاد ہوا پھر سرطانی نے دربر شہر کے مہمان سمیت مولود شریف آرتے رہے اور کثرت  
 میں اور طرح طرح کے صدقہ و خیرات کرتے ہیں و حضور علیہ السلام کے جیل و پڑھنے کا بڑا اہتمام کرتے  
 ہیں اور اس مجلس پاک کی برکتوں سے ان پر اللہ کا بڑا ہی فضل ہوتا ہے امام ابن حوری فرماتے ہیں کہ  
 میلاد شریف کا تاثیر یہ ہے کہ سال بھراس کی برکت سے من رہتی ہے اور اس میں اذیہ پوری ہوئی  
 خوشخبری ہے جس بادشاہ نے پہلے اس کو ایجاد کیا وہ شاہ پہلے ہے اور بن دہب نے اس کے لئے میلاد شریف  
 کی ایک کتاب لکھی جس پر بادشاہ نے اس کو ہزار شرفیوں نذر میں اور مانتھان بن جبر و حافظ سیوطی نے  
 اس کی اصل سنت سے ثابت کی ہے اور ان کے دو کتب ہیں جو کہ اس پر عزت و تہذیب مکتوب کرتے ہیں +  
 قاضی ناری و نور و لدوی میں دیا ہے کہ تحصیل فروت میں لا زالی اھل الاسلام یختصون فی  
 كُلِّ سَنَةٍ جَدِيدًا وَيَعْتَنُونَ بِقِرَاءَةِ مَوَالِدِ الْكَرِيمِ وَيُظْهِرُونَ بَرَكَاتِهِ مِنْ بَرَكَاتِهِ كُلِّ فَضِيلٍ

عَظِيمٌ + اور اسی کتاب کے دیباچہ میں یہ اشعار فرماتے ہیں :-

لِهَذَا الشَّهْرِ فِي الْأَسْلَامِ فَضْلٌ : وَمَنْقِبَةٌ تَفُوقُ عَلَى الشُّهُورِ

رَبِيعٌ فِي رَبِيعٍ : وَنُورٌ قَوْقُ نُورٍ قَوْقُ نُورٍ (الوارساحہ)

اس عبارت سے تین باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ مشرق و مغرب کے مسلمان اس کو اچھا جان کر کرتے ہیں دوسرے یہ کہ بڑے بڑے علماء فقہاء محدثین مفسرین و صوفیاء نے اس کو اچھا جانا ہے جیسے امام سیوطی، علامہ ابن حجر ہیتمی، امام سخاوی، ابن جوزی، حافظ ابن حجر وغیرہم تیسرے یہ کہ میلاد پاک کی برکت سے سال بھر تک گھر میں امن، مراد پوری ہونا، مقاصد برآنا حاصل ہوتا ہے +

(۹) عقل کا بھی تقاضا ہے کہ میلاد شریف بہت مفید محفل ہے۔ اس میں چند فائدے ہیں مسلمانوں کے دل میں حضور علیہ السلام کے فضائل سن کر حضور علیہ السلام کی محبت بڑھتی ہے + شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور دیگر صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کی محبت بڑھانے کے لئے زیادتی درود شریف اور حضور علیہ السلام کے احوال زندگی کا مطالعہ ضروری ہے۔ پڑھے لکھے لوگ تو کتابوں میں حالات دیکھ سکتے ہیں مگر ناخواندہ لوگ نہیں پڑھ سکتے۔ ان کو اس طرح سننے کا موقع مل جاتا ہے۔ یہ مجلس پاک غیر مسلموں میں تبلیغ احکام کا ذریعہ ہے۔ کہ وہ بھی اس میں شریک ہوں حضور علیہ السلام کے حالات طیبہ سنیں، اسلام کی خوبیاں دیکھیں، خدا توفیق دے تو اسلام لے آویں + تیسرے یہ کہ اس مجلس کے ذریعہ سے مسلمانوں کو مسائل دینیہ بتانے کا موقع ملتا ہے بعض دہات کے لوگ جمعہ میں آتے نہیں اور اس طرح سے باڈو تو جمع نہیں ہوتے۔ ہاں محفل میلاد شریف کا نام لو تو فوراً بڑے شوق سے جمع ہو جاتے ہیں۔ خود میں نے بھی اس کا بہت تجربہ کیا۔ اب اسی مجلس میں مسائل دینیہ بتاؤ ان کو ہدایت کرو اچھا موقع ملتا ہے۔

چوتھے یہ کہ میلاد شریف میں ایسی نظمیں بنا کر پڑھی جاویں جن میں مسائل دینیہ ہوں اور مسلمانوں کو ہدایت کی جاویں کیونکہ بمقابلہ نشر کے نظم دل میں زیادہ اثر کرتی ہے اور جلد یاد ہوتی ہے + پانچویں یہ کہ اس مجلس میں سنیئے سنتہ مسلمانوں کو حضور علیہ السلام کا نسب شریف، اولاد پاک، ازواج مطہرات اور ولادت پاک و پرورش کے حالات یاد ہو جائیں گے + آج مرزائی، رافضی وغیرہم کو اپنے مذاہب کی پوری پوری معلومات ہوتی ہیں رافضی کے بچوں کو بھی بارہ اماموں کے نام اور خلفائے راشدین کے اسماء تیز کرنے کو یاد ہوں گے مگر اہل سنت کے بچے تو کیا بوڑھے بھی اس سے غافل ہیں میں نے بہت سے



بوڑھوں سے پوچھا کہ حضور علیہ السلام کی اولاد کتنی ہے؟ داماد کتنے ہیں! بے خبر پایا۔ اگر ان مجلسوں میں ان کا چرچا رہے تو بہت مفید ہو۔ بنی ہوئی چیز کو نہ بگاڑو بلکہ بگڑی ہوئی کو بنانے کی کوشش کرو۔

(۱۰) مخالفین کے پیرو مرشد حاجی امداد اللہ صاحب نے فیصلہ ہفت مسئلہ میں محفل میلاد شریف کو جائز اور باعث برکت فرمایا چنانچہ وہ اس کے صفحہ پر فرماتے ہیں کہ ”مشرک فقیر کا یہ ہے کہ محفل مولود شریف میں شریک ہوتا ہوں۔ بلکہ ذریعہ برکات سمجھ کر ہر سال منعقد کرتا ہوں۔ اور قیام میں لطف و لذت پاتا ہوں۔ عجیب بات ہے کہ پیر صاحب تو مولود شریف کو ذریعہ برکات سمجھ کر خود ہر سال کریں اور مریدین مخلصین کا عقیدہ ہو کہ شرک و کفر کی محفل ہے محفل میلاد انہ معلوم کہ اب پیر صاحب پر کیا فتوے لگیگا؟

(۱۱) ہم عرس کی بحث میں عرض کریں گے کہ فقہاء کے نزدیک بغیر دلیل کرامت تنزیہی کا بھی ثبوت نہیں ہو سکتا حرمت تو بہت بڑی چیز ہے اور استحباب کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ مسلمان اس کو اچھا جانیں۔ تو جو کام شریعت میں منع نہیں اور مسلمان اس کو نیت خیر سے کرے یا کہ عام مسلمان اس کو اچھا جانتے ہوں وہ مستحب ہے۔ اس کا ثبوت بدعت کی بحث میں بھی ہو چکا۔ تو محفل میلاد شریف کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ شرعاً منع نہیں اور مسلمان اس کو کار ثواب سمجھتے ہیں اور نیت خیر سے کرتے ہیں لہذا یہ مستحب ہے۔ مگر حرام کہنے والے اس کی حرمت پر کونسی قطعی الثبوت قطعی الدلائل حدیث یا آیت لائینگے صرف بدعت کہہ دینے سے کام نہیں چلتا۔

## دوسرا باب

### میلاد شریف پر اعتراضات و جوابات میں

مخالفین کے اس پر حسب ذیل اعتراضات ہیں اور ان کے حسب ذیل جوابات ہیں :-

(۱) محفل میلاد بدعت ہے کہ نہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں ہوئی اور نہ صحابہ کرام و تابعین کے زمانہ میں۔ اور ہر بدعت حرام ہے لہذا مولود حرام ہے۔

جواب۔ میلاد شریف کو بدعت کہنا نادانی ہے۔ ہم پہلے باب میں بتا چکے کہ اصل میلاد سنت الہیہ، سنت انبیاء، سنت ملائکہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، سنت صحابہ کرام، سنت سلف صالحین اور عام مسلمانوں کا معمول ہے پھر بدعت کیا؟ اور اگر بدعت ہو بھی۔ تو ہر بدعت حرام نہیں۔ ہم بدعت کی بحث میں عرض کر چکے ہیں کہ بدعت واجب بھی ہوتی ہے اور مستحب بھی جائز بھی ہوتی

ہے اور مکروہ و حرام بھی نیز یہی باب میں تفسیر روح البیان کے حوالے سے بتا چکے کہ یہ محفل بدعت حسنہ مستحبہ ہے حضور علیہ السلام کا ذکر کیونکر حرام ہو سکتا ہے ؟

(۲) اس مجلس میں بہت سی حرام باتیں ہوتی ہیں مثلاً غلو توں مردوں کا خلط ملط، دائی منڈواں کا لغت خوانی کرنا غلط روایات پڑھنا گناہ کہ یہ مجلس تمام باتوں کو بچھڑے سے لہذا حرام ہے ۔

جواب۔ اذنیہ حرام چیزیں ہر مجلس مبارک میں ہوتی ہیں بلکہ اکثر نہیں ہوتیں عورتیں پردوں میں علیحدہ بیٹھتی ہیں اور مرد علیحدہ بیٹھنے والے پابند شریعت ہوتے ہیں۔ روایات بھی صحیح بلکہ تم نے تو یہ دیکھا ہے کہ پڑھنے والے سننے والے دونوں بیٹھے ہیں سب مرد و شریف پڑھتے رہتے ہیں اور رقت طاری ہوتی ہے۔ بس اوقات آنسو جاری ہوتے ہیں اور محبوب علیہ السلام کا ذکر پاک ہوتا ہے سے

لذت بادۃ عشقش ز من مست پیر حسن ۔ فوق اس سے نہ شناسی بختانہ چشتی  
ع ہائے کبخت تو نے پی ہی نہیں ۔ اور اگر کسی جگہ یہ باتیں ہوتی ہیں تو یہ باتیں حرام ہونگی اصل میلاد شریف یعنی ذکر ولادت مصطفیٰ علیہ السلام کیوں حرام ہوگا۔ بحث عرس میں ہم عرض کرینگے کہ حرام چیز کے شامل ہوتے ہوئے کسی سنت یا بات کا حرام نہیں ہو جاتا۔ ورنہ سب سے پہلے دینی مدرسے حرام ہونے پائیں۔ یہ وہاں مدرسہ دینی کے چچے جو اذان کے ساتھ پڑھتے ہیں ان کا آپس میں اختلاف بھی ہوتا ہے کبھی کبھی اس کے ذریعے بھی برآمد ہوتے ہیں۔ اور نزدیکی بخارہ و ابن ماجہ وغیرہ کتب حدیث و تفسیر پڑھتے ہیں ان میں تمام روایات صحیح ہی نہیں ہوتیں۔ بعض ضعیف بلکہ موضوع بھی ہوتی ہیں بعض لیب و لعل بعض مدرسین دائرہ منڈے بھی ہوتے ہیں۔ تو کیا ان کی وجہ سے مدرسے بند کر دیں گے ؟ ہیں بلکہ ان محرمات کو روکنے کی کوشش کی جاوے گی۔ بتاؤ اگر اڑھی منڈاؤ ان پڑھے تو کیسا ؟ قرآن پڑھنا بند کر دے ؟ برگز نہیں۔ تو اگر دائرہ منڈا میلاد شریف پڑھے تو کیوں بند کرتے ہو ؟

(۳) محفل میلاد کی وجہ سے رات کو زیر میں سونا ہوتا ہے جس کی وجہ سے فجر کی نماز فضا ہوتی ہے اور جس سے ذریعہ چھوٹے وہ حرام لہذا میلاد حرام ہے ۔

جواب۔ اولاً تو میلاد شریف ہمیشہ رات کو نہیں ہوتا۔ بہت دفعہ دن میں بھی ہوتا ہے۔ جہاں رات کو ہو۔ وہاں بہت دیر تک نہیں ہوتا۔ دس گیارہ بجے تک ختم ہو جاتا ہے۔ اتنی دیر تک لوگ عموماً



ویسے بھی بات گتے ہی ہیں۔ اگر دیر لگ بھی جاوے۔ تو نماز جماعت کے پابند لوگ صبح کو نماز کے وقت جاگ جاتے ہیں جیسا کہ بارہا کا تجربہ ہے۔ لہذا یہ محترم مہترامن محض ذکر رسول علیہ السلام کو روکنے کا بہانہ ہے اور اگر کبھی میلاد شریف دیر میں ختم ہوا۔ اور اس کی وجہ سے کسی کی نماز کے وقت آنکھ نہ کھلی۔ تو اس سے میلاد شریف کیوں حرام ہو گیا؟ دینی مدارس کے سالانہ جلسے دیگر مذہبی و قومی جلسے رات کو دیر تک ہوتے ہیں۔ اور بعض جگہ نکاح کی مجلس آخر رات میں ہوتی ہے۔ رات کی ریں سے سفر کرنا ہوتا ہے۔ تو بہت رات تک جاگ ہوتا ہے۔ کہو کہ یہ جلسے، یہ نکاح، یہ ریں کا سفر حرام ہے بالکل، جب یہ تمام چیزیں حلال ہیں تو محفل میلاد پاک کیوں حرام ہوگی؟ ورنہ وجہ ذریعہ بیان کرنا ضروری ہے۔

(۳) علامہ شامی نے شامی جلد دوم کتاب الصوم بحث نذر اموات میں کہا کہ میلاد شریف سب سے بڑی چیز ہے۔ اسی طرح تفسیرات احمدیہ شریف میں محفل میلاد شریف کو حرام بتایا اور اس کے حلال جانے والوں کو کافر کہا۔ جس سے معلوم ہوا کہ محفل میلاد سخت بڑی چیز ہے۔

جواب۔ شامی نے مجلس میلاد شریف کو حرام نہ کہا بلکہ اس مجلس میں گانے باجے اور غویات ہوں اور سر کو ٹوک میلاد کیسے، کا رُتوب سمجھیں اس کو منع فرمایا ہے۔ چنانچہ وہ اسی بحث میں فرماتے ہیں۔  
 وَأَقْبَمُ مِنْهُ النَّذْرُ بِقِرَاءَةِ الْمُؤَلِّدِ فِي الْمَنَازِلِ مَعَ إِشْتِمَالِهِ عَلَى الْغَنَاءِ وَالْمُنْعَبِ وَالْمَلِكِ ثَوَابِ  
 ذَلِكَ إِلَى حَضْرَتِهِ مُصْطَفَىٰ رَسْمٌ يَجِيءُ فِي مَنَازِلٍ فِي مَوْلُودٍ يُرْتَضَىٰ فِي نَذْرٍ مَا تَسْبِيحٌ بَادٍ وَدِيكَ  
 اس مولود میں گانے اور کھیل کود ہوتے ہیں اس کا ثواب حصہ ملیہ السلام کو بدیہ کرنا۔ اسی طرح تفسیرات احمدیہ نے ان گانے کا مجاس کو منع کیا۔ لہٰذا جن میں کھیل مائے بکے شرب نوشی بھی ہو۔ اور لوگ اس کو سماع کہہ کر کا رُتوب جانیں۔ تفسیرات احمدیہ نے ان غویات کی تصریح بھی کر دی ہے۔ دیکھو تفسیرات احمدیہ سورہ لقمان زیر آیت وَمِنْ أَنْتَاسٍ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ + ہم نے بھی پہلے عرض کیا کہ محفل میلاد میں غویات نہ ہوں + میں نے خود کراچی میں دیکھا کہ بعض جگہ باجے پر نعت پڑھتے ہیں اور اس کو سید و شریف کہتے ہیں + ایک بار سہسواں ضلع بدایوں کے قریب کسی گاؤں میں ایک شخص نے اپنے باپ کی فاتحہ کرائی۔ بجائے قرآن کی تلاوت کے گراموفون بکار دیں سورہ یاسین بجا کر اس کا ثواب باپ کی روح کو بخشا۔ ایسی بیودہ اور حرام باتوں کو کون جائز کہتا ہے؟ اسی طرح ان حضرات کے زمانہ میں بھی ایسی غواور بیودہ مجلسیں ہوتی ہوں گی۔ اس کو یہ منہ دیا ہے میں۔ اگر مطلقاً میلاد شریف کو

جائز ماننا کفر ہے۔ تو حاجی امداد اللہ صاحب پیر و مرشد بھی اس میں شامل ہوئے جاتے ہیں +  
 (۵) نعت خوانی حرام ہے۔ کیونکہ یہ بھی ایک طرح کا گانا ہے اور گانے کی احادیث میں بُرائی پائی  
 ہے۔ اسی طرح تقسیم شیرینی کہ یہ اسراف ہے +

جواب۔ نعت کہنا اور نعت پڑھنا بہترین عبادت ہے۔ سارا قرآن حضور علیہ السلام کی نعت  
 ہے۔ دیکھو اس کی تحقیق ہماری کتاب شان حبیب الرحمان میں + گذشتہ انبیائے کرام نے حضور علیہ  
 السلام کی نعت خوانی کی صحابہ کرام اور سارے مسلمان نعت شریف کو مستحب جانتے رہے۔ خود حضور علیہ  
 السلام نے اپنی نعت پاک سنی اور نعت خوانوں کو دعائیں دیں + حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نعتیہ  
 اشعار اور کفار کی مذمت منظوم کر کے حضور علیہ السلام کی خدمت میں لاتے تھے۔ تو حضور علیہ السلام اُن کیلئے  
 مسجد میں منبر چھپوادیے تھے حضرت حسان اُس پر کھڑے ہو کر نعت شریف سنایا کرتے تھے اور حضور علیہ  
 السلام دعائیں دیتے تھے کہ اَللّٰهُمَّ اَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ اے اللہ حسان کی روح القدس سے امداد کر دے دیکھو  
 مشکوٰۃ شریف جلد دوم باب الشعر اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نعت گوئی اور نعت خوانی ایسی اعلیٰ عبادت  
 ہے کہ اس کی وجہ سے حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مجلس مصطفیٰ علیہ السلام میں منبر دیا گیا + ابو طالب نے  
 نعت لکھی + خرپوتی شرح قصیدہ بردہ میں ہے کہ صاحب قصیدہ بردہ کو نالاج ہو گیا تھا، کوئی علاج مفید  
 نہ ہوتا تھا۔ آخر کار قصیدہ بردہ شریف لکھا۔ رات کو خواب میں حضور علیہ السلام کی خدمت میں کھڑے ہو کر  
 سنایا۔ شفا بھی پائی اور انعام میں چادر مبارک بھی ملی + نعت شریف سے دین و دنیا کی نعمتیں ملتی ہیں مولانا  
 جامی، امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور غوث پاکؒ عرض کہ سارے اولیاء و علماء نے نعتیں لکھی اور  
 پڑھی ہیں۔ ان حضرات کے قصائد نعتیہ مشہور ہیں + حدیث وفقہ میں گانے بجانے کی بُرائیاں ہیں نہ کہ  
 نعت کی۔ چن گیتوں میں محترَب اخلاق مضامین ہوں + عورتوں یا شراب کی تعریفیں ہوں واقعی وہ گانے  
 ناجائز ہیں۔ اس کی پوری تحقیق کے لئے مرقاة شرح مشکوٰۃ باب مَا يُقَالُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ كِتَابُ الصَّلَاةِ  
 اور باب الشعر میں دیکھو +

فقہاء فرماتے ہیں کہ فصیح و بلیغ اشعار کا سیکھنا فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ اُن کے مضامین خراب ہوں  
 مگر اُن کے الفاظ سے علوم میں مدد ملتی ہے۔ دیوان متنبی وغیرہ مدارس اسلامیہ میں داخل ہیں حالانکہ ان  
 کے مضامین گندے ہیں۔ تو نعتیہ اشعار سیکھنا، یاد کرنا، پڑھنا جن کے مضامین بھی اعلیٰ۔ الفاظ بھی پاکیزہ



کس طرح ناجائز ہو سکتے ہیں؟ + شامی کے مقدمہ میں شعر کی بحث میں ہے وَمَعْرِفَةُ شَعْرِهِمْ رَوَايَةٌ وَدَرَايَةٌ عِنْدَ فُقَهَاءِ الْإِسْلَامِ قَرَضٌ كَفَايَةٌ لِأَنَّهُ تَبَيَّنَتْ بِهِ قَوَاعِدُ الْعَرَبِيَّةِ وَكَلَامُهُمْ وَإِنْ جَازَ فِيهِ الْخَطَاءُ فِي الْمَعَانِي فَلَا يَجُوزُ فِيهِ الْخَطَاءُ فِي الْأَلْفَاظِ شعراءِ جاہلیت کے شعروں کو جانا سمجھنا روایت کرنا فقہاء اسلام کے نزدیک فرض کفایہ ہے کیونکہ اس سے عربی قواعد ثابت کئے جاتے ہیں اور ان کے کلام میں اگرچہ معنوی خطا ممکن ہے مگر لفظی غلطی نہیں ہو سکتی + گانے کی پور تحقیق بحث عرس میں قوالی کے ماتحت آدے کی ان شاء اللہ :

تقسیم شیرینی بہت اچھا کام ہے، خوشی کے موقع پر کھانا کھلانا، مٹھائی تقسیم کرنا احادیث سے ثابت ہے، حقیقہ، ولیمہ وغیرہ میں کھانے کی دعوت سنت ہے۔ کیوں؟ اس لئے کہ یہ خوشی کا موقع ہے خاص نکاح کے وقت ختم تقسیم کرنا بلکہ اس کا لٹا نا سنت ہے، اظہار خوشی کے لئے مسلمان کو ذکر محبوب پاک پر خوشی ہوتی ہے، دعوت کرتا ہے، صدقہ و خیرات کرتا ہے، شیرینی تقسیم کرتا ہے۔ اسی طرح اساتذہ کرام کا طریقہ ہے کہ دینی کتاب شروع ہونے اور ختم ہونے پر پڑھنے والے سے شیرینی تقسیم کراتے ہیں + میں نے مینڈ و ضلع علیگڑھ میں کچھ عرصہ تعلیم پائی ہے وہاں دیوبندیوں کا مدرسہ تھا۔ مگر کتاب شروع ہونے پر شیرینی تقسیم کی جاتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ دینی اہم کام کرنے سے پہلے اور ختم کر کے تقسیم شیرینی سنت سلف صالحین سے اور محفل میلاد بھی اہم دینی کام ہے۔ اس سے پہلے اہل قرابت کو میلاد خواہوں اور مہمانوں کو کھانا کھلانا بعد میں حاضرین میں تقسیم شیرینی کرنا اسی میں داخل ہے اس تقسیم کی اصل قرآن و حدیث سے ملتی ہے + قرآن فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِ مُوَابِقِينَ يَدِي نَحْوَ لَكُمْ صَدَقَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ (پارہ ۲۸ سورہ مجادلہ) اے ایمان والو جب تم رسول سے کچھ آہستہ عرض کرنا چاہو تو اس سے پہلے کچھ صدقہ دے و یہ تمہارے لئے بہتر اور بہت مستحکم ہے +

اس آیت سے معلوم ہوا کہ شروع اسلام میں بالدرود پر ضروری تھا کہ جب حضور علیہ السلام سے کوئی ضروری شوریہ کریں تو پہلے خیرات کریں۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دینار خیرات کر کے حضور علیہ السلام سے دس مسلے پوچھے اور بعد میں اس کا وجوب منسوخ ہو گیا اور دیکھو تفسیر خزائن العرفان و خزان مدارک (الرحیمہ وجوب منسوخ ہو گیا۔ مگر اباحت اصلیدہ اور استحباب تو باقی ہے + اس سے معلوم ہوا کہ مزارات اولیاء اللہ پر کچھ شیرینی لے کر جانا، مرشدین اور صلحاء کے پاس کچھ لے کر

حاضر ہونا مستحب ہے۔ اسی طرح احادیث و قرآن یا دینی کتب کے شروع کرتے وقت کچھ صدقہ کرنا بہتر ہے۔  
 میلاد شریف پڑھنے سے پہلے کچھ خیرات کرنا کارِ ثواب ہے۔ کہ ان میں بھی درحقیقت حضور ہی سے کلام  
 کرنا ہے + تفسیر فتح الحزیز صفحہ ۸۶ میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے ایک حدیث نقل کی "وہیقی و شعب  
 الانبیاء، زابن عمر روایت کرے کہ عمر ابن الخطاب سورۃ بقرہ باحقان آن دردت دوازده سال خواند  
 فارغ شد و روزے شتم شترے را کشتہ و دوازہ پنجمہ یاران حضرت پیغمبر - خوارید - بیہقی نے شعب  
 الانبیاء میں حضرت ابن عمر سے روایت کیا کہ حضرت فاروق نے سورۃ بقرہ بارہ سال کی مدت میں اس  
 کے رموز و اسرار کے ساتھ پڑھی۔ جب فارغ ہوئے تو ختم کے دن ایک اونٹ ذبح کر کے بہت سا کھانا  
 پکا کر صحابہ کرام کو کھلایا + اہم کا ذخیرہ فارغ ہو کر تقسیم شیرینی و طعام ثابت ہوا۔ میلاد پاک بھی اہم کام  
 ہے۔ بزرگان دین تو فرماتے ہیں کہ کسی اہل قرابت کے یہاں جہاد تو خالی نہ جاؤ کچھ لے کر جہاد نہادو و تَجَوُّ  
 ایک دوسرے کو بدیہ و بخت بٹھے گی + فقہاء فرماتے ہیں کہ جب دین و محبوب یعنی مدینہ پاک میں جاوے  
 تو وہاں کے فقراء کو صدقہ دے کہ وہ پیران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ رب تعالیٰ کے یہاں بھی  
 پہلا سوال یہ ہی ہوگا کہ کیا اعمال لائے؟

حق بفرایید چہ - آوردی مرا + اندازاں مدت کہ من دادم ترا

یہ تقسیم اسراف نہیں کسی نے سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ لا خیر فی الشرف اسراف  
 میں بھلائی نہیں۔ خورأجواب دیا لا سرف فی الخیر بھلائی میں خرچ کرنا اسراف نہیں +  
 (۱) محقق سید دسکے نے ایک دور رس سے بولانا حرام ہے۔ دیکھو لوگوں کو بلا کر نقل کی جماعت بھی  
 منع ہے۔ تو کیا میلاد اس سے بڑھ کر ہے؟ (برامین)

جواب۔ مجلس وعظ، دعوتِ ولیمہ، مجالس امتحان و محفل نکاح و عقیقہ وغیرہ میں لوگوں کو  
 بلایا ہی جاتا ہے۔ بولویہ انور حرام ہو گئے یا حلال ہے؟ اگر کہو کہ نکاح و وعظ وغیرہ فرض اسلامی ہیں  
 لہذا ان کے لئے مجمع کرنا حلال۔ تو جناب تعظیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہم ذرائع ہے لہذا اس  
 کے لئے بھی مجمع کرنا حلال ہے۔ نماز پر دیگر حالات کو قیاس کرنا سخت بہالت ہے کہ کوئی کہے کہ نماز  
 بے وضو منع ہے لہذا تلاوت قرآن بھی بے وضو منع ہونی چاہئے۔ وہ حق ہے برقیاس مع العارق ہے +  
 (۲) کسی کی یادگار منانا اور دین تاریخ وقت مقرر کرنا شرک ہے اور میلاد شریف میں یہ دونوں



میں لہذا یہ بھی شرک ہے ۔

مجاوب : خوشی کی یادگار منانا بھی سنت ہے ۔ اور دن و تاریخ مقرر کرنا مسنون ۔ اس کو شرک کہنا انتہا درجہ کی جہالت و بے دینی ہے ۔ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا و ذکر ہم با پیام اللہ یعنی بنی اسرائیل کو وہ دن بھی یاد دلاد جن میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر نعمتیں اتاریں ۔ جیسے غرق فرعون ، من و سلوئی کا نزول وغیرہ (خزائن عرفان) معلوم ہوا کہ جن دنوں میں رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو نعمت دے ان کی یادگار منانے کا حکم ہے ۔ مشکوٰۃ کتاب الصوم باب سوم لتطوع فصل اول میں ہے سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم یوم الاثنين فقال فیہ ولدت و فیہ اُنزل علیّ حضور علیہ السلام سے دو شنبہ کے روزے کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ اُسی دن ہم پیدا ہوئے اور اُسی دن ہم پر وحی کی ابتدا ہوئی ۔ ثابت ہوا کہ دو شنبہ کا روزہ اس لئے سنت ہے کہ یہ دن حضور علیہ السلام کی ولادت کا ہے ۔ اس سے تین باتیں معلوم ہوئیں ۔ یادگار منانا سنت ہے ۔ اس کے لئے دن مقرر کرنا سنت ہے ۔ حضور علیہ السلام کی ولادت کی خوشی میں عبادت کرنا سنت ہے ۔ عبادت خواہ بدنی ہو جیسے کہ روزہ اور نوافل یا مالی جیسے کہ صدقہ و خیرات تقسیم شیرینی وغیرہ ۔ مشکوٰۃ یہی باب فصل ثالث میں ہے کہ جب حضور علیہ السلام مدینہ پاک میں تشریف لائے تو وہاں یہودیوں کو دیکھا کہ عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہیں ۔ سبب پوچھا تو انہوں نے عرض کیا کہ اس دن حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رب نے فرعون سے نجات دی تھی ہم اس کے شکر یہ میں روزہ رکھتے ہیں ۔ تو حضور علیہ السلام نے فرمایا فَمَنْ أَحَقُّ وَأَوْلَىٰ بِمُوسَىٰ مِنْكُمْ ہم موسیٰ علیہ السلام سے تم سے زیادہ قریب میں فصامۃ و امر بصیامہ خود بھی اس دن روزہ رکھا اور لوگوں کو عاشورہ کے روزہ کا حکم دیا چنانچہ اہل اسلام میں یہ روزہ فرض تھا ۔ اب فرضیت تو منسوخ ہو چکی مگر استحباب باقی ہے ۔ اسی مشکوٰۃ کے سی باب میں ہے کہ عاشورہ کے روزے کے متعلق کسی نے حضور علیہ السلام سے عرض کیا کہ اس میں یہود سے مشابہت ہے تو فرمایا کہ اچھا سال آئندہ اگر زندگی رہی تو ہم دو روزے لکھیں گے یعنی چھوڑا نہیں ۔ بلکہ زیادتی فرما کر مشابہت اہل کتاب سے بچ گئے ۔ ہم نے شانِ سبب الرحمان میں حوالہ کتب سے بیان کیا کہ پنجگانہ مذہبوں کی رکنیں مختلف کیوں ہیں ۔ فجر میں دو مہرب میں تین عصر وغیرہ میں چار ۔ وہاں جواب دیا ہے کہ یہ نمازیں گذشتہ انبیاء کی یادگاریں ہیں کہ حضرت

آدم علیہ السلام نے دنیا میں اگر رات دیکھی تو پریشان ہوئے۔ صبح کے وقت دو رکعت شکر یہ ادا کیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے فرزند حضرت اسمعیل علیہ السلام کا فدیہ دینا یا یا۔ لخت جگر کی جان بچی۔ قربانی منظور ہوئی۔ چار رکعت شکر یہ ادا کیں۔ یہ ظہر ہوئی وغیرہ وغیرہ معلوم ہوا کہ نماز کی رکعت بھی دیگر انبیاء کی یادگار ہیں۔ حج تو از اول تا آخر ہاجرہ و اسمعیل و ابراہیم علیہم السلام کی یادگار ہے۔ اب نہ تو وہاں پانی کی تلاش ہے اور نہ شیطان کا قربانی سے روکنا۔ مگر صفاد مردہ کے درمیان چلنا، بھاگنا، مٹی میں شیطان کو کنکر مارنا بدستور ہے ہی موجود ہے محض یادگار کے لئے۔ اس کی نفیس بحث مطالعہ کرو شان حبیب الرحمان میں۔

ادرمضان خصوصاً شب قدر اس لئے افضل ہوئے کہ ان میں قرآن کریم کا نزول ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ اذْهَبَ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ جب قرآن کے نزول کی وجہ سے یہ مہینہ یہ رات تاقیامت اعلیٰ ہو گئے۔ تو صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پاک سے تاقیامت بیس الاول اور اُس کی بارہویں تاریخ اعلیٰ و افضل ہو گئے حضرت اسمعیل علیہ السلام کی قربانی کے دن کو روز عید قرار دے دیا گیا۔ معلوم ہوا کہ جس دن جس تاریخ میں کسی اللہ والے پر اللہ کی رحمت آئی ہو وہ دن، وہ تاریخ تاقیامت رحمت کا دن بن جاتا ہے۔ دیکھو جمعہ کا دن اس لئے افضل ہے کہ اس دن میں گزشتہ انبیاء علیہم السلام پر ربانی انعام ہوئے کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش، انہیں سجدہ، اُن کا دنیا میں آنا، نوح علیہ السلام کی کشتی پار لگنا، یونس علیہ السلام کا مچھلی کے پیٹ سے باہر آنا، یعقوب علیہ السلام کا اپنے فرزند سے ملنا، موسیٰ علیہ السلام کا فرعون سے نجات پانا، پھر آئندہ قیامت کا آنا یہ سب جمعہ کے دن سے لہذا جمعہ تیدا لایام ہو گیا۔

اسی طرح برعکس کا حال ہے کہ جن مقامات اور جن تاریخوں میں قوموں پر عذاب آیا ان سے ڈرو۔ منگل کے دن فصد نہ لو کہ یہ خون کا دن ہے۔ سی دن بابل کا قتل ہوا۔ اسی دن حضرت حوا کو حیض شروع ہوا۔ دیکھو ان دنوں میں یہ واقعات کبھی ایک بار ہو چکے۔ مگر ان واقعات کی وجہ سے دن میں عظمت یا حققت ہمیشہ کے لئے ہو گئی۔

معلوم ہوا کہ بزرگوں کی خوشی یا عبادت کی یادگاریں منانا عبادت ہے۔ آج بھی یادگار اسمعیل شہید، یادگار مورثا قاسم خود مخالفین مناتے ہیں۔ اگر کسی چیز کا مقرر کرنا شرک ہو جاسکے۔ تو دوسرے



دیوبند کی تاریخ امتحان مقرر، تعطیل کے لئے ماہ رمضان مقرر، دستار بندی کے لئے دورہ مقرر، مدرسین کی تنخواہ مقرر، کھانے اور سونے کے لئے وقت مقرر، جماعت کے لئے گھنٹہ اور منٹ مقرر، نکاح و ولیمہ اور عقیقہ کے لئے تاریخیں مقرر + میلاد شریف کو شرک کرنے کے شوق میں اپنے گھر کو تو آگ نہ لگاؤ۔ یہ تاریخیں محض عادت کے طور پر مقرر کی جاتی ہیں، یہ کوئی بھی نہیں سمجھتا کہ اس تاریخ کے علاوہ اور تاریخ میں محفل میلاد جائز ہی نہیں۔ اسی لئے ہمارے یوپی میں ہر مصیبت کے وقت کسی کے انتقال کے بعد میلاد شریف کرتے ہیں۔ کاٹھیاواڑ میں خاص شادی کے دن، میت کے تیج، دسویں، چالیسویں کے دن میلاد شریف کرتے ہیں + پھر ماہ ربیع الاول میں سرگودھ پورے ماہ میلاد شریف ہوتے رہتے ہیں سوائے دیوبند کے ہر جگہ دستور ہے بلکہ سنت لیا ہے کہ وہاں بھی عام باشندے میلاد شریف برابر کرتے ہیں +

خیال رہے کہ دن یا جگہ مقرر کرنا چند وجہ سے منع ہے۔ ایک یہ کہ وہ دن یا جگہ کسی بت سے نسبت رکھتی ہو جیسے ہولی، دیوالی، کواٹس کی تعظیم کے لئے دیگ پکائے یا سند میں جا کر صدقہ کرے + اسی لئے مشکوٰۃ باب التذکرہ میں ہے کہ کسی نے بوانہ میں اونٹ ذبح کرنے کی نیت کی، تو فرمایا کیا وہاں کوئی بت یا کفار کا میلہ تھا، عرض کیا نہیں۔ فرمایا جا اپنی نذر پوری کر + یا اس تعین میں کفار سے مشابہت ہو۔ یا اس تعین کو واجب جانے۔ اسی لئے مشکوٰۃ باب صوم النفل میں ہے کہ صرف جمعہ کے روزے سے منع فرمایا گیا۔ کیونکہ اس یہود سے مشابہت ہے + یا اسے واجب جاننا منع ہے یا جموعہ کا دن اسے روزے کا دن نہ بناؤ +

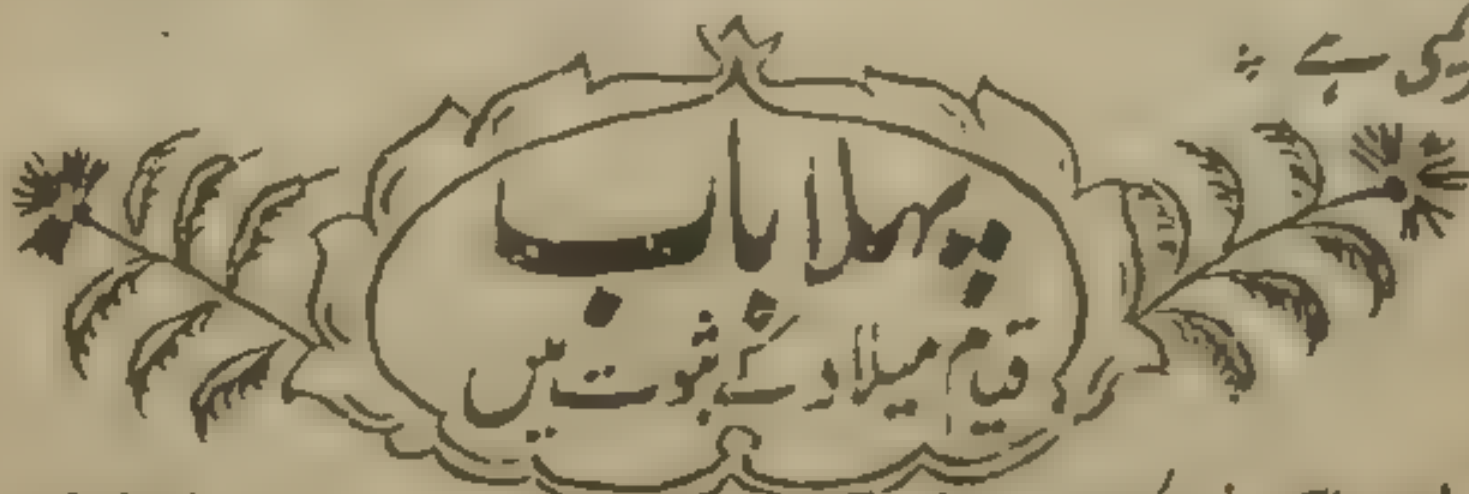
ان اعتراضات سے معلوم ہو کہ مانعین کے پاس کوئی دلیل حرمت موجود نہیں۔ یوں ہی ایک چڑ پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے محض قیامات باطلہ سے رام کہتے ہیں مگر یاد رہے کہ

مٹ گئے مٹے ہیں مٹ جائیں گے ادا تیرے + نہ مشابہ نہ مٹے گا کبھی چرچا تیرا

## بحث قیام میلاد کے بیان میں

اس بحث میں ایک مقدمہ دو باب میں مقدمہ میں قیام کے تعلق ضروری باتیں ہیں + نماز میں دو طرح کی عبادتیں ہیں۔ قولی اور فعلی۔ قولی تو قرآن کریم کی تلاوت، رکوع سجود کی تسبیح، تحیات وغیرہ کا پڑھنا + اور فعلی عبادات چار ہیں۔ قیام، رکوع، سجدہ، بیٹھنا۔ قیام کے معنی میں اس

طرح سیدھا ہونا کہ اٹھ گھنٹوں تک نہ پہنچ سکیں + رکوع کے معنی ہیں اس قدر جھکنا کہ گھٹنوں تک  
 اٹھ پہنچ جائیں۔ اسی لئے زیادہ گہرے کے چھپے تندرست کی نماز جائز نہیں۔ کیونکہ وہ قیام نہیں کر سکتا  
 بروقت رکوع میں ہی رہتا ہے + سجدہ کے معنی میں سات اعضاء کا زمین پر لگنا۔ دونوں پاؤں کے نیچے  
 دونوں گھٹنے، دونوں مٹھیلیاں، ناک و پیشانی + اسلام سے پہلے دیگر انبیائے کرام کی امتوں میں کسی کی  
 تعظیم کے لئے کھڑا ہونا، رکوع کرنا، سجدہ کرنا اور بیٹھنا ہر کام جائز تھا۔ مگر عبادت کی نیت سے نہیں  
 بلکہ تحیۃ و تعظیم کے لئے۔ خدائے پاک نے حضرت آدم علیہ السلام کو ملائکے سے سجدہ تعظیمی کرایا۔ اور  
 یعقوب علیہ السلام اور ان کے فرزندوں نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ تعظیمی کیا (قرآن کریم) مگر  
 اسلام نے تعظیمی قیام اور تعظیم بیٹھنے کو تو جائز رکھا مگر تعظیمی رکوع اور تعظیمی سجدہ کو حرام کر دیا معلوم ہوا  
 کہ قرآن حدیث سے منسوخ ہوتا ہے۔ کیونکہ غیر اللہ کے لئے سجدہ تعظیمی کا ثبوت تو قرآن سے ہے۔  
 اور اس کا نسخ حدیث پاک سے + یہ بھی خیال رہے کہ کسی کے سامنے جھکنا یا زمین پر سر رکھنا جب حرام  
 ہوگا جبکہ رکوع و سجدہ کی نیت سے یہ کام کرے + لیکن اگر کسی بزرگ کا جو تاسیدھا کرنے یا اٹھ پاؤں  
 چومنے کے لئے جھکا تو اگرچہ جھکنا تو پایا گیا۔ مگر چونکہ اس میں رکوع کی نیت نہیں ہے۔ لہذا یہ رکوع نہیں  
 ہاں تا حد رکوع جھک کر سدا کرنا حرام ہے یعنی تعظیماً تا حد رکوع جھکنا حرام اور جھکنا کسی اور کام کے  
 لئے کھٹا اور وہ کام تعظیم کے لئے تو جائز جیسے کہ کسی کے جوتے سیدھے کرنا وغیرہ۔ یہ فرق ضرور خیال میں رہے  
 بہت ہی باریک ہے + شامی جلد پنجم کتاب الکرمیۃ باب الاستبراء کے آخر میں ہے۔ لَا یُتَدَاخِلُ  
 السَّلَامُ إِلَى قَرِیبِ الرُّكُوعِ كَالسُّجُودِ فِي الْمَحِيطِ اِنَّهُ يَكْفَرُ اِلَّا بِخَنَاءٍ لِّلْسلْطَنِ وَغَيْرِهَا۔ سلام  
 میں رکوع کے قریب جھک کر اشارہ کرنا سجدہ کی طرح ہے (حرام ہے) محیط میں ہے کہ بادشاہ کے سامنے  
 جھکنا مکروہ تحریمی ہے +



قیام یعنی کھڑا ہونا چھ طرح کا ہے۔ قیام جائز، قیام درمن، قیام سنت، قیام مستحب، قیام مکروہ۔  
 قیام حرام۔ ہم ہر ایک کے پہچاننے کا قاعدہ عرض کئے دیتے ہیں جس سے قیام میلاد کا حال خود بخود معلوم ہو  
 جائے گا۔ کہ یہ قیام کیسا ہے +



(۱۱) دنیاوی ضروریات کے لئے کھڑا ہونا جائز ہے۔ اس کی سینکڑوں مثالیں ہیں۔ کھڑے ہو کر عمارت بنانا اور دیگر دنیاوی کاروبار کرنا وغیرہ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ جب نماز جمعہ ہو جاوے تو تم زمین میں پھیل جاؤ۔ پھیلنا بغیر کھڑے ہوئے نامکن ہے۔

(۱۲) پنج وقتہ نماز اور واجب نماز میں قیام فرض ہے وَقَوْمُوا لِلَّهِ قِنْتَيْنِ اس کے سامنے اطاعت کرتے ہوئے کھڑے ہو یعنی اگر کوئی شخص قدرت رکھتے ہوئے بیٹھ کر ادا کرے تو یہ نماز نہ ہوگی۔

(۱۳) نوافل میں کھڑا ہونا مستحب ہے اور بیٹھ کر بھی جائز یعنی کھڑے ہو کر پڑھنے میں ثواب زیادہ ہے

(۱۴) چند موقعوں پر کھڑا ہونا سنت ہے اولاً تو کسی دینی عظمت والی چیز کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا اسی لئے آب زمزم اور وضو کے سچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مسنون ہے۔ حضور علیہ السلام کے روضہ پاک پر اللہ حاضری نصیب فرمادے تو نماز کی طرح ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا سنت ہے۔ عالمگیری جلد اول آخر کتاب الحج آداب زیارت قبر النبی علیہ السلام ہے وَيَقِفُ كَمَا يَقِفُ فِي الصَّلَاةِ وَ يَمَثُلُ صُورَتَهُ الْكَرِيمَةَ كَأَنَّهُ نَائِمٌ فِي أَحَدِهِ عَالِمٌ بِهِ يَسْمَعُ كَلَامَهُ روضہ مطہرہ کے سامنے ایسے کھڑے ہو جیسے کہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے اور اس جمال پاک کا نقشہ ذہن میں جمائے گویا کہ وہ سرکار اپنی قبر انور میں آرام فرما ہیں اس کو جانتے ہیں اور اس کی بات سنتے ہیں۔ اسی طرح امام مومنین کی قبروں پر فاتحہ پڑھے تو قبلہ کو پشت اور قبر کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا سنت ہے۔ عالمگیری کتاب الکرامۃ باب زیارت القبور میں ہے يَخْلَعُ نَعْلَيْهِ ثُمَّ يَقِفُ مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلًا لِوَجْهِ الْمَيِّتِ اپنے جوتے اتار دے اور کعبہ کی طرف پشت اور میت کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو۔ روضہ پاک آب زمزم وضو کا پانی، قبر مومن سب متبرک چیزیں ہیں ان کی تعظیم قیام سے کرائی گئی۔ دوسرے جب کوئی دینی پیشوا آئے تو اس کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جانا سنت ہے۔ اسی طرح جب دینی پیشوا سامنے کھڑا ہو تو اس کے لئے کھڑا ہونا سنت اور بیٹھا رہنا بدیہی ہے۔ مشکوٰۃ جلد اول کتاب الجہاد باب حکم الناس اور باب النیام میں ہے کہ جب سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں حاضر ہوئے تو حضور علیہ السلام نے انصار کو حکم دیا قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ اپنے سرور کے لئے کھڑے ہو جاؤ۔ یہ قیام تعظیمی تھا۔ اگر ان کو محض مجبوری کی وجہ سے گھوڑے سے اتارنے کے لئے ہوتا تو سَيِّدُكُمْ نہ فرمایا جاتا۔ اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سرکاری کی وجہ سے قیام کرایا گیا۔ نیز گھوڑے سے اتارنے کے لئے ایک دو صاحب ہی کافی تھے۔ سب کو کیوں فرمایا کہ کھڑے ہو جاؤ۔ نیز



گھوڑے سے اتارنے کے لئے۔ تو حاضرین مجلس پاک میں سے کوئی بھی چڑا جاتا۔ خاص انصار کو کیوں حکم فرمایا۔ مانتا پڑیگا کہ یہ قیامِ تعظیمی ہی تھا۔ اور حضرت سعد انصار ہی کے سردار تھے ان سے تعظیم کرائی گئی جن لوگوں نے الی سے دھوکا کھا کر کہا ہے کہ یہ قیام کے لئے تھا وہ اس آیت میں کیا کہیں گے؟ اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ كُيَا نَمَا زَبْهِي بِمَا رُبَّكَ اس کی اسرار کے لئے کھڑا ہونا ہوتا ہے + اشعة الممعات میں اسی حدیث کے ماتحت ہے: "حکمت در مراعات توقیر و اکرام سعد دریں مقام و امر تعظیم و تکریم اور دریں ہاں باشد کہ او را برائے حکم کردن طلبیدہ بودند پس اعلان شان اور دریں مقام اولیٰ و انسب باشد" اس موقع پر سعد کی تعظیم و تکریم کرانے میں یہ حکمت ہوگی کہ ان کو بنی قرینہ پر حکم فرمانے کے لئے بلایا تھا۔ اس جگہ ان کی شان کا اظہار بہتر اور مناسب تھا۔ مشکوٰۃ باب القیام میں بدایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے فَاِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّىٰ تَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بِيُوتِ اِذْ وَاَجِبْ جَبْ حَضْرَةَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَجْلِسَ سَ اُتْھتے تو ہم بھی کھڑے ہو جاتے تھے یہاں تک کہ ہم دیکھ لیتے تھے کہ آپ اپنی کسی بیوی پاک کے گھر میں داخل ہو گئے + اشعة الممعات کتاب الادب باب القیام میں زیر حدیث قَوْمًا اِلَى سَيِّدِ كَمْہے: اجماع کردہ اندجما ہر علماء ہاں حدیث برا کرام اہل فضل از علم یا صلاح یا شرف و نودمی گفتہ کہ ایں قیام مرا ہل فضل را وقت قدم آوردن ایشان مستحب است و احادیث میں باب درود یافتہ و در نہی ازاں صریحاً چیزے صحیح نہ شدہ از قنیہ نقل کردہ کہ مکر وہ نیست قیام جالس از برائے کسی کہ در آمدہ است بروے بہت تعظیم: اس حدیث کی وجہ سے جمہور علماء نے صحاحین کی تعظیم کرنے پر اتفاق کیا ہے نودی نے فرمایا کہ بزرگوں کی تشریف آوری کے وقت کھڑا ہونا مستحب ہے۔ اس بارے میں احادیث آئی ہیں۔ اور اس کی مانعت میں صراحتہ کوئی حدیث نہیں آئی۔ قنیہ سے نقل کیا کہ بیٹھے ہوئے آدمی کا کسی آنے والے کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جانا مکروہ نہیں + عالمگیری کتاب الکرامیۃ باب ملاقات الملوك میں ہے تَجَوُّزًا نَحْذُمَةُ بِغَيْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی بِالْقِيَامِ وَاَخَذَ الْبِدِيْنِ دَا لًا نَحْنَاءِ غَيْرِ خَدَا كِي عِظْمَتِ كَرْنَا كْھڑے ہو کر مصافحہ کر کے جھجک کر ہر طرح جائز ہے + اس جگہ جھکنے سے مراد حد رکوع سے کم جھکنا ہے تا حد رکوع جھکنا تو ناجائز ہے جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض کر چکے + در مختار جلد پنجم کتاب الکرامیۃ باب الاستبراء کے آخر میں ہے يَجُوزُ بَلَّ يَنْدَبُ الْقِيَامُ تَعْظِيْمًا لِلْقَادِمِ يَجُوزُ الْقِيَامُ وَلَوْ لِلْقَارِي بَيْنَ يَدَيِ الْعَالِمِ آنے والے کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جانا جائز بلکہ مستحب ہے جیسے کہ قرآن پڑھنے والے کو عالم کے سامنے کھڑا ہو جانا



جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تلاوت قرآن کی حالت میں بھی کوئی عالم دین آجودے تو اس کے لئے کھڑا ہو جانا مستحب ہے۔ اس کے ماتحت شامی میں ہے وَ قِيَامُ قَارِئِ الْقُرْآنِ لِمَنْ يَجِيءُ تَعْظِيمًا لَا يَكْرَهُ إِذَا كَانَ مِمَّنْ يَسْتَحِقُّ التَّعْظِيمَ قرآن پڑھنے والے کا آنے والے کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جانا مکروہ نہیں جبکہ وہ تعظیم کے لائق ہو۔ شامی جلد اول باب الامت میں ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں صفت اول میں جماعت کے انتظار میں بیٹھا ہے اور کوئی عالم آدمی آیا اس کے لئے جگہ چھوڑ دینا خود چھپے ہٹ جانا مستحب ہے بلکہ اس کے لئے پہلی صف میں نماز پڑھنے سے یہ افضل ہے۔ یہ تعظیم تو علماء امت کی ہے۔ لیکن صدیق اکبر نے تو عین نماز پڑھتے ہوئے جب حضور علیہ السلام کو تشریف لاتے دیکھا۔ تو خود مقدمی بن گئے۔ اور بیچ نماز میں حضور علیہ السلام امام ہوئے (مشکوٰۃ باب مرض النبی) ان امور سے معلوم ہوا کہ بزرگان دین کی تعظیم عبادت کی حالت میں بھی کی جادے۔ مسلم جلد دوم باب حدیث توبہ ابن مالک کتاب التوبہ میں ہے فَقَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ لِلَّهِ يَهْرُؤُ حَتَّى صَافَحَتْهُ وَهَنَانِي۔ پس طلحہ ابن عبید اللہ کھڑے ہو گئے اور دوڑتے ہوئے آئے مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارک باروی۔ اس جگہ نووی میں ہے فِيهِ اسْتِحْبَابُ مَصَافَحَةِ الْقَادِمِ وَالْقِيَامُ لَهُ اِكْرَامًا وَالْعَمَلُ دَلَالَةً اِلَى بَقَاءِ اس سے ثابت ہوا کہ آنے والے سے مصافحہ کرنا، اس کی تعظیم کو کھڑا ہونا، اس کے ملنے کے لئے دوڑنا مستحب ہے۔

تیسرے جگہ کوئی اپنا پیارا آجودے تو اس کی خوشی میں کھڑا ہو جانا، ہاتھ پاؤں چومنا سنت ہے مشکوٰۃ کتاب الادب باب المصافحہ میں ہے کہ زید ابن حارثہ دروازہ پاک مصطفیٰ علیہ السلام پر حاضر ہوئے اور دروازہ کھٹکھٹایا فَقَامَ اِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرْيَانًا فَاعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ اُنْىٰ کی طرف حضور علیہ السلام بغیر چادر شریف کے کھڑے ہو گئے۔ پھر ان کو گلے سے لگایا اور بوسہ لیا۔ مشکوٰۃ اسی باب میں ہے کہ جب حضرت خاتونِ جنت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں قَامَ اِلَيْهَا فَآخَذَ بِيَدَيْهَا فَقَبَّلَهَا وَاجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ ان کے لئے کھڑے ہو جاتے اور ان کا ہاتھ پکڑتے ان کو چومتے اور اپنی جگہ ان کو بٹھالتے۔ اسی طرح جب حضور علیہ السلام فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لے جاتے تو آپ بھی کھڑی ہو جاتیں اور ہاتھ مبارک کا بوسہ دیتیں اور اپنی جگہ حضور علیہ السلام کو بٹھالیتیں۔ مرقات باب المشی بالجنانہ فصل



دوم میں ہے ذَیْئِرَ اَیْمَاءٍ اِلٰی نَدَبِ الْقِیَامِ لَتَعْظِیْمِ الْفَضْلَاءِ وَالْکِبَرَاءِ مَعْلُومٌ ہُوَا کہ فضلاء کے لئے قیام تعظیمی جائز ہے + چوتھے جبکہ کوئی پیارے کا ذکر نہ کرے یا کوئی اور خوشی کی خبر نہ دے۔ تو اسی وقت کھڑا ہو جانا مستحب اور سنت صحیحہ و سنت سلف ہے + مشکوٰۃ کتاب الایمان فصل ثالث میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو صدیق اکبر نے ایک خوشخبری سنائی فَقُمْتُ اِلَیْہِ وَ قُلْتُ بِاَفْیَ اَنْتَ وَ اَمِّی اَنْتَ اَحَقُّ بِہَا مِنِّیْ تُو کھڑا ہو گیا اور میں نے کہا کہ آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں آپ ہی اس لائق ہیں + تفسیر روح البیان پارہ ۲۶ سورۃ فتح زیر آیت محمد رسول اللہ ہے کہ امام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس مجمع علماء موجود تھا کہ ایک نعت خواں نے نعت کے دو شعر پڑھے فَعِنْدَ ذٰلِکَ قَالَ الْاِمَامُ النَّسَبِیُّ وَ تَجْمِیْعُ مَنْ فِی الْمَجْلِسِ فَحَصَلَ اَنْشُ عَظِیْمٌ بِذٰلِکَ الْمَجْلِسِ تُو فوراً امام سبکی اور تمام حاضرین مجلس کھڑے ہو گئے اور اس مجلس میں بہت سی لطف آیا۔ پانچویں کوئی کافر اپنی قوم کا پیشوا ہو۔ اور اس کے اسلام لانے کی امید ہو تو اس کے آنے پر اس کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا سنت ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اسلام لانے کے لئے حاضر خدمت ہوئے تو حضور علیہ السلام نے کھڑے ہو کر ان کو اپنے سینہ پاک سے لگایا (کتب تواریخ) عالمگیری کتاب الکرامۃ باب اہل الذمہ میں ہے اِذَا دَخَلَ ذِیْہِ عَلٰی مُسْلِمٍ فَقَامَ لَہٗ طَمَعًا فِیْ اِسْلَامِہٖ فَلَا بَاسَ کُوْنِیْ ذِمّٰی کافر مسلمان کے پاس آیا۔ مسلمان اس کے اسلام کی امید پر اس کے لئے کھڑا ہو گیا تو جائز ہے +

۱۵) چند جگہ قیام مکروہ یا حرام ہے۔ اولاً آب زمزم اور وضو کے سوا اور پانی کو پینے وقت کھڑا ہونا بلا عذر مکروہ ہے۔ دوسرے دنیا دار کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا دنیاوی لالچ سے بلا عذر مکروہ ہے تیسرے کافر کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا اس کی مالداری کی وجہ سے مکروہ ہے + عالمگیری کتاب الکرامۃ باب اہل الذمہ میں ہے وَاِنْ قَامَ لَہٗ مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّتَوٰی شَیْئًا مِّمَّا ذَکَرْنَا اَوْ قَامَ طَمَعًا لِغَنَآہِ کَمَا کَانَ ذٰلِکَ اِذَا اس کے لئے سوائے مذکورہ صورتوں کے کھڑا ہوا یا اس کی مالداری کے طمع میں کھڑا ہوا تو مکروہ ہے۔ چوتھے جو شخص اپنی تعظیم کرنا چاہتا ہو اس کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا منع ہے۔ پانچویں اگر کوئی بڑا آدمی درمیان میں بیٹھا ہو اور لوگ اس کے پاس دست بستہ کھڑے ہوں۔ تو اس طرح کھڑا ہونا سخت منع ہے + اپنے لئے قیام پسند کرنا بھی منع ہے۔ اس کے حوالہ دوسرے باب



میں کہیں گے۔ انشاء اللہ یہ تقسیم خیال میں رہے۔

[illegible]





## دوسرا باب

### قیام میلاد پر اعتراض و جواب ہیں

(۱) چونکہ مید کا قیام دل تین زمانوں میں نہیں تھا لہذا بدعت ہے۔ دہر بدعت حرام ہے حضور کی وہ ہی تعظیم کی جاوے جو سنت سے ثابت ہو۔ اپنی ایجادات کو اس میں دخل نہ ہو۔ کبرہم کو بقیہ بل صیبر کرام حضور سے زیادہ محبت ہے جب انہوں نے یہ نہ کیا تو ہم کیوں کریں ؟

جواب۔ بدعت کا جواب تو بارہا دیا جا چکا ہے کہ ہر بدعت حرام نہیں۔ یہ کہنا کہ حضور علیہ السلام کی وہ ہی تعظیم کی جاوے جو سنت سے ثابت ہو۔ کیا یہ قاعدہ صرف حضور علیہ السلام کی تعظیم کے لئے ہے یا دیگر علمائے دیوبند وغیرہ کے لئے بھی یعنی عالم کتاب مدرسہ تمام چیزوں کی وہ ہی تعظیم ہوگی جو سنت سے ثابت ہے۔ تو علماء دیوبند کی آمد پر شیش پر جانا، ان کے گلوں میں ہار پھول ڈالنا، ان کے لئے جلوس نکالنا، جھنڈیوں سے راستہ اور جلسہ گاہ کو سجانا، گریساں لگانا، وعظ کے وقت زندہ باد کے نعرے لگانا مسند اور قالین بچھانا وغیرہ اس طرح کی تعظیم کا آپ کوئی ثبوت پیش کر سکتے ہیں۔ کہ صحابہ کرام نے حضور علیہ السلام کی ایسی تعظیم کی ہو۔ نہیں پیش کر سکتے۔ تو فرمائیے کہ یہ تعظیم حرام ہے یا حلال۔ لہذا آپ کا یہ قاعدہ ہی غلط ہے۔ بلکہ رکوع و سجدہ محرمات کے علاوہ جس تعظیم کا جس ملک میں رواج ہو وہ جائز ہے۔ درج ذیل دل جس طرف رہبری کرے وہ عبادت ہے۔ لکھنؤ میں مہتر بجلی کو کہتے ہیں اور فارسی اور بعض جگہ اردو میں بھی مہتر یعنی سردار بولا جاتا ہے۔ جیسے کہ چترال کے نواب کو مہتر جتالی کہتے ہیں۔ لکھنؤ میں جو شخص یہ کلمہ مہتر کسی نبی کے لئے استعمال کرے کافر ہے۔ اور چترال میں اور فارسی میں نہیں ہر ملک ہر رسم سے

ہندیاں را اصطلاح ہند مدح : سندھیاں را اصطلاح ہند مدح : مرقات و اشعة اللمعات کے مقدمہ میں امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احوال میں لکھتے ہیں کہ آپ مدینہ پاک کی زمین پاک میں کبھی گھوڑے پر سوار نہ ہوئے۔ اور جب حدیث بیان فرماتے تو غسل کرتے عمدہ لباس پہنتے، خوشبو لگاتے اور ہیبت و وقار سے بیٹھتے تھے۔ کتبہ مدینہ پاک یا حدیث شریف کی یہ تعظیم کسی صحابی نے کی تھی؟ نہیں۔ مگر امام مالک کا جذبہ دل ہے عین ثواب ہے۔ تفسیر روح البیان زیر آیت مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ سیدہ کہایاز کے فرزند کا نام تھا محمد سلطان۔ اس کا نام دے کر

پکارتے تھے۔ ایک روز غسل خانہ میں جا کر فرمایا کہ اس ایاز کے بیٹے پانی لا۔ ایاز نے غصہ کیا کہ حضور کیا قصور ہو کہ غلام نہ دے گا نام نہ لیا۔ فرمایا کہ تم اس وقت بے وضو تھے اس مبارک نام کو بے وضو نہیں لیا کرتے۔ ہزار بار بشویم و ہن بمشاک و کلاسب۔ ہنوز نام تو گفتن کہاں ہے۔ ہر دست کہنے یہ تعظیم کہاں ثابت ہے؟ کہنے کیا سلطان محمود اور امام مانک رکھنا ستر برس بہ کرم سے زیادہ عشق رسول علیہ السلام تھا؟

(۲) اگر ذکر رسول علیہ السلام کی تعظیم منظور ہے تو ہر ذکر پر کھڑے ہو جیسا کرو درمیلہ و شریف میں اڈل سے ہی کھڑے رہا کرو۔ یہ کیا کہہ سکتے ہیں اور جہ تو بیٹھے درمیان کھڑے جھگڑے۔ جواب۔ یہ تو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ اگر کسی کو اللہ توفیق دے اور ہر ذکر کھڑے ہو کر کیا کرے اور میلہ و شریف اڈل تا آخر کھڑے کھڑے پڑھا کرے تو ہم منع نہیں کریں گے خواہ ہر وقت کھڑے ہو یا بعض وقت ہر طرح جائز ہے۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کتب حدیث کھڑے ہو کر پڑھ لیا کرتے تھے۔ دیکھنے والوں نے ہم کو بتایا کہ خود بھی کھڑے ہوتے پڑھنے والے بھی کھڑے ہوتے تھے۔ اُن کا یہ فعل بہت ہی مبارک تھا۔ مگر چونکہ اڈل تا آخر کھڑا ہونا عوام کو دشوار ہو گا۔ اس لئے صرف ولادت کے ذکر کے وقت کھڑے ہو جاتے ہیں نیز بیٹھے بیٹھے بعض لوگ کبھی اڈنگہ جاتے ہیں۔ کھڑا کر کے صلوٰۃ و سلام پڑھایا تاکہ نیند جاتی رہے۔ اسی لئے اس وقت عرق کلاب وغیرہ چھڑکتے ہیں تاکہ پانی سے نیند اڑ جاوے کیوں صاحب نماز میں بعض ذکر تو آپ کھڑے ہو کر کرتے ہو اور بعض رکوع میں اور بعض سجود میں اور بعض بیٹھ کر۔ ہر ذکر کھڑے ہو کر ہی کیوں نہ کیا؟ نیز جب التحیات میں اشہد ان لا الہ الا اللہ پڑھتے ہیں تو حکم ہے کہ انگلی کا اشارہ کرے۔ اور ہزار ہا موقعوں پر آپ یہی کلمہ پڑھتے ہو۔ انگلی کیوں نہیں ہلاتے؟ صوفیائے کرام بعض وظائف میں کچھ اشاروں کی قیدیں لگاتے ہیں مثلاً جب مقدمہ میں حاکم کے سامنے جاوے تو کھڑے اس طرح پڑھئے کہ اس کے ہر حرف پر ایک انگلی بند کرے۔ کاف پر ہر ی پر وغیرہ۔ پھر محسوس پڑھے۔ ہر حرف پر ایک انگلی کھوئے پھر حاکم کی طرف دم کر دے۔ تو جب تہذیب قرآن کے دوران میں یہ کلمے آتے ہیں۔ تو یہ اشارہ کیوں نہیں۔ اور یہ اشارے صحابہ کرام سے کہاں ثابت ہیں۔ حزب البحر وغیرہ پڑھنے والے حضرات بعض مقامات پر خاص اشارے کرتے ہیں اور موقعوں پر کیوں نہیں کرتے؟ نیز صواف خانہ کعبہ میں پہلے طواف کے چار چکروں میں ضبط باع بھی کرتے ہیں



اور مل بھی۔ بعد میں کیوں نہیں کرتے؟ اس قسم کے صدہا سوالات کئے جاسکتے ہیں۔ امام بخاری نے بعض احادیث کو اسناداً بیان کیا۔ بعض کو تعلیقاً۔ سب کو یکساں کیوں نہ بیان کیا۔ بھلا ان جیسی باتوں سے حرمت ثابت ہو سکتی ہے؟

(۳) لوگوں نے قیام میلاد کو ضروری سمجھ لیا ہے کہ نہ کرنے والوں پر طعن کرتے ہیں اور غیر ضروری کو ضروری سمجھنا ناجائز ہے لہذا قیام ناجائز ہے؟

جواب۔ یہ مسلمانوں پر محض بہتان ہے کہ وہ قیام میلاد کو واجب سمجھتے ہیں۔ نہ کسی عام دین نے لکھا کہ قیام واجب ہے اور نہ تقریروں میں کہا۔ عوام بھی یہ ہی کہتے ہیں کہ قیام اور میلاد شریف کا ثواب ہے۔ پھر آپ ان پر واجب سمجھنے کا سر طرح الزام لگاتے ہیں؟ اور اگر واجب سمجھتے ہیں تو اس کا یہ سمجھنا برا ہوگا نہ کہ اصل قیام حرام ہو جائے۔ نماز میں درود شریف پڑھنا امام شافعی صاحب ضروری سمجھتے ہیں احناف غیر واجب۔ تو ہمارے نزدیک ان کا یہ قول صحیح نہ ہوگا۔ نہ یہ کہ درود نماز سے منع ہو جائے۔ اس کی تحقیق حاجی امداد اللہ صاحب نے ہفت مسئلہ میں خوب کی ہے۔ رہا یہ کہ مسلمان اس کو پابندی سے کرتے ہیں اور نہ کرنے والے کو دہلی کہتے ہیں۔ یہ بالکل درست ہے۔ مشکوٰۃ باب الفصد فی العمل میں ہے اَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قُلَّ اللَّهُكَ زَيْدٌ أَجْهَلُ مَا دَعَاكَ بِهِ جَوْكُ بِمِثْلِهِ ہو اگرچہ تھوڑا ہو۔ ہر کارِ خیر کو پابندی سے کرنا مستحب ہے۔ مسلمان ہر عید کو اچھے کپڑے پہنتے ہیں ہر جمعہ کو غسل کرتے ہیں، خوشبو لگاتے ہیں۔ مدارس میں ہر رمضان جمعہ میں چھٹی کرتے ہیں ہر سال امتحان لیتے ہیں مسلمان ہر رات کو سوتے ہیں۔ ہر دوپہر کو کھانا کھاتے ہیں۔ تو کیا ان کو واجب سمجھتے ہیں یا پابندی و جوب کی علامت ہیں۔ رہا قیام نہ کرنے والوں کو دہلی سمجھنا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ فی زمانہ ہندوستان میں یہ دہلیوں کی علامت ہو گئی ہے۔ اہل ایمان کے ہر زمانہ میں علامات مختلف رہی ہیں اور حسب زمانہ علامات کفار سے بچنا علامت اہل ایمان اختیار کرنا ضروری ہے۔ اول اسلام میں فرمایا گیا کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہ لیا جنتی ہو گیا (مشکوٰۃ کتاب الایمان) کیونکہ اس وقت کلمہ پڑھنا ہی اہل ایمان کی علامت تھی۔ پھر جب کلمہ گویوں میں منافق پیدا ہوئے۔ تو قرآن پاک نے فرمایا کہ آپ کے سامنے منافق آ کر کہتے ہیں کہ ہم گواہ ہیں کہ آپ رسول اللہ ہیں۔ اللہ بھی جانتا ہے کہ آپ رسول اللہ ہیں۔ لیکن خدا گواہ ہے کہ منافق جھوٹے ہیں۔ کہنے بات تو سچی کہہ رہے ہیں۔ مگر ہیں جھوٹے۔ پھر حدیث میں آیا کہ ایک قوم

نہایت ہی عبادت گزار ہوگی۔ مگر دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے + نیز حدیث میں آیا کہ  
 خارجی کی پہچان سرمنڈانہ (دیکھو دونوں حدیثیں مشکوٰۃ کتاب القصاص باب قتل اہل الردہ) یہ تین امور  
 تین زمانہ کے اعتبار سے ہیں۔ شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ کسی نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ سنی کی علامت کیا ہے؟ فرمایا حُبُّ الْخَفِيِّينَ تَفْضِيلُ الشَّيْخَيْنِ وَالْمَسْحُ عَلَى  
 الْخَفِيِّينَ دوامادوں یعنی سیدنا علی و عثمان سے محبت رکھنا شیخین مدین و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 کو تمام پر افضل جانتا اور چڑے کے موز سے پر مسح کرنا + تغیرات احمدیہ میں سورہ انعام زیر آیت وَ اِنَّ  
 هٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيْمٌ کہ سیدنا عبداللہ ابن عباس نے فرمایا کہ جس میں دش عادات ہوں وہ سنی  
 ہے تَفْضِيلُ الشَّيْخَيْنِ، تَوْقِيرُ الْخَفِيِّينَ، تَعْظِيمُ الْقَبِيلَتَيْنِ. اَصْلُوۃٌ عَلَى الْجَنَازَتَيْنِ  
 اَصْلُوۃٌ خَلْفَ الْاِمَامَيْنِ، تَوَكُّفٌ اُخْرَ وُجْہِی الْاِمَامَيْنِ، اَمْسَحُ عَلَى الْخَفِيِّينَ، وَالْقَوْلُ  
 بِالتَّقْدِيرَيْنِ، وَالْاِمْسَاكُ عَنِ الشَّهَادَتَيْنِ، وَاَدَاءُ الْفَرَاضَتَيْنِ + مرقات شروع باب  
 المسح علی الخفین میں ہے سئل انس ابن ملک عن علامۃ اهل السنۃ والجماعۃ فقال ان  
 تحب الشیخین ولا تقطن الختین وتمسح علی الخفین + درمختار باب المیاء میں ہے  
 وَالْوُضُوۡءُ مِنَ الْحَوْضِ اَفْضَلُ زَعَمَ الْمُعْتَزِلَةُ حَوْضٌ سَ وَضُوۡكُنَا اَفْضَلُ ہے معتزلہ کو ہلانے  
 کے لئے ہے + اسی جگہ شامی میں ہے لَا تَ الْمُعْتَزِلَةُ لَا یَجِیْزُ وَنَہُ مِنَ الْحِیَاضِ فَتَرِغِمُہُمْ  
 بِالْوُضُوۡءِ مِنْہَا یعنی معتزلہ حوض سے وضو کرنے کو ناجائز کہتے ہیں لہذا ہم ان کو حوض سے وضو کر کے  
 جلا میں گئے۔ دیکھو حوض سے وضو کرنا، چڑے کے موزوں پر مسح کرنا وغیرہ واجبات میں سے نہیں لیکن  
 چونکہ اس زمانہ میں اس کے منکر پیدا ہو گئے۔ لہذا ان کو سنی کی پہچان قرار دیا۔ اسی طرح قیام میلاد  
 فاتحہ وغیرہ واجبات میں سے نہیں۔ مگر چونکہ اس کے منکر پیدا ہو گئے۔ لہذا فی زمانہ یہ ہندوستان میں  
 سنی ہونے کی علامت ہے۔ اور مجلس میلاد میں اکیلا بیٹھا ہونا علامت دیوبندی کی ہے مَنۢ اَشْبَہَ  
 بِقَوْمٍ فَہُوۡ مِنْہُمْ لہذا اس سے بچنا چاہیے + نیز شامی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی جائز یا مستحب کام  
 سے بلا وجہ لوگ روکیں تو اس کو ضرور کرے + آج ہندوستان میں ہندو قربانی گائے سے روکتے ہیں  
 خاص گائے کی قربانی واجب نہیں۔ مگر مسلمانوں نے اپنا خون بہا کر اس کو جاری رکھا + اسی طرح محفل  
 میلاد و قیام وغیرہ ہے۔ فقہاء کے نزدیک زنا باندھنا اور ہندوؤں کی سی چوٹی سر پر رکھنا، قرآن



پاک ٹکنا نجاست میں کفر ہے کیونکہ یہ کفار کی مذہبی علامت ہے ۔

نوٹ ضروری :- یہ سوال ۳۱ اثر دیوبندی کیا کرتے ہیں کہ فاتحہ عرس و میلاد وغیرہ سب کو اس وجہ سے حرام بتاتے ہیں۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ تم نے خود سستی ہونے کی علامات ایجاد کر لی ہیں حدیث و قرآن میں یہ علامت نہیں ہے۔ سب جگہ کے لئے یہی جواب دیا جائے بہت مفید ہوگا انشاء اللہ ۔

(۴) کسی کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا منع ہے۔ مشکوٰۃ باب القیام میں ہے وَكَأَنَّهُ إِذَا دَأَّوْا لِقَوْمٍ لَدَٰئِعًا مِّنْ كَرَاهِيَّتِهِ لَذَلِكَ صَحَابَهُ كَرَامٌ جَبَّ حُضُورُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوَدَّ يَكْتُمُهُ تَوَكُّرُهُ نَهَ بَوْتُهُ تَحْتَهُ كَيُونَكُ جَانْتَهُ تَحْتَهُ كَحُضُورُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوِيَه نَآپَنْدُ سَہ ۛ مُشْكُوٰۃ اسی باب میں ہے کہ مِّنْ سَرَّهَ اَنْ يَّمْتَلِئَ الرَّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوْهُ مَقْعَدًا مِّنَ النَّارِ جس کو پسند ہو کہ لوگ اُس کے سامنے کھڑے رہیں وہ اپنی جگہ دوزخ میں ڈھونڈے ۛ مشکوٰۃ باب القیام میں ہے لَا تَقُومُوْا كَمَا تَقُومُ اِذَا عَاجَمَ عَجْمٌ لُّوْگُوں کی طرح نہ کھڑے ہوا کرو ۛ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ زندگی میں بھی اگر کوئی بڑا آدمی آدے تو اُس کی تعظیم کے لئے نہ کھڑا ہو۔ تو میلاد شریف میں تو حضور علیہ السلام آتے بھی نہیں۔ پھر تعظیمی قیام کیونکر جائز ہو سکتا ہے ؟

جواب :- ان احادیث میں مطلق قیام سے منع نہیں فرمایا گیا۔ ورنہ پہلے باب میں ہم نے جو احادیث اور اقوال فقہاء نقل کئے اُس کے خلاف ہوگا بلکہ حسب ذیل امور سے ممانعت ہے اپنے لئے قیام چاہنا لوگوں کا دست بستہ سامنے کھڑا رہنا اور پیشوا کا درمیان میں بیٹھا رہنا ہم نے بھی لکھا ہے کہ اس قسم کے ردوئل قیام منع ہیں ۛ پہلی حدیث کے ماتحت اشعة اللغات میں ہے و حاصل آنکہ قیام وترک قیام بحسب ازان و احوال و اشخاص مختلف گردد و ازیں جااست کہ گاہے گردنڈگا ہے نہ گردنڈ ۛ خلاصہ یہ ہے کہ قیام تعظیمی کرنا اور نہ کرنا زمانہ اور حالات اور اشخاص کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے اسی لئے صحابہ کرام نے کبھی تو حضور کے لئے قیام کیا اور کبھی نہ کیا ۛ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کبھی تو حضور علیہ السلام کی تشریف آوری پر کھڑے ہو جاتے تھے اور کبھی نہیں۔ نہیں کا تو ذکر یہاں کیا اور کھڑے ہونے کا ذکر پہلے ہو چکا۔ اور آپ کا قیام سے کرامت فرمانا تواضعاً و انکساراً تھا۔ لہذا اس جگہ ہمیشہ کھڑے ہونے کی نفی ہے نہ مطلقاً کی ۛ دوسری اور تیسری حدیث کے ماتحت اشعة اللغات میں ہے "قیام مکروہ بعینہ نیست بلکہ مکروہ محبت قیام است اگر وہ محبت قیام نہ دارد قیام برائے وے مکروہ نیست قاضی

عیاض مالکی گفتہ کہ قیام منہی در حق کسی است کہ نشست باشد و ابتداء باشند پیش وے و در قیام تعظیماً  
اہل دنیا بہت دینے ایشان وعید شدید داد شدہ و مکروہ است : خود قیام مکروہ نہیں بلکہ قیام چاہنا  
مکروہ ہے اگر وہ قیام نہ چاہتا ہو تو اس کے لئے مکروہ نہیں ہے : تقاضی عیاض نے فرمایا کہ قیام اس کے  
لئے منع ہے جو کہ خود تو بیٹھا ہو اور لوگ کھڑے ہوں اور دنیا دار دل کے لئے قیام تعظیمی میں وعید آئی  
ہے اور وہ مکروہ ہے : اسی طرح حاشیہ مشکوٰۃ کتاب الجہاد باب حکم الاسرار فی حدیث قوموا الی سیدکم  
میں ہے قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ اَكْرَامُ اَهْلِ الْفَضْلِ وَتَلَقِيهِمْ وَالْقِيَامُ اِلَيْهِمْ وَاحْتِجَّ بِهِ الْجَمْعُ  
وَقَالَ التَّحَاصِيُّ بِمَا نَسَّ هَذَا مِنْ الْقِيَامِ الْمُنْهَى عَنْهُ وَاِنَّمَا ذَلِكَ فِيمَنْ يَقُومُونَ  
عَلَيْهِ وَهُوَ جَائِسٌ زَيْتُونٌ لَهُ قِيَامًا طَوَّلَ جُلُوسُهُ نَوَوِي نے فرمایا کہ اس سے بزرگوں کی تعظیم  
اُن سے ملنا : اُن کے لئے کھڑا ہونا ثابت ہے : جمہور علماء نے اس سے دلیل پکڑی ہے یہ قیام منع قیاموں  
میں سے نہیں : بہت سب سے کہ لوگ اس کے آگے کھڑے ہوں اور وہ بیٹھا ہو اور لوگ اس کے پیچھے  
ہونے تک کھڑے رہیں :

ان عبارات سے معلوم ہوتا کہ ان دونوں حدیثوں میں خاص خاص قیام سے ممانعت ہے اور محض  
میلاد کا قیام ان میں سے نہیں : نیز اگر تعظیمی قیام منع ہے تو علمائے دیوبند وغیرہ کے آنے پر لوگ  
سرد کھڑے ہو جاتے ہیں وہ کیوں جائز ہے ؟ :

## بحث فاتحہ فاتحہ و سوال چالہ سوال کا بیان

اس بحث میں ایک مقدمہ اور دو باب ہیں

### مقدمہ

بدنی اور مالی عبادت کا ثواب دوسرے مسلمان کو بخش جائز ہے اور پہنچتا ہے جس کا ثواب قرآن  
وحدیث اور اقوال فقہاء سے ہے : قرآن کریم نے مسلمانوں کو ایک دوسرے کے لئے دعا کرنے کا حکم دیا  
نماز جنازہ والی جگہ سے مشکوٰۃ باب فضل الصدقہ میں ہے کہ حضرت سید نے فرمایا کہ صدقہ  
الذکر صدقہ ہے : فقہاء نے بصدل ثواب کا حکم دیا : ہزار ہزار عبادت میں یہ بہت جانتے  
نہیں یعنی کوئی شخص اگر کسی عبادت سے تو اس کی نماز اور نہ سوئی : ہزار ہزار ثواب بخشا جا

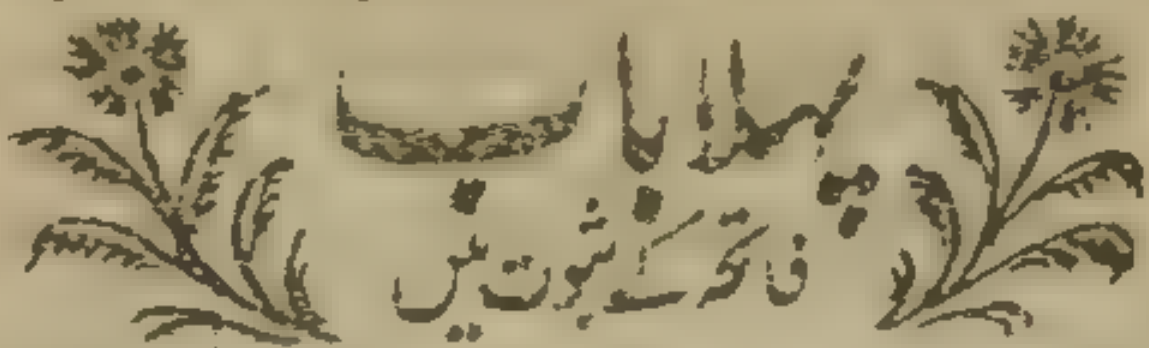


سکتا ہے۔ مشکوٰۃ باب الفتن باب المداحم فصل دوم میں ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی سے فرمایا کہ من یرضی لی منکم ان یصلی فی مسجد العشاء لثنتين ویقول ھذا لابی ھمیرۃ اس سے تین مثلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ عبادت بدنی یعنی نماز بھی کسی کی ایصالِ ثواب کی نیت سے ادا کرنا جائز ہے دوسرے یہ کہ زبان سے ایصالِ ثواب کرنا کہ خدایا اس کا ثواب فلاں کو دے بہت بہتر ہے۔ تیسرے یہ کہ برکت کی نیت سے بزرگانِ دین کی مسجدوں میں نماز پڑھنا باعثِ ثواب ہے۔ یہی عبادت مانی یا مالی و برنی کا مجموعہ جیسے کہ زکوٰۃ اور حج اس میں اگر کوئی شخص کسی سے کہدے کہ تم میری طرف سے زکوٰۃ دے دو تو دے سکتا ہے اور اگر صاحبِ مال میں حج کرنے کی قوت نہ رہے تو دوسرے سے حج بدل کر سکتا ہے لیکن ثواب ہر عبادت کا ضرور پہنچتا ہے۔ اگر میں کسی کو اپنا مال دے دوں تو وہ مالک ہو جائے گا۔ یہی طرح یہ بھی۔ ہاں فرق یہ ہے کہ مال تو کسی کو دے دیا تو اپنے پاس نہ رہا۔ اور اگر چند کو دیا تو تقسیم ہو کر ملا۔ مگر ثواب اگر سب کو بخش دیا تو سب کو پورا پورا ملا۔ اور خود بھی محروم نہ رہا۔ جیسے کہ کسی کو قرآن پڑھایا۔ تو سب کو پورا قرآن آگیا اور پڑھنے والے کا جانا نہ رہا ۛ

شامی جلد اول بحثِ دفنِ میت۔ اسی لئے نابالغ بچے سے ہدیہ لینا منع ہے مگر ثواب لینا جائز ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ ثواب کسی کو نہیں پہنچتا۔ کیونکہ قرآن کریم میں ہے لَہُمَا مَا کَسَبَتْ وَعَلَیْہُمَا اَکْتَسَبَتْ ہر نفس کے لئے وہ ہی مفید و مضر ہے جو اس نے خود کر لیا۔ نیز قرآن میں ہے لَیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى انسان کے لئے نہیں ہے مگر وہ جو خود کرے جس سے معلوم ہوا کہ غیر کا کام اپنے لئے مفید نہیں لیکن یہ غلط ہے کیونکہ یہ لامِ ملکیت کا ہے یعنی انسان کے لئے قابلِ بھروسہ اور اپنی ملکیت اپنے ہی اعمال میں نہ معلوم کہ کوئی اور ایصالِ ثواب کرے یا نہ کرے۔ اس بھروسہ پر اپنے عمل سے غافل نہ رہے (دیکھو تفسیر خزانة العرفان وغیرہ) یہ حکم ابراہیم و موسیٰ علیہ السلام کے صحیفوں کا تھا نہ کہ اسلام کا۔ یہاں اس کی نقل ہے۔ یا یہ آیت اس آیت سے منسوخ ہے واتبعتم ذریعتہم بالایمان یہ ہی عبد اللہ بن عباس کا قول ہے اسی لئے مسلمانوں کے بچے ماں باپ کی طفیلِ جنت میں جاویں گے۔ بغیر عمل درجات پائیں گے دیکھو جمل و خازن یا یہ آیت بدنی اعمال میں نیت کی نفی کرتی ہے۔ اسی لئے ان میں کسب و سعی کا ذکر ہے۔ نہ کہ ہبہ ثواب کا یا یہ ذکر عدل ہے۔ وہ بفضل۔ غرض کہ اس کی بہت توجیہات ہیں ۛ

فاتحہ، تیجہ، رسواں، چالیسواں وغیرہ اسی ایصالِ ثواب کی شاخیں ہیں۔ فاتحہ میں صرف یہ

ہوتا ہے۔ کہ تلاوت قرآن جو کہ بدنی عبادت ہے اور صدقہ یعنی مالی عبادت کا جمع کر کے ثواب پہنچایا جاتا ہے



تفسیر روح البیان نے پارہ ۱ سورۃ النعام زیر آیت وَ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فِيهِ ذِكْرٌ عَنْ حَمِيدٍ الْأَعْرَجِ قَالَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ رِخْمَةً ثُمَّ دَعَا آمَنَ عَلَى دُعَائِهِ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ مَلَكٌ ثُمَّ لَا يَزَالُونَ يَدْعُونَ لَهُ وَيَسْتَغْفِرُونَ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ إِلَى الْمَسَاءِ أَوْ إِلَى الصُّبْحِ حَقْرٌ ۖ رَجَّحَ مَرُومِي هُوَ کہ جو شخص قرآن ختم کرے پھر دعا مانگے تو اس کی دعا چار ہزار فرشتے آمین کہتے ہیں پھر اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں اور مغفرت مانگتے رہتے ہیں شام یا صبح تک + یہ بھی مضمون نووی کی کتاب الاذکار کتاب تلاوت القرآن میں بھی ہے + معلوم ہوا کہ ختم قرآن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے اور ایصال ثواب بھی دعا ہے۔ لہذا اس وقت ختم پڑھنا بہتر ہے + اشعۃ اللمعات باب زیارۃ القبور میں ہے "و تصدق کردہ شود از میت بعد رفتن او از عالم تا صفت روز " میت کے مرنے کے بعد سات روز تک صدقہ کیا جاوے + اسی اشعۃ اللمعات میں اسی باب میں ہے "و بعض روایات آیدہ است کہ روح میت سے آید غار خوراشب جمع پس نظری کند کہ تصدق کنند از دوسے یا نہ : جمعرات کو میت کی روح اپنے گھر آتی ہے اور دیکھتی ہے کہ اس کی طرف سے صدقہ لوگ کرتے ہیں یا نہیں + اس سے معلوم ہوا کہ بعض جگہ جو رواج ہے کہ بعد موت سات روز تک برابر روٹیاں خیرات کرتے ہیں اور ہمیشہ جمعرات کو فاتحہ کرتے ہیں اس کی یہ اصل ہے + انوار ساطعہ صفحہ ۱۴۵ اور حاشیہ خزائنہ الروایات میں ہے کہ حضرت علیہ السلام نے امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے تیسرے اور ساتویں اور چالیسویں دن اور چھٹے ماہ اور سال بھر بعد صدقہ دیا۔ یہ تیجہ ششماہی اور برسی کی اصل ہے۔"

نووی نے کتاب الاذکار باب تلاوت القرآن میں فرمایا کہ اس ابن ملک ختم قرآن کے وقت اپنے گھر والوں کو جمع کر کے دعا مانگتے + حکم بن عتبہ فرماتے ہیں کہ ایک مجمع مجاہد و شبہہ ابن ابی بکر بلایا اور فرمایا کہ ہم نے تمہیں اس لئے بلایا ہے کہ آج ہم قرآن پاک ختم کر رہے ہیں اور ختم قرآن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے + حضرت مجاہد سے روایت صحیح تنقیح ہے کہ بزرگان دین ختم قرآن کے وقت جمع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس وقت رحمت نازل ہوتی ہے نووی کتاب الاذکار لہذا تیجہ و پہلیم کا اجتماع سنت



سلف ہے + در مختار بحث قوت طمیت باب الدفن میں ہے وَ فِي الْحَدِيثِ مَنْ قَرَأَ الْاِخْلَاصَ  
 اَحَدَ عَشْرَ مَرَّةً ثُمَّ وَهَبَ اَجْرَهَا لِلْاَسْمَاءِ اَعْطِيَ مِنَ الْاَجْرِ بَعْدَ الْاَسْمَاءِ عِثَ فِي  
 ہے کہ جو شخص گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھے پھر اس کو ثواب مردوں کو بخشنے تو اس کو تمام مردوں کے برابر  
 ثواب ملے گا شامی میں اسی جگہ ہے وَيُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ مِنْ اَسْمَاءِ اَنْ تَقْرَأَ مِنْ الْفَاتِحَةِ قَوْلَ الْبَقَرَةِ  
 وَ اَيُّهُ الْكُرْسِيُّ وَ اَمِنْ الرَّسُولِ وَ سُوْرَةُ اِيْسَ وَ تَبَارَكَ الْمَلِكُ وَ سُوْرَةُ التَّكْوِيْنِ وَ الْاِخْلَاصِ  
 اَرْبَعِيْنَ عَشْرَ مَرَّةً اَوْ اَحَدِيْ عَشْرًا وَ سَبْعًا اَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ يَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ اَوْصِلْ ثَوَابَ مَا  
 قَرَأْتُكَ اِلَى فُلَانٍ اَوْ اِلَيْهِمْ جَوْزُكُنْ يَوْزُ قُرْآنٍ پڑھے سورہ فاتحہ بقرہ کی اول آیات اور آیتہ الکرسی اور امن  
 الرسول اور سورہ یس اور ملک اور سورہ تکوین اور سورہ اخلاص بارہ یا گیارہ یا سات یا تین دفعہ پھر کہے کہ  
 یا اللہ جو کچھ میں نے پڑھا اس کا ثواب فلاں کو یا فلاں لوگوں کو پہنچا دے + ان عبارت میں فاتحہ ترجمہ کا پورا  
 طریقہ بتایا گیا یعنی مختلف جگہ سے قرآن پڑھنا پھر ایصالِ ثواب کی دعا کرنا اور دعائیں ہاتھ اٹھانا  
 سنت ہے + لہذا ہاتھ اٹھا دے بغرض کہ فاتحہ ترجمہ پوری پوری ثابت ہوئی + فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۵۷ میں  
 ہے فعلمنا ان ثواب ان نیا حضرت امین نماید بر آن قل و فاتحہ در و دو خواندن متبرک می شود و خوردن  
 بسیار خوب است جس کھانے پر حضرت حسینؑ کی نیاز کریں اس پر قل اور فاتحہ اور در و دو پڑھنا باعث  
 برکت ہے اور اس کا کھانا بہت اچھا ہے + اسی فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۵۸ میں ہے اگر مالیدہ و شیر اسے  
 فاتحہ بزرگے بقصد ایصالِ ثواب بر درج ایشاں نچتہ بخوراند جائز است مضائقہ نیست + اگر دو دھالیہ  
 کسی بزرگ کی فاتحہ کے لئے ایصالِ ثواب کی نیت سے پکا کر کھلا دے تو جائز ہے کوئی مضائقہ نہیں +  
 مخافین کے پیشوا شاہ ولی اللہ صاحب کا بھی تیجہ ہوا چنانچہ اس کا تذکرہ شاہ عبدالعزیز صاحب  
 نے اپنے ملفوظات صفحہ ۸۰ میں اس طرح فرمایا : "روز سوم کثرتِ ہجوم مردم آن قدر بود کہ بیرون از حساب  
 است مشتاد و یک کلام اللہ بہ شمار آید و زیادہ ہم شدہ باشند کلمہ را حاضر نیست + تیسرے دن لوگوں کا  
 اس قدر ہجوم تھا کہ شمار سے باہر ہے ایسا ہی ختم کلام اللہ شمار میں آئے + اور زیادہ بھی ہوئے ہونگے کلمہ  
 طیبہ کا تواضع نہ نہیں +

اس سے تیجہ کا ہونا اور اس میں ختم کلام اللہ کا ثابت ہوا + مولوی محمد قاسم صاحب بانی مدرسہ  
 دیوبند تحذیر الناس صفحہ ۲۴ پر فرماتے ہیں جنید کے کسی مرید کا رنگ یکایک متغیر ہو گیا + آپ نے سبب







نے تمام اہل شکر کو حکم دیا کہ جو کچھ جس کے پاس ہو لاؤ۔ سب حضرات کچھ نہ کچھ لائے دسترخوان بچھایا گیا اس پر یہ سب رکھ گیا فدَاَ عَاءَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم بِالْبَرَکَةِ ثُمَّ قَالَ خُذُوا فِیْ اَوْعَیْنِکُمْ پس اُس پر دعا فرمائی اور فرمایا اے اب اس کو اپنے برتنوں میں رکھ لو اسی مشکوٰۃ اسی باب میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کیا۔ حضرت ام سلیم نے کچھ کھانا بطور ولیمہ پکایا۔ لیکن بہت لوگوں کو بلایا گیا فرمائی تِیْتُ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَضَعَ يَدَاہُ عَلٰی تِلْكَ الْحَبْسَةِ وَتَكَلَّمَ بِمَا شَاءَ اللّٰهُ اُس نے پر دست مبارک رکھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کچھ پڑھا۔

اسی مشکوٰۃ اسی باب میں ہے۔ کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غزوہ خندق کے دن کچھ تھوڑا کھانا پکا کر حضور علیہ السلام کی دعوت کی۔ حضور علیہ السلام اُن کے مکان میں تشریف لائے۔ فَأَخْرَجَتْ لَہُ عَجِیْنًا فَبَصَقَ فِیْہِ وَبَارَکَ اَیُّہُا اَپ کے سامنے کُتھ ہوا آٹا پیش کیا گیا۔ تو اُس میں بعباب شریف ڈالا اور دعائے برکت کی۔ اس قسم کی بہت سی روایات پیش کی جاسکتی ہیں مگر تفسیر کفایت کرتی ہیں اب فاتحہ کے تمام اجزاء بخوبی ثابت ہو گئے والحمد للہ۔ عقہ بھی فاتحہ میں کوئی حرج نہیں کیونکہ جیسا پہلے مقدمہ میں عرض کیا جا چکا کہ فاتحہ دو عبادتوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ تلاوت قرآن اور صدقہ اور جب یہ دونوں کام علیحدہ علیحدہ جائز ہیں تو ان کو جمع کرنا کیوں حرام ہوگا۔ بریانی کھانا کہیں بھی ثابت نہیں مگر حلال ہے۔ کیوں اس لئے کہ بریانی، چاول، گوشت، گھی وغیرہ کا مجموعہ ہے اور جب اس کے سامنے اجزاء حلال تو بریانی بھی حلال۔ ہاں جہاں چند حلال چیزوں کا جمع کرنا حرام ہو جیسے کہ دو ہمشیرہ ایک کے نکلنے میں یا چند حلال چیزوں کے ملنے سے کوئی حرام چیز بن جائے مثلاً مجموعہ میں نشہ پیدا ہو گیا تو مجموعہ اس عرض کی وجہ سے حرام ہوگا۔ یہاں قرآن کی تلاوت اور صدقہ جمع کرنا شریعت نے حرام نہ کیا اور ان کے اجتماع سے کوئی حرام چیز پیدا نہ ہوتی۔ پھر یہ کام حرام کیوں ہوگا، دیکھو بکری مر رہی ہے اگر ویسے ہی مر جاتے تو مردار ہے جہاں اللہ کا نام لے کر ذبح کیا حلال ہو گئی۔ قرآن کریم تو مسلمانوں کے لئے رحمت اور شفاء ہے شفاء وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ پھر اگر اس کی تلاوت کر دینے سے کھانا حرام ہو جائے تو قرآن رحمت کہاں رہا رحمت ہوا۔ مگر ہاں مومنین کے لئے رحمت ہے کفار کے لئے رحمت وَاَلَا یَزِیْدُ الظَّالِمِیْنَ اِلَآ خَسَارًا اس سے ظالم تو نقصان میں رہتے ہیں۔ کہ اس کے پڑھنے سے جانے سے



کھانے سے محروم ہو گئے + نیز جس کے لئے دعا کرنا ہو اس کو سامنے رکھ کر دعا کرنا چاہئے + جنازے میں میت کو سامنے رکھ کر نماز جنازہ پڑھتے ہیں کیونکہ اسی لئے دعا ہے اس کو سامنے رکھ لیا + اسی طرح کھانے کو سامنے رکھ کر دعا کی تو کون سی خرابی ہے اسی طرح قبر کے سامنے کھڑے ہو کر دعا پڑھتے ہیں + حضور علیہ السلام نے اپنی امت کی طرف سے قربانی فرما کر مذبحہ جانور سامنے رکھ کر پڑھا اللہم ھذا من امت محمد  
اے اللہ یہ قربانی میری امت کی طرف سے ہے + حضرت خلیل اللہ نے کعبہ کی عمارت سامنے لیکر دعا کی رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّہٗ اَیَّتِہٖ ابھی حقیقہ کا جانور سامنے رکھ کر ہی دعا پڑھی جاتی ہے۔ لہذا اگر فاتحہ میں بھی کھانا سامنے رکھ کر ایصالِ ثواب ہو تو کیا حرج ہے؟

بسم اللہ سے کھانا شروع کرتے ہیں۔ اور بسم اللہ بھی قرآن شریف کی آیت ہے۔ اگر کھانا سامنے رکھ کر قرآن پڑھنا منع ہو۔ تو بسم اللہ پڑھنا بھی منع ہونا چاہیئے۔

مانعین کے پیشوا بھی فاتحہ مروّجہ کو جائز سمجھتے ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب الانتباه فی سلاسل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں: ”پس وہ مرتبہ درود خواند ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگانِ چشت عموماً بخواند و حاجت از خدا سوال نمایند پھر دس بار درود پڑھیں اور پورا ختم کریں اور تھوڑی شیرینی پر تمام خواجگانِ چشت کی فاتحہ دیں پھر نذرانہ عاکریں + شاہ ولی اللہ صاحب نے بدۃ النصائح صفحہ ۴۲ پر ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: ”و شیر برنج بنابر فاتحہ بزرگ بقصد ایصالِ ثواب بروح الیساں پزند و بخورند مضائقہ نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شود اغنیاء اہم خوردن جائز است + دودھ چاول کسی بزرگ کی فاتحہ کے لئے اُن کی روح کو ثواب پہنچانے کی نیت سے پکائیں اور کھائیں اور اگر کسی بزرگ کی فاتحہ دی جاوے تو مالداروں کو بھی کھانا جائز ہے + مولانا اشرف علی درشید احمد صاحبان کے مرشد حاجی امداد اللہ صاحب فیصلہ مفت مسئلہ میں فرماتے ہیں نفس ایصالِ ثواب رواحِ اموات میں کسی کو کلام نہیں + اس میں بھی تخصیص و تعیین کو موقوف علیہ ثواب کا سمجھنا واجب و فرض اعتقاد کرے تو ممنوع ہے اور اگر یہ اعتقاد نہیں بلکہ کوئی مصالحت باعث تقلید ہنیت کذا ثبوت ہے تو کچھ حرج نہیں جیسا کہ بمصوت نمازیں سورۃ خاص معین کرنے کو فقہاء محققین نے جائز رکھا ہے تو تجدید میں اکثر مشائخ کا معمول ہے + یہ فرماتے ہیں: ”جیسے کہ نماز میں نیت بہر چند دل سے کافی ہے مگر موافقت قلب و زبان کے لئے عوام کو زبان سے کہنا بھی مستحسن ہے + اگر یہاں بھی زبان



سے کہہ لیا جاوے کہ یا اللہ اس کھانے کا ثواب فلاں شخص کو پہنچ جاوے تو بہتر ہے پھر کسی کو خیال ہوا کہ لفظ اس کا مشار الیہ اگر دوبر و موجود ہو تو زیادہ استحصار قلب ہو گا تا رو برو لانے لگے کسی کو یہ خیال ہوا کہ یہ ایک دعا ہے اس کے ساتھ اگر کچھ کلام ابھی بھی پڑھا جاوے تو قبولیت دعا کی بھی امید ہے اور اس کلام کا ثواب بھی پہنچ جاوے گا تو جمع بین العبادتین ہے۔ پھر فرماتے ہیں اور کیا رھویں حضرت ثوث پاک کی دسویں بیسواں، چہم، ششماہی، سالیانہ وغیرہ اور توشہ حضرت شیخ عبدالحق اور سرمنی حضرت شاہو غنی قلندر اور علواشب برات و دیگر طریق ایصال ثواب کے کسی قاعدے پر مبنی ہیں۔

پیر صاحب کے اس کلام نے بالکل فیصلہ فرمادیا الحمد للہ کہ مسئلہ فاتحہ دلائل عقلیہ اور اقوال مخالفین سے بخوبی واضح ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ قبول کی توفیق دے۔ آمین۔

## دوسرا باب

### فاتحہ پر اعتراض و جوابات میں

اس مسئلہ فاتحہ پر مخالفین کے حسب ذیل اعتراضات مشہور ہیں۔

۱۔ بہت سے فقہار نے تیسرے اور ساتویں روز میت کے لئے کھانا پکانا منع کیا ہے و دیکھو شامی عالمگیری، بلکہ بزاز یہ نے تو لکھا ہے وَ بَعْدَ الْكَسْبِ یعنی بقتہ کے بعد بھی پکانا منع ہے اس میں برسی ششماہی چہلم سب شامل ہیں نیز قاضی ثناء اللہ صاحب پانڈتی نے وصیت فرمائی تھی کہ بعد مردن من روم دنیاوی دہم و بستم و چہم و ششماہی و برسی یعنی پہنچ نہ کنند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از منہ روز ماتم کردن جائز نہ داشتہ یہ نیز حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میت کا کھانا دل کو مودہ کرتا ہے وغیرہ وغیرہ

جواب۔ فقہانے میت کے ایصال ثواب سے منع نہ کیا بلکہ حکم دیا جیسا کہ ہم پہلے باب میں عرض کر چکے ہیں جس کو فقہاء منع کرتے ہیں وہ چیز ہی حرام ہے وہ ہے میت کے نام پر برادری کی روٹی لینا۔ یعنی قوم کے طعنہ سے بچنے کے لئے جو میت کے تیج، دسویں وغیرہ میں برادری کی دعوت نام کی جاتی ہے وہ ناجائز ہے اس لئے کہ یہ نام و نمود کے لئے ہے۔ اور موت نام و نمود کا وقت نہیں ہے اگر فقراء

کو بغرض ایصال ثواب فاتحہ کر کے کھانا کھلایا تو سب کے نزدیک جائز ہے۔ ثانی جہد اول کتاب الجنائز باب المدفن میں ہے دیکر اِتِّخَاذُ الصِّيَافَةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيِّتِ كَنَتِ شَرِّهِ فِي الشُّرُورِ لَنَشْرُورِ

یعنی میت وادوں سے دعوت لینا مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ تو خوشی کے موقع پر ہوتی ہے نہ کہ غم پر۔ دعوت لینے کے وہ بھی معنی کہ برادری میں مجبور کرے کہ روٹی کرے پھر فرماتے ہیں وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِشُمْعَةٍ وَالْتِرْيَاءِ فَيَحْتَزُّ عَنْهَا لَا تَنْهَمُ لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ یہ سارے کام محض دکھاوے کے ہوتے ہیں لہذا ان سے بچے۔ کیونکہ اس سے اللہ کی رضا نہیں چاہتے۔ صاف معلوم ہوا کہ فخر پر غور پر برادری کی دعوت منع ہے۔ پھر فرماتے ہیں وَإِنْ اتَّخَذَ طَعَامًا لِلْفُقَرَاءِ كَانَ حَسَنًا اگر اہل میت نے فقراء کے لئے کھانا پکانا تو اچھا ہے۔ یہ فاتحہ کا جواز ہے۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا اپنے نتیجہ دسویں سے منع فرمانا بالکل درست ہے۔ وہ فرماتے ہیں رسوم دنیاوی جو تیجہ وغیرہ ہے وہ نہ کریں۔ رسوم دنیا کیا ہے عورتوں کا تیجہ وغیرہ کو جمع ہو کر رونا پیٹنا نوحہ کرنا وہ واقعی حرام ہے۔ اسی لئے فرماتے ہیں کہ تین دن سے زیادہ ماتم جائز نہیں۔ اس جگہ ایصالِ ثواب اور فاتحہ کا ذکر نہیں۔ جس کا مقصد یہ ہوا کہ تیجہ وغیرہ میں ماتم نہ کریں۔ تمہارا یہ کہنا کہ میت کا کھانا دل کو مردہ کرتا ہے۔ ہم نے یہ حدیث کہیں نہ دیکھی۔ اگر یہ حدیث ہو۔ تو ان احادیث کا کیا مطلب ہوگا جن میں مردوں کی طرف سے خیرات کرنے کی رغبت دی گئی ہے؟ نیز تم بھی کہتے ہو کہ بغیر تاریخ مقرر کئے ہوئے مرنے کے نام پر خیرات جائز ہے۔ اس خیرات کو کون کھائے گا؟ جو آدمی کھائے اس کا دل مردہ ہو جائے گا۔ تو کیا اس کو ملائکہ کھائیں گے؟

مسئلہ۔ میت کے فاتحہ کا کھانا صرف نقرأ کو کھلایا جاوے + علیحضرت قدس سرہ نے  
 اس پر مستقل رسالہ لکھا جلی الصوت لنہی الدعوت عن اہل الموت۔ بلکہ دیکھنے والے تو کہتے ہیں کہ خود  
 علیحضرت قدس سرہ کسی اہل میت کے ہاں تعزیت کے لئے تشریف لے جاتے تو وہاں پان حقہ وغیرہ  
 بھی نہ استعمال فرماتے تھے۔ اور خود صد یا شریف میں وصیت موجود ہے کہ ہماری فاتحہ کا کھانا صرف نقرأ  
 کو کھلایا جاوے۔ نیز اگر میت کی فاتحہ میت کے ترکہ سے کی ہے۔ تو خیال رہے کہ غائب وارث یا  
 نابالغ کے جھٹے سے فاتحہ نہ کی جاوے یعنی اولاً مال میت تقسیم ہو جاوے۔ پھر کوئی بالغ وارث اپنے حصہ  
 سے یہ امور خیر کرے۔ ورنہ یہ کھانا کسی کو بھی جائز نہ ہوگا کہ بغیر مالک کی اجازت یا بچہ کا مال کھانا جائز  
 ہے۔ یہ ضرور خیال رہے۔

(۲) فاتحہ کے لئے تاریخ مقرر کرنا جائز ہے۔ گیارہویں تاریخ یا تیسرا، دسواں، بیسواں، چہلم



اور بنی وغیرہ دار کا تعیین محض لغوی ہے۔ قرآن فرماتا ہے وَهَلْ عَزَّ الْغَافِرُونَ (مفسرین نے ان کاموں سے بچتے ہیں کہ جس قدر بڑے مکر ہو ایساں ثواب کرو تیسرے دن یہ ثواب ان کے لئے پختہ مقرر کرنا وہ جی جتو نے ہوئے یہ محض لغو اور یہود ہے اس مسئلہ پر دیکھو کہ مفسرین نے جواب مقرر کرنے کا جواب تو ہم قیام میں دلی بحث میں دست چکے ہیں کسی جائزہ میں نہ رہا۔ تاریخ مقرر کرنے کا محض یہ مقصد ہوتا ہے کہ مقرر دن پر سب لوگ جمع ہو جائیں کہ اس کو یہ کام کریں گے۔ اگر کوئی وقت مقرر ہی نہ ہو تو بخوبی یہ کام نہیں ہوتے۔ اسی لئے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے وعظ کے لئے جمعرات کا دن مقرر فرمایا تھا لوگوں نے عرض کیا کہ روز نہ وعظ فرمایا کیجئے۔ فرمایا کہ تم کو تنگی میں ڈالنا مجھ کو پسند نہیں آدیکھو شکوۃ کتاب العلم بخاری سے تو باری مقرر کرنے کا باب باندھا۔ یہ محض آسانی کے لئے ہوتا ہے۔ آج بھی مدارس کے امتحان جیسے اہم تعلیمات کے ہرینہ اور تاریخیں مقرر ہوتی ہیں کہ لوگ ہر سال بغیر بلائے ان تاریخوں پر پہنچ جائیں صرف یہ مقصد ان کا بھی ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ یہ تاریخیں مقرر کیوں کیں۔ تو سنئے! گیارہویں کے مقرر ہونے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اسلامیہ کے تمام محکموں میں چاند کی دسویں تاریخ کو تھوڑا تقسیم ہوتی ہے۔ درمیان میں قاضیوں کے لئے کہ ہرمی تھوڑا پہلا پیسہ حضور غوث پاک کی فاتحہ پر خرچ ہو۔ لہذا جب وہ شام کو تھوڑا پہلا پیسہ لے کر شہر میں لیتے آتے ہیں نماز مغرب فاتحہ دی۔ یہ شب گیارہویں ہوتی ہے۔ یہ تاریخ اسلام کا تاریخ ہے۔ اس فاتحہ کا گیارہویں شریف ہی ہو گیا۔ اب جس تاریخ کو بھی حضور غوث پاک کی فاتحہ میں یا پچھ پیسہ ان کے نام پر خرچ کریں اس کا نام گیارہویں ہی ہوتا ہے۔ یہ یونانی اور کاٹھیاواڑی میں یہ ریمو آخر میں ہمارے ماہ فاتحہ ہوتی ہے مگر نام گیارہویں ہی ہوتا ہے۔

تیسرے بڑے بڑے واقعات دسویں تاریخ کو ہوئے جس کے بعد گیارہویں رات آتی ہے۔ آدم علیہ السلام تازیانہ پر آئے ان کی توبہ قبول ہوئی۔ نوح علیہ السلام کی کشتی ناپ۔ ابراہیم علیہ السلام سے نجات پائی۔ یونس علیہ السلام کا مچھلی کے پیٹ سے نجات پائی۔ ابراہیم علیہ السلام کا شہداء پانچواں نام ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کا شہید ہونا اور سید الشہداء کا درجہ پانا سب دسویں تاریخ کو واقع ہوا ہے۔ اس کے بعد چوتھی رات آئی۔ وہ گیارہویں تھی۔ لہذا یہ رات مہرک ہے۔ اسی لئے گیارہویں کی فاتحہ اکثر شب گیارہویں میں ہوتی







۷۰۰ تب سے اسی لئے کہ انبیاء کرام کو چالیس سال کی عمر میں نبوت دی گئی۔ صوفیائے کرام ذلیفوں کے لئے چالیس چالیس چالیس روز مشق کرتے ہیں تو ان کو روحانی ترقی ہوتی ہے، موسیٰ علیہ السلام کو بھی حکم ہوا کہ کوہ طور پر چالیس روز اعتکاف کرو تب تو رات دی گئی **وَإِذْ دَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً** + انوار ساطعہ نے بیقی کی روایت سے بیان کیا کہ **بِحُجَّتِمْ كَمَا أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَتَرَكُونَ فِي قُبُورِهِمْ أَرْبَعِينَ يَلَّةً وَلَكِنْ هُمْ يَصَلُّونَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَخَ فِي الصُّورِ** اس حدیث کے معنی: روزانی شرح مواہب نے یوں بیان کئے کہ نبیاء کرام کی روح کا تعلق اس جسم مدفون سے چالیس روز تک بہت زیادہ رہتا ہے، بعد ازاں وہ روح قرب الہی میں عبادت کرتی ہے اور جسم کی شغل میں ہو کہ جہاں چاہتی ہے جاتی ہے، عوام میں تو یہ بھی مشہور ہے کہ چالیس دن تک میت کی روح کو گھر سے مرقہ بہت ہے، ممکن ہے کہ اس کی اصل کچھ ہو + اس سے معلوم ہوا کہ چالیس کے عدد میں تغیر تبدیل سے بہت سبب ہوا کہ چالیس دن پرفاتحہ کی جادے اور اس کی ممانعت ہے نہیں +

نتیجہ کے متعلق مختلف رواج ہیں کاٹھیاواڑ میں علی العموم تیسرے دن صرف قرآن پاک ہی پڑھتے ہیں، پنجاب میں عام طور پر تیسرے دن دودھ اور کچھ پھل پرفاتحہ کرتے ہیں یوپی میں تیسرے دن قرآن خوانی بھی کرتے ہیں اور بھٹنہ ہوسے چنوں پر کلمہ طیبہ بھی پڑھ کر ایصال ثواب کرتے ہیں + ہم پہلے باب میں مولوی محمدی سم صاحب کے حوالہ سے بیان کر چکے ہیں کہ میت کو ایک لاکھ پانچ ہزار بار کلمہ پڑھ کر بخشنے سے میت کو نجات ملتی ہے + اس میں مختلف روایتیں آئی ہیں۔ تو ایک لاکھ کلمہ طیبہ پڑھولنے کے لئے ساڑھے بارہ سیر چنے منتخب کئے گئے ہیں کیونکہ اتنے چنے ایک لاکھ ہو جاتے ہیں یہ محض شمار کے لئے ہے۔ اگر اتنی تسبیحیں یا اس قدر ٹٹھلیاں یا کنکریاں جمع کی جائیں تو اس میں وقت ہوتی ہے کہ ہر شخص اپنے رات یہ لاکھ کنکریاں جمع کرتا پھرے۔ اس لئے چنے اختیار کر لئے کہ اس میں کلمہ کا شمار بھی ہے۔ اور بعد میں عمدہ بنی۔ بھٹنہ ہوئے اس لئے تجویز ہوئے کہ کچے چنے نوک پھینک دیں، گھوڑوں کا دانہ بن دیں، اس میں بے حرمتی ہے۔ بھٹنہ ہوئے چنے صرف کھانے ہی کے کام آجادیں گے +

(۷۰۱) فاتحہ وغیرہ میں ہنود سے مشابہت ہے کہ وہ بھی مردوں کی تیرھویں کرتے ہیں اور حدیث

یہ ہے کہ **مَنْ قَرَأَ فِي قَبْرِ مَيِّتٍ مِائَةَ مَرَّةٍ قَامَ مَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** سے مشابہت ہے وہ ان میں سے ہے لہذا یہ فاتحہ





تو دعا وغیرہ کرنا جائز مانتے ہیں۔ مگر بعد نماز و دفن سے پہلے دعا کو ناجائز، حرام، بدعت، شرک نہ معلوم کیا کیا کہتے ہیں۔ اسی کی اس جگہ تحقیق ہے۔ اس کے ثبوت ملاحظہ ہوں۔ مشکوٰۃ باب صلوٰۃ الجنائزہ فصل ثانی میں ہے إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخِضُوا لَهُ الدُّعَاءَ جَبْتُمْ بَيْتَ نَازِ پڑھو تو اس کے لئے غافل دعا مانگو۔ دت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے بعد فوراً دعا کی جاوے بلا تاخیر جو لوگ اس کے معنی کرتے ہیں کہ نماز میں اس کے لئے دعا مانگو وہ دت کے معنی سے غفلت کرتے ہیں۔ صلیتہ شرط ہے اور فَاخِضُوا ہے جزاء شرط اور جزا میں تغایر چاہیے نہ یہ کہ اس میں داخل ہو۔ پھر صلیتہ ہے ماضی اور فَاخِضُوا ہے امر۔ جس سے معلوم ہوا کہ دعا کا حکم نماز پڑھ چکنے کے بعد ہے۔ جیسے فَإِذَا أَطَعْتُمْ فَأَنْتَسِرُوا میں کھا کر جانے کا حکم ہے نہ کہ کھانے کے درمیان۔ اِذَا أَقُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ میں نمانک کے لئے اٹھنا مراد ہے نہ کہ نماز کا قیام۔ جیسا کہ الی سے معلوم ہوا۔ لہذا یہاں بھی وضو ارادہ نماز کے بعد ہی ہوا۔ اور دت سے تاخیر ہی معلوم ہوئی۔ حقیقی معنی کو چھوڑ کر بلا قرینہ مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں۔ اسی مشکوٰۃ میں اسی جگہ ہے قَسَاءٌ عَلَى الْجَنَازَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ حضور علیہ السلام نے جنازہ پر سورۃ فاتحہ پڑھی + اس کی شرح میں اشعۃ الممعلت میں ہے و احتمال دارد کہ بر جنازہ بعد از نماز یا پیش ازاں بقصد تبرک خواندہ باشد چنانکہ الآن متعارف است؛ ممکن ہے کہ حضور علیہ السلام نے سورۃ فاتحہ نماز کے بعد یا نماز سے پہلے برکت کے لئے پڑھی ہو جیسا کہ آجکل رواج ہے + اس سے معلوم ہوا کہ شیخ عبدالحق علیہ الرحمۃ کے زمانہ میں بھی رواج تھا کہ نماز جنازہ کے آگے اور بعد سورۃ فاتحہ وغیرہ برکت کے لئے پڑھتے تھے اور حضرت شیخ نے اس کو منع نہ فرمایا بلکہ حدیث پر اس کو محمول کیا +

فتح القدیر کتاب الجنائز فصل صلوٰۃ الجنائزہ میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے منبر پر قیام فرما کر غزوہ موتہ کی خبر دی اور اسی اثناء میں جعفر ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کی خبر دی فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُ ذَاكَ اِنْ نَزَّ جَنَازَهُ پڑھی اور اُن کے لئے دعا فرمائی اور لوگوں سے فرمایا کہ تم بھی اُن کے لئے دعائے مغفرت کرو + و دعا کے داؤ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا نماز کے علاوہ تھی + مواہب لدنیہ جلد دوم القیمۃ الثانی فیما یشیر من الغیوب میں یہی واقعہ نقل فرما کر ہاتھ قائم اسْتَغْفِرُ ذَاكَ اسْتَغْفِرُ ذَاكَ اِنْ نَزَّ جَنَازَهُ جیسا کہ فیہ شرح عبد اللہ بن رواحہ پر بعد نماز دعا فرمائی + اس سے معلوم ہوا کہ بعد نماز جنازہ دعائے مغفرت جائز ہے + منتخب

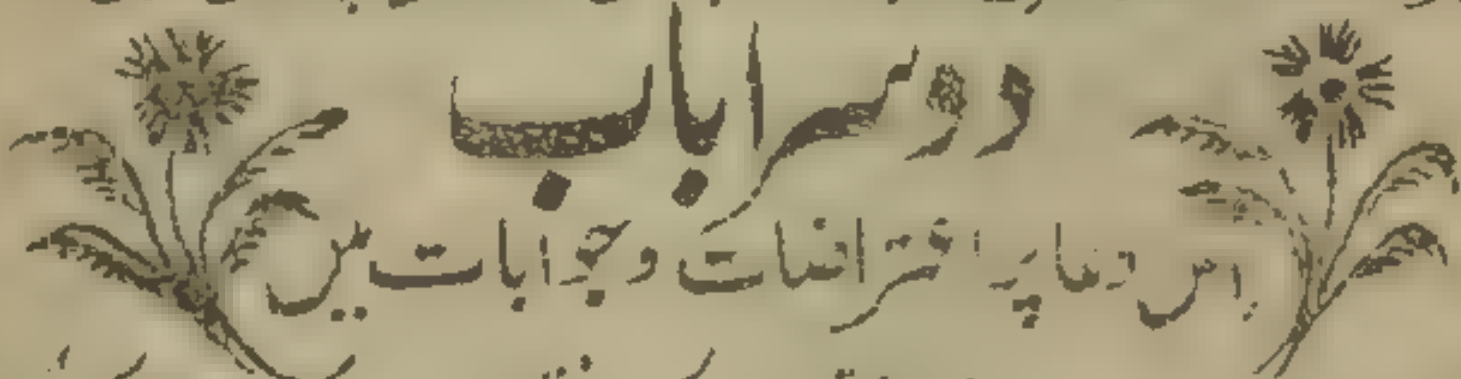




اِنَّ الرَّسُوْلَ مَيِّتٌ كے پائے طرف پڑھے کہ حدیث میں آیا ہے بعض احادیث میں دفن کے بعد اقامہ ہوا۔ میسر ہو تو دو دنوں وقت پڑھے جائز ہے + زاد الاثرات میں نہر تائق شرح کنز الدقائق اور بحر زوار سے نقل فرمایا: بعد از صدم بخواند اللہم لا تحرمنا اجرک ولا تقبنا بعدہ ولا غفر لنا اولہ سلام کے بعد پڑھے کہ اے اللہ ہم کو اس کے اجر سے محروم نہ کر اور اس کے بعد نقمنہ میں مبتلا نہ کر اور ہماری اور اس کی مغفرت فرما + طحاوی میں ہے وَ اِنَّ اَبَا حَنِیْفَةَ لَمَّا مَاتَ فَخَرَّمَ عَلَیْهِ سَبْعَیْنِ اَلْفَ قَبْلَ الدَّفْنِ جب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو ان پر دفن سے پہلے ستر ہزار ختم قرآن ہوئے + کشف الغمہ، فتاویٰ عالمگیری، شامی باب الدفن بحث تعزیت میں ہے وَ هِيَ بَعْدُ الدَّفْنِ اَوَّلُ مِنْهَا قَبْلَهُ تعزیت کرنا دفن کے بعد دفن سے پہلے تعزیت کرنے سے بہتر ہے + اسی جگہ شامی اور عالمگیری نے یہ بھی فرمایا وَ هَذَا الْمَیْرُ مِنْهُمْ جَزَعٌ شَدِیْدٌ وَاِلَّا قَدْ مَتَّ یَجِبُ جِبْکَ اَنْ وَرَیْهِمْ سَخَتْ کَیْفَ اَمْتٍ نہ ہو ورنہ تعزیت دفن سے پہلے کی جاوے + حسن ظہیر یہ میں ہے وَ هِيَ بَعْدُ الدَّفْنِ اَوَّلُ مِنْهَا قَبْلَهُ دفن کے بعد تعزیت کرنا دفن سے پہلے تعزیت سے افضل ہے + میزان کبریٰ مصنفہ امام شمرانی میں ہے قَالَ اَبُو حَنِیْفَةَ وَ الثَّوْرِیُّ اَنَّ التَّعْزِیَّةَ سُنَّةٌ قَبْلَ الدَّفْنِ لَا بَعْدَهُ لَا تَشَدُّ اَلْحَزَنُ تَکُوْنُ قَبْلَ الدَّفْنِ فِیَعْنٰی وَ یَدْعُوْا لَہُ اِمَامُ اَبُو حَنِیْفَةَ اور امام ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ تعزیت کرنا دفن سے پہلے سنت ہے نہ کہ بعد کیونکہ زیادتی رنج دفن سے پہلے ہوتی ہے پس تعزیت کرے اور اس کے لئے دعا کرے + ان عبارات سے ثابت ہوا کہ دفن سے پہلے خواہ نماز سے بھی پہلے ہو یا نماز کے بعد تعزیت کرنا جائز بلکہ مسنون ہے + اور تعزیت میں میت و سپہندگان کے لئے دعائے اجر و صبر ہی تو ہوتی ہے + عقل کا بھی تقاضا ہے کہ بعد نماز جنازہ دعا جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ ایک حیثیت سے تو دعا ہے کہ میت کو سامنے رکھا گیا ہے اور اس میں رکوع سجدہ التحیات وغیرہ نہیں ہے۔ در ایک حیثیت سے نماز ہے۔ اسی لئے اس میں غسل وضو متر عورت قبلہ کو منہ ہونا جگہ اور کپڑوں کا پاک ہونا شرط ہے و جماعت مسنونہ اگر محض دعا ہوتی تو نماز کی طرح یہ شرائط اس میں کیوں ہوتیں اور عداوں کی طرح یہ بھی ہر طرح ادا ہو جایا کرتی۔ مانن پڑے گا کہ ایک حیثیت سے یہ نماز بھی ہے اور ہر نماز کے بعد دعا مسنون ہے۔ اور زیادہ قابل قبول۔ چنانچہ مشکوٰۃ باب الذکر بعد الصلوۃ میں ہے فَبِیْنِیْ وَ الرَّسُوْلَ اللّٰہِ اَتٰی الدُّعَاءُ سَمِعْتُ قَالَ جَوَّزَ



اللیل الآخر و ذکر الصلوات المکتوبات حضور علیہ السلام سے سوال کیا گیا کہ کن سی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ فرمایا کہ آخر رات کے درمیانی حصہ میں اور فرض نمازوں کے پیچھے اور نماز جنازہ بھی فرض نماز ہے پھر اس کے بعد کیوں دعا کی جاوے؟ + نیز دعائے مانگنے کی ہر وقت اجازت دی گئی ہے اور بہت تاکید فرمائی گئی ہے۔ مشکوٰۃ کتاب الدعوات میں ہے کہ الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ اِسْمًا وَحُكْمًا یہ بھی ہے الدُّعَاءُ مُفْحٌ الْحَيَاةِ دعا عبادت بھی ہے یا دعا اصل عبادت ہے دعائے مانگنے کے لئے کوئی وقت وغیرہ کی پابندی نہیں۔ تو اس کی کیا وجہ ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے تو دعا جائز اور دفن کے بعد بھی جائز مگر نماز کے بعد اور دفن سے پہلے حرام؟ نماز جنازہ بھی کوئی جادو ہے کہ اس کے پڑھتے ہی دعا کرنا، ایصالِ ثواب کرنا سب حرام اور دفن میت اس جادو کا آثار ہے کہ دفن ہوا اور سب جواز ہو گیا لہذا ہر وقت دعا اور ایصالِ ثواب جائز ہے کسی وقت کی پابندی نہیں۔



## اس دعا پر اعتراضات و جوابات ہیں

اس دعا پر صرف چار اعتراض ہیں۔ تین عقلی اور ایک نقلی۔ اس کے سوا اور کوئی اعتراض نہیں (۱) وہ ہی پڑھنا یا دیکھا ہو اسبق کہ یہ دعا بدعت ہے اور ہر بدعت حرام ہے لہذا یہ دعا کرنا شرک ہے، شرک ہے، بے دینی ہے۔

جواب۔ یہ دعا بدعت نہیں اس کا ثبوت حضور علیہ السلام کے قول و فعل مبارک سے ہو چکا۔ نیز صحابہ کرام کا اس پر عمل رہا۔ فقہاء نے اس کی اجازت دی۔ جیسا کہ اس بحث کے پہلے باب میں گذر گیا۔ اور اگر مان بھی لیا جادو ہے کہ یہ بدعت ہے۔ تو ہر بدعت حرام نہیں ہوتی۔ بلکہ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔ دیکھو ہماری بدعت کی بحث۔

(۲) نماز جنازہ میں خود دعا ہے پھر دوبارہ دعائے مانگنا ناجائز ہے پہلی دعا کافی ہو چکی۔

جواب۔ یہ اعتراض بالکل لغو ہے نماز پنجگانہ میں دعا ہے، نماز استخارہ، نماز کسوت اور نماز استسقاء سب دعا کے لئے ہیں۔ مگر ان سب کے بعد دعائے مانگنا جائز بلکہ سنت ہے۔ حدیث پاک میں ہے اَکْثَرُ الدُّعَاءِ دُعَاؤُ زَاوَدَہ مانگو۔ دعا کے بعد دعائے مانگنا زیادہ دعا ہے۔ تیسرے اس لئے کہ یہ تو محض دعا ہے بعض صورتوں میں تو نماز جنازہ کے بعد نماز جنازہ دوبارہ ہوتی ہے۔ اُلمیث کے ولی نے نماز

نہ پڑھیں اور نہ پڑھ لی تو وہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کو وہ نماز مبارک دو شنبہ کو ہو، اور دفن شریف چہار شنبہ کو (شامی کتاب الصلوٰۃ باب الامت)  
اور ان دو روز میں لوگ جماعت جماعت آتے رہے نماز جنازہ ادا کرتے رہے۔ کیونکہ اب تک صدیق  
اکبر نے جو کہہ دی تھی نہ پڑھی تھی۔ پھر حبیب آخردن حضرت صدیق نے نماز پڑھ لی۔ اب تاقیامت کسی  
کو جائز نہ رہا کہ حضور علیہ السلام پر نماز جنازہ پڑھے (دیکھو شامی باب صلوٰۃ الجنازہ بحث ومن  
اتق بالامامت) اب کہو کہ یہ نماز تو دعا تھی وہ ادا ہو گئی۔ یہ دوبارہ نمازیں کیسی ہو رہی ہیں؟ یہ سوال تو  
ایسا ہے کہ کوئی کہے کہ کھانے کے بعد پانی نہ پیو۔ کیونکہ کھانے میں پانی موجود ہے وہ پانی ہی سے پکا  
رسم چونکہ دعا مانگنے کی وجہ سے دفن میں دیر ہوتی ہے اور یہ حرام ہے لہذا یہ دعا بھی حرام ہے۔

جواب: اب یہ اعتراض بھی محض لغو ہے۔ اور اس لئے کہ آپ تو اس دعا کو ہر حال منع کرتے ہیں اور  
اس سے منہ زور ہوتا ہے کہ دفن میں دیر نہ ہو۔ تو بتاؤ کہ اگر ابھی قبر تیار ہوئے ہیں دیر ہے اور  
اور نہ تیار ہوئی۔ اب دعا وغیرہ پڑھیں یا نہ پڑھیں۔ کیونکہ یہاں تاخیر دفن دعا سے نہیں بلکہ تیار می قبر کی  
وجہ سے ہے۔ دوسرے اس لئے کہ دعائیں زیادہ دیر نہیں لگتی۔ صرف دو یا تین منٹ بمشکل خرچ ہوتے  
ہیں۔ اس قدر غیر محسوس دیر کا اعتبار نہیں۔ اتنی بلکہ اس سے زیادہ دیر تو راستہ میں آہستہ لے جانے اور  
غسل کا کام آہستہ آہستہ انجام دینے اور قبر کو اطمینان سے کھودنے میں بھی لگ جاتی ہے۔ اگر اس قدر  
دیر بھی حرام ہو تو لازم ہوگا کہ غسل و کفن دینے والے نہایت بد قسمی سے بہت جلد یہ کام کریں یا اور قبر  
کھودنے والے مشین کی طرح جھٹ پٹ قبر کھودیں اور میت کو لے جانے والے انجن کی رفتار بھاگتے  
دے دیں اور فوراً پھینک کر آجا دیں۔ تیسرے اس لئے کہ ہم پہلے باب میں دے چکے ہیں کہ دفن سے  
پہلے اس میت کی تعزیت کرنا ان کو تسلی و تشفی دینا جائز بلکہ سنت ہے۔ بخلاف بعد نماز کرے یا قبل نماز تو  
تعزیت کے الفاظ کچھ اور تسلی دینے میں بھی دیر لگے گی یا کہ نہیں؟ ضرور لگے گی۔ مگر چونکہ یہ ایک دینی کام کے  
لئے ہے جائز ہے۔ چوتھے اس لئے کہ ہم ابھی عرض کر چکے کہ حضور علیہ السلام کی وفات شریف دو شنبہ  
کو اور دفن چہار شنبہ کو ہوا۔ علامہ شامی اسی کتاب الصلوٰۃ باب الامت میں یہ واقعہ بیان فرما کر فرماتے  
ہیں وَهَذَا الْمُسْنَدُ بِأَقْبَىٰ الْأَلْوَانِ لَمْ يُدْفَنْ خَلِيفَةٌ حَتَّىٰ يُوَلَّىٰ غَيْرُهُ۔ یہ سنت اب  
تک جاتی ہے۔ کہ خلیفہ اس وقت تک دفن نہیں کیا جاتا۔ جب تک کہ دوسرا خلیفہ نہ بن جائے اس سے



معلوم ہوا کہ دفن میں وہ تاخیر کر دے ہے جو کہ دنیاوی وجہ سے ہو دینی وجہ سے قدرے جائز ہے۔ کہ میسر بنانا دینی کام ہے۔ اس کی وجہ سے دفن میں دیر کر دی اور دعا مانگنا بھی دینی کام ہے۔ اگر کوئی نمازی اخیر میں ملے تو وہ دعا پڑھ کر سدا پھر سکتا ہے۔ لیکن اگر نماز کے بعد نماز انعش اٹھائی جائے۔ تو یہ شخص دعا پوری نہ کر سکے گا کہ اٹھائے ہوئے جنازے پر نماز نہیں ہوتی۔ لہذا دعا بعد جنازہ میں مسبوق نمازیوں کی بھی رعایت ہے۔ اگر اس کے لئے ایک غیر محسوس سی تاخیر ہو تو جائز ہے۔ پانچویں اس لئے کہ دفن میں مطلقاً تاخیر کرنا حرام کہاں لکھا ہے؟ فقہاء فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن میت کا انتقال ہو گیا تو نماز جمعہ کا انتظار نہ کرے بلکہ اگر ممکن ہو قبل جمعہ ہی دفن کرے۔ یہ نہیں کہتے کہ یہ انتظار کرنا حرام ہے مگر کسبہ کفر ہے معاذ اللہ۔

(۴) نماز جنازہ کے بعد دعا کو فقہاء منع فرماتے ہیں۔ چنانچہ جامع الرموز میں ہے لَا يَقُومُ ذَا عِيَالٍ نَافِلَةً بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لَمْ يَكُنْ فِيهَا دُعَاءٌ وَلَا يَدْعُو بَعْدَهَا فِي ذَا عِيَالٍ۔ اس کے بعد دعا نہ کرے ظاہر مذہب میں۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے وَلَا يَدْعُو النَّاسِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهُ يَشْبَهُ الزِّيَادَةَ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ۔ نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے کیونکہ یہ نماز جنازہ میں زیادتی کرنے کے مشابہ ہے۔ کشف لفظ میں ہے کہ قائم نہ شود بعد از نماز جنازہ۔ دعا یہ نماز کے بعد دعا کے لئے کھڑا نہ رہے۔ جامع الرموز میں ہے وَلَا يَقُومُ بِالْأَعْدَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهُ يَشْبَهُ الزِّيَادَةَ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ کھڑا رہے کیونکہ یہ زیادتی کے مشابہ ہے۔ ابو بکر ابن حاتم سے مروی ہے أَنَّ الدُّعَاءَ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ مُكْرَهٌ۔ دعا بعد نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے۔ جامع الرموز میں ہے وَلَا يَقُومُ بِالْأَعْدَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهُ يَشْبَهُ الزِّيَادَةَ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ کھڑا ہو کیونکہ یہ زیادتی کے مشابہ ہے۔ فقہان کتب سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا وغیرہ ناجائز ہے۔

جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک جمالی دوسرا تفہیمی۔ جمالی جواب یہ ہے کہ اس دعا سے مانعت کی تین وجہیں ہیں۔ اولیٰ یہ کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے ہو۔ دوم یہ کہ دعائیں زیادہ نہیں نہ ہوں جس سے کہ دفن میں بہت تاخیر ہو۔ سی لئے نماز جمعہ کے انتظار میں دفن نہ کرنا منع ہے۔

نفسیہ یہ کہ اسی طرح صفت بستہ بہیست نماز دعا کی جو دے کہ دیکھنے والا سمجھے کہ نماز ہو رہی ہے کہ یہ زیادتی کے مشابہ ہے۔ لہذا اگر بعد سلام بیٹھ کر یا صفیں توڑ کر قصور سے دیر دعا کی جاوے تو بلا کراہت جائز ہے۔ یہ وجود اس لئے نکالے گئے کہ فقہاء کی عبارتیں آپس میں متعارض نہ ہوں اور یہ اقوال احادیث مذکورہ اور عن ابی کرام کے قول و عمل کے خلاف نہ ہوں +

تفصیلی جواب یہ ہے کہ عبارت میں سے جامع الرموز، ذخیرہ محیط، کشف الغطا کی عبارتوں میں مذکور سے مانعت ہے، انہیں بلکہ کھڑے ہو کر دعا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ وہ ہم بھی منع کرتے ہیں۔

ترقیات اور جامع الرموز میں یہ بھی ہے لَانَّهُ يُشَبَّهِ الزِّيَادَةَ یہ زیادتی کے مشابہ ہے یعنی اس دعا سے دھوکا ہوتا ہے کہ نماز جملہ زیادہ ہو گئی + اس سے معلوم ہوا کہ اس طرح دعا مانگنا منع ہے جس میں زیادتی کا دھوکا ہو۔ وہ یہی ہے کہ صفت بستہ کھڑے کھڑے دعا کریں۔ اگر صفت توڑ دی یا کہ بیٹھ گئے تو حرج نہیں۔ جیسے کہ جماعت فرض کے بعد حکم ہے کہ لوگ صفوف توڑ کر سنتیں پڑھیں تاکہ کسی کو یہ دھوکا نہ ہو کہ جماعت ہو رہی ہے دیکھو شامی اور مشکوٰۃ شریف باب السنن + تو اس سے یہ لازم نہیں کہ فرض کے بعد سنتیں پڑھنا ہی منع ہیں بلکہ فرض سے ملا کر پڑھنا منع ہے۔ اسی طرح یہ بھی ہے + عالمگیری کی عبارت غلط نقل کی۔ اس کی اصل عبارت یہ ہے وَلَيْسَ بَعْدَ التَّكْبِيرِ الرَّابِعَةِ قَبْلَ السَّلَامِ دُعَاءُ

یعنی چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں یعنی نماز جنازہ میں پہلی تین تکبیروں کے بعد کچھ نہ کچھ کہہ سکتا ہے۔ اس چوتھی تکبیر کے بعد کچھ نہ پڑھا جاوے گا جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے چنانچہ بدائع، کفایہ

شامیہ میں ہے لَيْسَ بَعْدَ التَّكْبِيرِ الرَّابِعَةِ قَبْلَ السَّلَامِ دُعَاءُ + ابو بکر ابن حاتم کی جو عبارت پیش کر گئے یہ قنیه کی عبارت ہے مگر قنیه غیر معتبر کتاب ہے اس پر فتویٰ نہیں دیا جاتا + مقدمہ شامی بحث

سیر المغنی میں ہے کہ صاحب قنیه ضعیف روایات بھی لیتا ہے اس سے فتویٰ دینا جائز نہیں + وہ قنیه میں اَوَّلُ نَقْلِ الْأَقْوَالِ الضَّعِيفَةِ فِيهَا كَالْقَنِيَةِ لِلزَّاهِدِيِّ فَلَا يَجُوزُ إِلَّا فِتَاءُ مِنْ

لہذا + ملاحظہ فرماتے ہیں کہ بذل الجواز میں فرمایا کہ قنیه والا معتزلی بد مذہب ہے اور اگر قنیه لایہ عبارت صحیح مان لی جائے تو خود مخالفین کے بھی خلاف ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ نماز جنازہ

کے بعد نہ کرنا منع ہے تو بعد دفن بھی دعا ناجائز ہونا چاہیے۔ کیونکہ یہ وقت بھی تو نماز کے بعد ہی ہے غرض کہ کوئی بھی عبارت آپ کے موافق نہیں۔ دعا بعد نماز جنازہ جائز بلکہ سنت ہے +



## بحث مزارات اولیاء پر گنبد بنانا

مسلمان دو طرح کے ہیں ایک تو عام مومنین، دوسرے علماء مشائخ، اولیاء اللہ جن کی تعظیم و توقیر درحقیقت اسلام کی تعظیم ہے۔ عامۃ المسلمین کی قبروں کو سچتہ بنانا یا کہ اُن پر قبۃ وغیرہ بنانا چونکہ بے فائدہ ہے اس لئے منع ہے ہاں اُس پر مٹی وغیرہ ڈالتے رہنا تا کہ اُس کا نشان نہ مٹ جائے فاتحہ وغیرہ پڑھی جاسکے جائز ہے۔ اور علماء مشائخ عظام اولیاء اللہ جن کے مزارات پر خلعت کا ہجوم رہتا ہے لوگ وہاں بیٹھ کر قرآن خوانی و فاتحہ وغیرہ پڑھتے ہیں اُن کے آسائش اور صاحب قبر کی اظہارِ عظمت کے لئے اس کے آس پاس سایہ کے لئے قبۃ وغیرہ بنانا شرعاً جائز بلکہ سنت صحابہ سے ثابت ہے اور جن عوام مومنین کی قبریں سچتہ بنانا یا اُن پر قبۃ بنانا منع ہے اگر اُن کی قبریں سچتہ بن گئی ہوں تو اُن کو گرانا حرام ہے۔ پہلے مسئلہ میں سب کا اتفاق ہے آخر کے دو مسئلوں میں اختلاف۔ اس لئے ہم اس بحث کے دو باب کرتے ہیں۔ پہلے باب میں تو اس کا ثبوت۔ دوسرے باب میں مخالفین کے اعتراضات اور اُن کے جوابات :

### پہلا باب مزارات اولیاء اللہ پر عمارت کا ثبوت

اس جگہ تین امور ہیں ایک تو خود قبر کو سچتہ کرنا۔ دوسرے قبر دلی کو قدر سنت یعنی ایک ہاتھ سے زیادہ اونچا کرنا تیسرے قبر کے آس پاس عمارت بنادینا + پھر قبر کو سچتہ کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو قبر کا اندرونی حصہ جو کہ میت سے ملا ہوا ہے اس کو سچتہ بنانا دوسرے قبر کا بیرونی حصہ جو کہ اوپر نظر آتا ہے اُس کو سچتہ کرنا۔

۱۔ قبر کے اندرونی حصہ کو سچتہ اینٹ سے سچتہ کرنا۔ وہاں لکڑی لگانا منع ہے ہاں اگر وہاں پتھریا بانس لگایا جاوے تو جائز ہے کیونکہ لکڑی اور اینٹ میں آگ کا اثر ہے۔ قبر کا بیرونی حصہ سچتہ بنانا عامۃ المسلمین کے لئے منع ہے اور خاص علماء و مشائخ کے لئے جائز ہے :

۲۔ قبر کا تعوید ایک ہاتھ سے زیادہ اونچا کرنا منع ہے اور اگر آس پاس چوترہ اونچا کر کے اس پر تعوید بقدر ایک ہاتھ کیا تو جائز ہے :

۳۔ قبر کے آس پاس یا قبر کے قریب کوئی عمارت بنانا عامۃ المسلمین کی قبروں پر تو منع ہے۔ اور فقہاء و علماء کی قبروں پر جائز۔ و لائل حسب ذیل میں :-

(۱) مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب الدفن میں بروایت ابو داؤد ہے کہ جب حضور علیہ السلام نے حضرت عثمان ابن مظعون کو دفن فرمایا تو ان کی قبر کے سرے پر ایک پتھر نصب فرمایا۔ اور فرمایا کہ اَعْلِمُ بِهَا قَبْرِي حَتَّى وَادِّفِنَ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِيْ کہ ہم اس سے اپنے بھائی کی قبر کا نشان لگائیں گے اور اسی جگہ اپنے اہل بیت کے مردوں کو دفن کریں گے ۔

(۲) بخاری کتاب الجنائز باب الجریۃ علی القبر میں تعلیق ہے کہ حضرت خارجہ فرماتے ہیں کہ ہم زمانہ عثمان میں تھے اَنْ اَشَدَّ نَاقِبَةً الَّذِيْ يَثْبُتُ قَبْرُ عُثْمَانَ ابْنِ مَطْعُوْنٍ حَتَّى يَجَادِزَهُ بِهَمٍّ سِيْرًا کو دے وانا وہ تھا جو کہ عثمان ابن مظعون کی قبر کو پھلانگ جاتا + مشکوٰۃ کی روایت سے معلوم ہوا کہ عثمان ابن مظعون کی قبر کے سرے پر پتھر تھا۔ اور بخاری کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ خود قبر عثمان کا تعوین اس پتھر کا تھا۔ اور دونوں روایات اس طرح جمع ہو سکتی ہیں کہ مشکوٰۃ میں جو آیا کہ قبر کے سرے پر پتھر لگایا اس کے معنی یہ نہیں کہ قبر سے علیحدہ کر کے قریب کھڑا کر دیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ خود قبر میں ہی سر کی طرف اس کو لگایا۔ یا مطلب یہ کہ قبر ساری اس پتھر کی تھی مگر سر ہانے کا ذکر کیا + ان دونوں احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی خاص قبر کا نشان قائم رکھنے کے لئے قبر کچھ اونچی کر دی جائے یا پتھر وغیرہ سے نچتہ کر دی جائے تو جائز ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ کسی بزرگ کی قبر ہے + اس سے پہلے دو مسئلے حل ہو گئے + نیز فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی زمین نرم ہو تو لوہے یا لکڑی کے صندوق میں میت رکھ کر دفن کرنا پڑے تو اس کے اندر دفن جگہ میں چاروں طرف مٹی سے کمر ل کر دو (دیکھو شامی اور عالمگیری وغیرہ باب دفن المیت) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبر کو اندر سے لپٹا ہونا چاہیے۔ دو مسائل ثابت ہوئے ۔

(۳) مشائخ کرام اولیاء و عظام علیہم السلام کی مزارات کے ارد گرد یا اس کے قریب میں کوئی عمارت بنانا جائز ہے اس کا ثبوت قرآن کریم اور صحابہ کرام و ائمہ المسلمین کے عمل اور علماء کے اقوال سے ہے۔ قرآن کریم نے اصحاب کرام کا قصہ بیان فرماتے ہوئے فرمایا قَالَ الَّذِيْنَ غَلَبُوْا عَلٰی اَمْرِهُمْ لَنُتَخَذَنَّ مَسَاجِدًا وَهٖ بُيُوْتٌ لِّاُولٰٓئِكَ اِنْ هُمْ اِلَّا فٰسِقُوْنَ۔ اور صحابہ کرام نے مسجد بنائیں گے + روح البیان میں اس آیت میں بَنِيْنَا لِي تَفْسِيْر میں فرمایا۔ دیوارے کہ از چشم مردم پوشیدہ



شوند یعنی لا یعلم أحد تربتهم وتكون محفوظه من تصريق الناس كما حفظت نوبت رسول  
 اللہ بالخطیرۃ یعنی انہوں نے کہا کہ اصحاب کہف پر ایسی دیوار بنا دو جو ان کی قبر کو گھیرے اور ان  
 کے مزارات لوگوں کے جانے سے محفوظ ہو جاویں۔ جیسے کہ حضور علیہ السلام کی قبر شریعت چار دیواری  
 سے گھیر دی گئی ہے مگر یہ بات نامعلوم ہوئی تب مسجد بنائی گئی مسجد کی تفسیر روح البیان میں ہے یحییٰ  
 فیہ المسلمون ویترکون بمکائہم لوگ اس میں نماز پڑھیں اور ان سے برکت لیں قرآن کریم نے  
 ان لوگوں کی دو باتوں کا ذکر فرمایا ایک تو اصحاب کہف کے گرد قبۃ اور مقبرہ بنانے کا مشورہ کرنا دوسرے  
 ان کے قریب مسجد بنانا اور کسی بات کا انکار نہ فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ دونوں فعل جب بھی جائز تھے۔  
 اور اب بھی جائز ہیں جیسا کہ کتب اصول سے ثابت ہے کہ شرائع قبلنا یلزمنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت صدیقہ کے حجرے میں دفن کیا گیا۔ اگر یہ ناجائز تھا تو پتے ہی یہ کرام اس کو  
 گرا دیتے پھر دفن کرتے پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس کے گرد چوٹی  
 اینٹوں کی گول دیوار کھجادی۔ پھر ولید ابن عبدالملک کے زمانہ میں سیدنا عبداللہ ابن زبیر نے تمام صحابہ  
 کرام کی موجودگی میں شہہ بھری میں اس عمارت کو نہایت مضبوط بنایا۔ اور اس میں پتھر لگوائے چنانچہ  
 خاصۃ الوفا بنیاد المصانیف مصنفہ سید سمودی میں ہے عن عمر وابن زبیر عن عبد اللہ ابن  
 ابی زید قال لم یکن فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی بیت النبی علیہ السلام  
 جدار فکان اول من بنی علیہ جدارا عمر ابن الخطاب ثم بناہ عبد اللہ ابن الزبیر  
 وكانت حجرہ من الکعبۃ من سعیر مریوطۃ فی خشب عروۃ ترجمہ وہی جو کہ اوپر  
 بیان ہو چکا بخاری جلد اول کتاب الجنائز باب ما جاء فی قبۃ النبی وابی بکر رحمۃ میں ہے کہ  
 حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ولید ابن عبدالملک کے زمانہ میں روئے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دیوار کر گئی۔ تو اخذوا فی بنائہ صحابہ کرام اس کے بنانے میں مشغول ہوئے  
 فبدت لہم قدم ففیرعوا وظنوا انہا قدم النبی علیہ السلام ایک قدم ظاہر ہو گیا تو لوگ  
 گھبرائے اور سمجھے کہ یہ حضور علیہ السلام کا قدم پاک ہے حتی قال لہم عروہ لا والله ما ہی قدم  
 النبی علیہ السلام ما ہی الا قدم حمیر حضرت عروہ نے کہا کہ اللہ کی قسم یہ حضور علیہ السلام کا  
 قدم نہیں ہے یہ حضرت ذوق کا قدم ہے۔ جذب القلوب الی دیار المحبوب میں شیخ عبدالحق فرماتے ہیں



کشمشہ میں جمال الدین اصفہانی نے علماء کرام کی موجودگی میں ہندل کی لکڑی کی جالی اس دیوار کے آس پاس بنائی۔ اور کشمشہ میں بعض عیسائی غابدوں کی میں مدینہ منورہ میں آئے اور سرننگ لگا کر فرش مبارک کو زمین سے نکالنا چاہا۔ حضور علیہ السلام نے تین بار بادشاہ کو خواب میں فرمایا۔ لہذا بادشاہ نے اُن کو قتل کرایا۔ اور روضہ کے آس پاس پانی تک بنیاد کھود کر سیسہ کلا کر اس کو بھر دیا۔ پھر کشمشہ بحری میں سلطان قلاؤں صالحی نے یہ گنبد سبز جو اب تک موجود ہے بنوایا ۔

ان عبارات سے یہ معلوم ہوا کہ روضہ مطہرہ صحابہ کرام نے بنوایا تھا اگر کوئی کہے کہ یہ تو حضور علیہ السلام کی خصوصیت ہے تو کہا جاوے گا کہ اس روضہ میں حضرت صدیق و فاروق بھی دفن ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی دفن ہوں گے لہذا یہ خصوصیت نہ رہی ۔ بخاری جلد اول کتاب الجنائز اور مشکوٰۃ باب البکاء علی المیت میں ہے کہ حضرت امام حسن ابن حسن رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا ضربتِ اِمْرَأَتِہُ الْقُبَّةَ عَلٰی قَبْرِہِ سَنَۃً تَمَّ اُنْ کی بیوی نے اُن کی قبر پر ایک سال تک قبۃ ڈالے رکھا ۔ یہ بھی صحابہ کرام کے زمانہ میں سب کی موجودگی میں ہوا۔ کسی نے انکار نہ کیا۔ نیز اُن کی بیوی ایک سال تک وہاں رہیں۔ پھر گھر واپس آئیں جیسا کہ اسی حدیث میں ہے ۔ اس سے بزرگوں کی قبروں پر مجاوروں کا بیٹھنا بھی ثابت ہوا ۔

یہاں تو قرآن و حدیث سے ثابت ہوا۔ اب فقہاء محدثین اور مفسرین کے اقوال ملاحظہ ہوں :-  
روح البیان جلد ۳ پارہ ۱۰ زیر آیت اِنَّمَا یَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰہِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ میں ہے فَبِنَاءُ الْقُبَّاتِ عَلٰی قُبُورِ الْعُلَمَاءِ وَالْاَوْلِیَاءِ وَالصَّالِحِیْنَ اَمْرٌ جَائِزٌ اِذَا كَانَ الْقَصْدُ بِذٰلِكَ التَّعْظِیْمِ فِیْ اَعَیْنِ الْعَامَّةِ حَتّٰی لَا یَحْتَقِرُ وَاَصَابِحَ هٰذَا الْقَبْرِ مِلَّةُ اَوْلِیَاءِ صَالِحِیْنَ کی قبروں پر عمارات بنانا جائز کام ہے جبکہ اس سے مقصود ہو لوگوں کی نگاہوں میں عظمت پیدا کرنا تاکہ لوگ اس قبر کے کو حقیر نہ جانیں ۔ مرقات شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب دفن المیت میں ہے قَدْ اَبَاحَ السَّلَفُ الْبِنَاءَ عَلٰی قُبُورِ الْمَشَائِخِ وَالْعُلَمَاءِ الْمَشْهُورِیْنَ لِیُزِدَہُمُ النَّاسُ وَکَیْسَرَ یَحْجُوا بِالْجُلُوسِ پلے علماء نے مشائخ اور علماء کی قبروں پر عمارات بنانا جائز فرمایا ہے تاکہ اُن کی لوگ زیارت کریں اور وہاں بیٹھ کر آرام پائیں ۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت میں فرماتے ہیں در آخر زمان بحجت اقتصار نظر عوام بر ظاہر مصلحت در تعمیر و ترویج مشاہد و مقابر مشائخ و عظماء دیدہ چیز ہا افز و دند تا اینجا







اب تو جیٹھی ہو گئی کہ خود امام مذہب امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان مل گیا کہ قبر پر قبۃ  
وغیرہ بنانا جائز ہے ۛ

الحمد للہ کہ قرآن و حدیث اور فقہی عبارات بلکہ خود امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان پاک  
سے ثابت ہو گیا کہ اولیاء و علماء کی قبور پر گنبد وغیرہ بنانا جائز ہے عقل بھی چاہتی ہے کہ یہ جائز ہو چند  
وجوہ سے اولاً تو یہ کہ دیکھا گیا ہے کہ عام کچھی قبروں کا عوام کی نگاہ میں نہ ادب ہوتا ہے نہ احترام اور نہ  
زیادہ فائدہ خونی نہ کچھ اہتمام بلکہ لوگ پیروں سے اس کو روندتے ہیں۔ اور اگر کسی قبر کو سچتہ دیکھتے ہیں  
عذات وغیرہ پڑا ہوا پاتے ہیں سمجھتے ہیں کہ یہ کسی بزرگ کی قبر ہے۔ اس سے بچکے نکلتے ہیں اور خود بخود  
فاتحہ کو ہاتھ اٹھ جاتا ہے۔ اور مشکوٰۃ باب الدفن میں اور مرقات میں ہے کہ مسلمان کا زندگی اور بعد موت  
یکساں ادب چاہیے ۛ اسی طرح عالمگیری کتاب الکرامیت اور اشعۃ اللمعات باب الدفن میں ہے کہ  
والدین کی قبر کو چومنا جائز ہے ۛ اسی طرح فقہاء فرماتے ہیں کہ قبر سے اتنی دُور بیٹھے جتنی دُور کہ صاحب  
قبر کی زندگی میں اُس سے بیٹھتا ۛ اس سے معلوم ہوا کہ میت کا احترام بقدر زندگی کے احترام کے ہے  
اور اولیاء اللہ تو زندگی میں واجب التعظیم تھے لہذا بعد موت بھی۔ اور قبر کی عزت اُس تعظیم کا ذریعہ  
ہے لہذا کم از کم مستحب ہے ۛ دوسرے اس لئے کہ جس طرح تمام عمارات میں سرکاری عمارتیں یا کہ مساجد  
ممتاز رہتی ہیں کہ ان کو پہچان کر لوگ اس سے فائدہ اٹھائیں۔ علماء کو چاہئے کہ اپنی وضع قطع لباس  
صورت اہل علم کا سارکھیں تاکہ لوگ ان کو پہچان کر مسائل دریافت کریں۔ اسی طرح چاہئے کہ علماء  
و مشائخ کے قبور عام قبروں سے ممتاز رہیں تاکہ لوگ پہچان کر ان سے فیض لیں ۛ تیسرے اس لئے  
کہ مقابر اولیاء اللہ شعائر اللہ ہیں جیسا کہ ہم اس سے پہلے تفسیر روح البیان کے حوالہ سے بیان کر  
چکے ہیں۔ و شعائر اللہ کا ادب ضروری ہے۔ قرآن سے ثابت ہے لہذا قبروں کا ادب چاہئے۔ ادب  
کے ہر ملک اور ہر زمانہ میں علیحدہ طریقے ہوتے ہیں جو طریقہ بھی ادب کا خلاف اسلام نہ ہو وہ جائز ہے  
حضور علیہ السلام کے زمانہ پاک میں قرآن پاک ہڈیوں اور چپڑے پر لکھا تھا، مسجد نبوی کچھی تھقی اور چھت  
میں کھجور کے پتے تھے کہ بارش میں ٹپکتی تھقی مگر بعد کے زمانہ میں مسجد نبوی نہایت شاندار و وضع رسل  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت اہتمام سے بنائے گئے۔ اور قرآن کو اچھے کاغذ پر چھاپا لیا ۛ

در مختار کتاب الکرامیت فصل فی البیع میں ہے وَجَازَ تَحْلِیَّةَ الْمُصَحَّفِ لِمَا فِیْهِ مِنْ



تَعْظِيمِهِ كَمَا فِي نَقْشِ الْمَسْجِدِ اس کے ماتحت شامی میں ہے اَعْيَالُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ یعنی قرآن کریم کو چاندی مونے سے آراستہ کرنا جائز ہے کیونکہ اس میں اُن کی تعظیم ہے جیسا کہ مسجد کو نقشیں کرنا اسی طرح بھی بہ کرام کے زمانہ میں حکم تھا کہ قرآن کو آیات اور رکوع اور اعراب سے خالی رکھو لیکن اس زمانہ کے بعد چونکہ ضرورت درپیش ہوئی یہ تمام کام جائز بلکہ ضروری ہو گئے + شامی میں اسی جگہ ہے وَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ جَرَّدَ الْقُرْآنَ كَانَ فِي زَمَنِهِمْ وَكَثُرَ مِنْ سَيِّئِ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ قرآن کو اعراب وغیرہ سے خالی رکھو یہ اس زمانہ میں تھا اور بہت سی چیزیں زمانہ اور جگہ بدلنے سے بدل جاتی ہیں + اسی مقام پر شامی میں ہے کہ قرآن کو چھوٹا کر کے نہ چھاپو یعنی حامل نہ بناؤ بلکہ اس کا قلم موٹا ہو، حروف کشادہ ہوں، تقطیع بڑی ہو۔ یہ سارے احکام کیوں ہیں؟ صرف قرآن کی عظمت کے لئے + اسی طرح یہ بھی ہے اول زمانہ میں تعلیم قرآن و اذان و امامت پر اجرت لینا حرام تھا حدیث و فقہ میں موجود ہے، مگر بعد کو ضرورتاً جائز بنایا حضور علیہ السلام کے زمانہ میں خود زندہ لوگوں کو پختہ مکان بنانے کی ممانعت تھی، ایک صحابی سنئے پختہ مکان بنایا تو حضور علیہ السلام ناراض ہوئے۔ یہاں تک کہ اُن کے سلام کا جواب نہ دیا، جب اُس کو گرو دیا تب جواب سلام دیا (دیکھو مشکوٰۃ کتاب الرقاق فصل ثانی) + اسی مشکوٰۃ کتاب الرقاق میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اِذَا كُنَّا بَارَكًا لِلْعَبْدِ فِي مَالِهِ جَعَلَهُ فِي الْمَاءِ وَالْطَّيْنِ جب بندے کے نل میں بے برکتی ہوتی ہے تو اُس کو اینٹ گیارے میں خرچ کرتا ہے لیکن ان احکام کے باوجود عام مسلمانوں کے بعد میں پختہ مکان بھی بنائے اور مسجدیں بھی، تعجب ہے کہ جو حضرات اولیاء اللہ کی قبروں کے پختہ کرنے یا ن رقبہ بنانے کو حرام کہتے ہیں وہ اپنے مکان کیوں عمدہ اور پختہ بناتے ہیں اَقْوَمُونَ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ کیا جنس حدیثوں پر ایمان ہے اور بعض کا انکار۔ اللہ سمجھ دے + چوتھے اس لئے کہ اولیاء اللہ کی مقابر کا پختہ ہونا، ان پر عمارات قائم ہونا تبلیغ اسلام کا ذریعہ ہے + تعمیر شریف وغیرہ میں دیکھا گیا ہے کہ مسلمانوں سے زیادہ وہاں ہندو اور دیگر کفار زیارت کو جاتے ہیں بہت سے ہندوؤں اور رافضیوں کو میں نے دیکھا کہ خواجہ صاحب کی دھوم دھام دیکھ کر مسلمان ہو گئے +

ہندوستان میں اب کفار مسلمانوں کے اُن اوقاف پر قبضہ کر رہے ہیں جن میں کوئی علامت

نہ ہو۔ بہت سی مسجدیں، خانقاہیں، قبرستان بے نشان ہو کہ ان کے قبضے میں پہنچ گئے۔ اگر قبرستان کی ساری قبریں کچی ہوں تو وہ کچھ دن میں گر کر برباد ہو جاتی ہیں اور سادہ زمین پر کفار قبضہ جمالیتے ہیں لہذا اب سخت ضرورت ہے کہ ہر قبرستان میں کچھ قبریں بچتے ہوں تاکہ ان سے اس زمین کو قبرستان ہونا بلکہ اس کے حدود معلوم رہیں۔

میں نے اپنے وطن میں خود دیکھا کہ مسلمانوں کے دو قبرستان بھر چکے تھے ایک میں بجز دو تین قبروں کے ساری قبریں کچی تھیں۔ دوسرے قبرستان کے کچھ حصہ میں بچتے قبریں بھی تھیں۔ مسلمان فقیروں نے یہ دونوں قبرستان خفیہ طور پر فروخت کر دیے جس پر مقدمہ چلا۔ پہلا قبرستان تو سوائے بچتے قبروں کے مکمل طور پر مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا۔ کیونکہ حکام نے اسے سفیدہ زمین مانا۔ دوسرے قبرستان کا آدھا حصہ ہمارے تک بچتے قبریں تھیں مسلمانوں کو ملا۔ باقی وہ حصہ جس میں ساری قبریں کچی تھیں اور مٹ چکی تھیں کفار کے پاس پہنچ گیا۔ کیونکہ اس قبرستان کے حدود بچتے قبروں کی مدد سے قائم کئے گئے۔ باقی کا بیعنامہ درست مانا گیا۔ اس سے مجھے پتہ لگا کہ اب ہندوستان میں کچھ قبریں بچتے ضرور بنوانی چاہئیں۔ کیونکہ یہ بقاء و قنوت کا ذریعہ ہیں جیسے مسجد کے لئے مینارے۔

## دوسرا باب

### عمارت قبور پر اعتراضات و جوابات میں

مخالفین کے من مسئلہ پر صرف دو ہی اعتراض ہیں اول تو یہ کہ مشکوٰۃ باب الدفن میں بروایت مسلم ہے عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُحْتَصِرُ الْقُبُورَ وَأَنَّ يَدْفَنَ عَلَيْهَا وَأَنَّ يَقَعِدَ عَلَيْهَا حَفَرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے منع فرمایا اس سے کہ قبروں پر گچ کی جادے اور اس سے کہ اس پر عمارت بنائی جادے اور اس سے کہ اس پر بیٹھا جادے، نیز عام فقہاء فرماتے ہیں کہ يُكْرَهُ الْبِنَاءُ عَلَى الْقُبُورِ اس حدیث سے محال ہے کہ تین کام حرام ہیں قبر کو بچتے بنانا، قبر پر عمارت بنانا اور قبر پر مجادربن کر بیٹھنا۔

جواب۔ قبر کو بچتے کرنے سے منع ہونے کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ قبر کا اندرونی حصہ جو کہ میت کی طرف ہے اس کو بچتے کیا جادے۔ اسی لئے حدیث میں فرمایا گیا أَنَّ يُحْتَصِرُ الْقُبُورَ یہ نہ فرمایا گیا عَلَی الْقُبُورِ دوسرے یہ کہ عامۃ المسلمین کی قبور بچتے کی جادیں کیونکہ یہ بے فائدہ ہے۔ تو معنی یہ ہوئے کہ ہر قبر کو بچتے بنانے سے منع فرمایا، تیسرے یہ کہ قبر کو سجاوٹ، تحف یا فخر کے لئے بچتے کیا۔ یہ تینوں صورتیں



منع میں اور اگر نشان باقی رکھنے کے لئے کسی ولی اللہ کی قبر سچتہ کی جادے تو جائز ہے۔ کیونکہ حضور  
 علیہ السلام نے عثمان ابن مظعون کی قبر سچتہ پتھر کی بنائی۔ جیسا کہ پہلے باب میں عرض کیا گیا۔ لمعات میں  
 اسی ان یُجَصَّصَ الْقُبُورُ کے تحت ہے لِمَا فِيهِ مِنَ الزَّيْنَةِ وَالتَّكْلِيفِ کیونکہ اس میں محض سجاوٹ  
 اور تکلف ہے جس سے معلوم ہوا کہ اگر اس لئے نہ ہو تو جائز ہے ان یُثْبِتُ عَلَيْهٖ یعنی قبر پر عمارت  
 بنانا منع فرمایا۔ اس کے بھی چند معنی ہیں اولاً تو یہ کہ خود قبر پر عمارت بنائی جادے۔ اس طرح کہ قبر دیوار  
 میں شامل ہو جادے + چنانچہ شامی باب الدفن میں ہے وَتَكْرَهُ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ كَمَا فِي الْمُسْلِمِ غٰی  
 رَسُولُ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ وَاَنْ يُثْبِتُ عَلَيْهِ قَبْرًا يَكُ اِلَافَةً سَے زیادہ اونچا  
 کرنا منع ہے کیونکہ مسلم میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے قبر کو سچتہ کرنے اور اس پر کچھ بنانے سے منع فرمایا  
 در مختار اسی باب میں ہے وَتَكْرَهُ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ مِنَ الثَّرَابِ لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الْبِنَاءِ قَبْرِ پُتھی  
 سے زیادہ کرنا منع ہے کیونکہ یہ عمارت بنانے کے درجہ میں ہے + اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر بنانا یہ ہے  
 کہ قبر دیوار میں آجادے۔ اور گنبد بنانا یہ حول القبر یعنی قبر کے ارد گرد بنانا ہے یہ ممنوع نہیں۔ دوسرے  
 یہ کہ یہ حکم عامۃ المسلمین کی قبروں کے لئے ہے + تیسرے یہ کہ اس بنانے کی تفسیر خود دوسری حدیث  
 نے کر دی جو کہ مشکوٰۃ باب المساجد میں ہے اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِيْ وَتَنَایِعِدْ اِسْتَدَّ غَضَبُ  
 اللّٰهِ عَلٰی قَوْمٍ اتَّخَذُوْا قُبُورَ اَنْبِيَآءِهِمْ مَسْجِدًا اِنَّ اللّٰهَ مِیْرٰی قَبْرِ کُبْرٰی نہ بنانا جس کی پوجا کی  
 جادے۔ اس قوم پر خدا کا سخت غضب ہے جس نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو مسجد بنالیا +  
 اس سے معلوم ہوا کہ کسی قبر کو مسجد بنانا اس پر عمارت بنا کر اس کی طرف نماز پڑھنا حرام ہے۔  
 یہ ہی اس حدیث سے مراد ہے قبروں پر کیا نہ بناؤ مسجد۔ قبر کو مسجد بنانے کے یہ معنی ہیں کہ اس کی  
 عبادت کی جادے۔ یا کم از کم اس کو قبلہ بنا کر اس کی طرف سجدہ کیا جادے + علامہ ابن حجر عسقلانی  
 فتح الباری شرح بخاری میں فرماتے ہیں قَالَ الْبَيْهَقِيُّ لَمَّا كَانَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَسْجُدُونَ  
 لِقُبُورِ الْأَنْبِيَآءِ تَعْظِيمًا لِّشَانِهِمْ وَيَجْعَلُونَهَا قِبْلَةً يَتَوَجَّهُوْنَ فِي الصَّلَاةِ نَحْوَهَا وَاتَّخَذُوا  
 هَآؤُلَآءِ قَنَاطِلَهُمْ وَمِنَعِ الْمُسْلِمُونَ عَنْ مِثْلِ ذَٰلِكَ بِيضَاوِي نے فرمایا کہ جبکہ یہود و نصاریٰ پیغمبروں  
 کی قبروں کو تعظیماً سجدہ کرتے تھے اور اس کو قبلہ بنا کر اس کی طرف نماز پڑھتے تھے اور ان قبور کو انہوں  
 نے بت بنا رکھا تھا لہذا اس پر حضور علیہ السلام نے لعنت فرمائی اور مسلمانوں کو اس سے منع فرمایا گیا +



یہ حدیث معترض کی پیش کردہ حدیث کی تفسیر ہو گئی۔ معلوم ہو گیا کہ قبۃ بنانے سے منع نہیں فرمایا بلکہ قبر کو سجدہ گاہ بنانے سے منع فرمایا۔ چوتھے یہ کہ یہ مخالفت حکم شرعی نہیں ہے بلکہ زہد و تقویٰ کی تعلیم ہے جیسے کہ ہم پہلے باب میں عرض کر چکے۔ کہ رہنے کے مکانات کو پختہ کرنے سے بھی روکا گیا بلکہ گرا دیے گئے۔ پانچویں یہ کہ جب بنانے والے کا یہ اعتقاد ہو کہ اس عمارت سے میت کو راحت یا فائدہ پہنچتا ہے تو منع ہے کہ یہ غلط خیال ہے۔ اور اگر زائرین کی آسائش کے لئے عمارت بنائی جاوے تو جائز ہے۔

ہم نے یہ توجہیں اس لئے کیں کہ بہت سے صحابہ کرام نے خاص خاص قبروں پر عمارت بنائی ہیں یہ فعل سنت صحیح ہے۔ چنانچہ حضرت فاروق نے حضور علیہ السلام کی قبر انور کے گرد عمارت بنائی۔ سیدنا ابن زبیر نے اس پر خوبصورت عمارت بنائی۔ امام زین العابدین کی بیوی نے اپنے شوہر کی قبر پر قبۃ ڈالا جس کو ہم بحوالہ مشکوٰۃ باب البکاء سے نقل کر چکے۔ زویہ امام زین العابدین کے اس فعل کے ماتحت ملا علی قاری مرقات شرح مشکوٰۃ باب البکاء میں فرماتے ہیں **أَنْظَاهِرًا لَّأَجْتِمَاعِ الْأَحْبَابِ لِلذِّكْرِ وَالْقِرَاءَةِ وَحُضُورِ الْأَصْحَابِ بِالْمَغْضَرَةِ أَمَّا حُلُّ فِعْلِهَا عَلَى الْعَبَثِ الْمَكْرُورِ فَخَيْرٌ لَا تَنِي لِصَنِيْعِ أَهْلِ الْبَيْتِ ظَاهِرِيَّةٌ** ہے کہ یہ قبۃ دوستوں اور صحابہ کے جمع ہونے کے لئے تھا تاکہ ذکر اللہ اور تلاوت قرآن کریں اور دعائے مغفرت کریں لیکن ان بی بی کے اس کام کو محض بے فائدہ بنانا جو کہ مکروہ ہے یہ اہل بیت کی شان کے خلاف ہے۔ صاف معلوم ہوا کہ بلا فائدہ عمارت بنانا منع اور ناثرین کے آرام کے لئے جائز ہے۔ نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی قبر پر قبۃ بنایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر پر اور حضرت محمد بن حنفیہ نے عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی قبر پر قبۃ بنایا۔ منتقی شرح موطا امام مالک میں ابو عبد سلیمان علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں **وَضَرَبَتْهُ عُمَرُ عَلَى قَدْرِ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَضَرَبَتْهُ عَائِشَةُ عَلَى قَبْرِ أَخِيهَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَضَرَبَتْهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ عَلَى قَبْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَإِنَّا كَرِهَهُ لِمَنْ ضَرَبَتْهُ عَلَى وَجْهِ السَّمْعَةِ وَالْمِبَاهِ** حضرت عمر نے زینب بنت جحش کی قبر پر قبۃ بنایا حضرت عائشہ نے اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر پر قبۃ بنایا۔ محمد ابن حنفیہ (ابن حضرت علی) نے ابن عباس کی قبر پر قبۃ بنایا رضی اللہ عنہم اور جس نے قبۃ بنانا مکروہ کہا ہے تو اس کے لئے کہا جو کہ اس کو مخزور یا کے لئے بنائے۔ بدائع الصنائع جلد اول صفحہ ۳۲۰ میں



ہے رُوِیَ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَتَمَاتٍ بِالطَّائِفِ صَلَّى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ ابْنُ الْحَنْفِيَّةِ وَجَعَلَ قَبْرَهُ  
مُسْتَحْأَوْضَرِبَ عَلَيْهِ فُسْطَاطًا جَبَكَ حَائِثٌ فِي ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمَا نَقَالَ هُوَ. تَوَانُ  
محمد ابن حنفیہ نے نماز پڑھی اوسان کی قبر وٹھلوان بنائی اور قبر پر قبہ بنایا۔ عینی شرح بخاری میں ہے  
ضَرَبَهُ مُحَمَّدُ ابْنُ الْحَنْفِيَّةِ عَلَى قَبْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ + ان صحابہ کرام نے یہ فعل کئے اور ساری امت  
روضہ رسول علیہ السلام پر جاتی رہی۔ کسی محدث کسی فقیہ کسی عالم نے اس روضہ پر اعتراض نہ کیا۔ لہذا  
اس حدیث کی وہ ہی توجہیں کی جاویں جو کہ ہم نے کیں + قبر پر بیٹھنے کے معنی میں قبر پر چڑھ کر بیٹھنا  
یہ منع ہے نہ کہ وہاں مجاور بننا۔ مجاور بننا تو جائز ہے۔ مجاور اسی کو تو کہتے ہیں جو کہ قبر کا انتظام رکھے۔  
کھولنے بند کرنے کی چابی اپنے پاس رکھے وغیرہ وغیرہ یہ صحابہ کرام سے ثابت ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ  
مسلمانوں کی والدہ حضور علیہ السلام کی قبر النور کی منتظر اور چابی والی تھیں۔ جب صحابہ کرام کو زیارت  
کرنی ہوتی تو ان سے ہی کھلوا کر زیارت کرتے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب الدفن۔ آج تک روضہ مصطفیٰ  
علیہ السلام پر مجاور رہتے ہیں کسی نے ان کو ناجائز نہ کہا +

(۲) مشکوٰۃ باب الدفن میں ہے وَعَنْ أَبِي هَبَّاجٍ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي  
عَلِيٍّ مَا بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا تَدْخُرَ مَثَاكِلَ إِلَّا طَسْتَهُ وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا  
سَوِيَّتَهُ أَبُو هَبَّاجٍ اسدی سے مروی ہے کہ مجھ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کیا میں تم  
کو اس کام پر نہ بھیجوں جس پر مجھ کو حضور علیہ السلام نے بھیجا تھا وہ یہ کہ تم کوئی تصویر نہ چھوڑو مگر مٹا دو۔  
اور نہ کوئی اونچی قبر لگراس کو برابر کر دو + بخاری جلد اول کتاب الجنائز باب الجرید علی القبر میں ہے وَرَى  
ابْنُ عُمَرَ فُسْطَاطًا عَلَى قَبْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ ائْزَعْدِيَا غُلَامُ فَإِنَّمَا يَظِلُّهُ عَمَلُهُ ابْنُ عَمْرِ  
رضی اللہ عنہ نے عبد الرحمان کی قبر پر قبہ خیمہ دیکھا۔ پس آپ نے فرمایا کہ اے بڑے اس کو علیحدہ کر دو۔  
کیونکہ ان پر ان کے عمل سایہ کر رہے ہیں + ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر کسی قبر پر عمارت بنی ہو یا  
کہ قبر اونچی ہو تو اس کو گرا دینا چاہئے +

نوٹ ضروری :- اس حدیث کو آڑ بنا کر نجدی وہابیوں نے صحابہ کرام اور اہل بیت

کی مزارات کو گرا کر زمین کے ہموار کر دیا +

جواب جن قبروں کو گرا دینے کا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم دیا ہے وہ کفار کی قبریں تھیں



نہ کہ مسلمین کی۔ اس کی چند وجہ ہیں۔ اولاً تو یہ کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں تم کو اس کام کے لئے بھیجتا ہوں جس کے لئے مجھے حضور علیہ السلام نے بھیجا تھا۔ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں جن قبروں کو حضرت علی نے گرایا وہ مسلمانوں کی قبریں نہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ ہر صحابی کے دفن میں حضور علیہ السلام شرکت فرماتے تھے۔ نیز صحابہ کرام کوئی کام بھی حضور علیہ السلام کے بغیر مشورہ کے نہ کرتے تھے لہذا اس وقت جس قدر قبور مسلمین بنیں وہ یا تو حضور کی موجودگی میں یا آپ کی اجازت سے۔ تو وہ کون سے مسلمانوں کی قبریں تھیں جو کہ ناجائز بن گئیں اور ان کو مٹانا پڑا۔ ان عیسائیوں کی قبور ادنیٰ ہوئی تھیں۔ بخاری شریف میں مسجد نبوی کی تعمیر کے بیان میں ہے **أَمَّا النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَتَنَبَّهَتْ** حضور علیہ السلام نے مشرکین کی قبروں کا حکم دیا پس اکھڑ دی گئیں۔ شیخ ابن حجر مکی فتح الباری جلد دوم صفحہ ۲۶۰ میں فرماتے ہیں **هَلْ تَنْبَسُ قُبُورُ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ أَيْ دُونَ غَيْرِ هَآئِهِ قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَاتَّبَاعِهِمْ لِمَا فِي ذَلِكَ إِهَانَةٌ لَهُمْ** کیا جاہلیت کے مشرکین کی قبریں اکھڑ دی جائیں (باب) فرماتے ہیں یعنی ماسوا انبیاء اور ان کے متبعین کے کیونکہ ان کی قبریں ڈھانے میں ان کی امانت ہے۔ دوسری جگہ فرماتے ہیں **وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ تَصْرِيفِ الْقَبْرِ فِي الْمَمْلُوكَةِ وَجَوَازُ تَنْبَسِ قُبُورِ الدَّارِسَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُحَرَّمَةً** اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ جو قبرستان ملک میں آگیا اس میں تصرف کرنا جائز ہے اور پرانی قبریں اکھاڑ دی جاویں بشرطیکہ محترمہ نہ ہوں۔ اس حدیث اور اس کی شرح نے مخالف کی پیش کردہ حدیث علی رضی اللہ عنہ کی تفسیر کر دی۔ کہ مشرک کی قبریں گرائی جاویں۔ دوسرے اس لئے کہ اس میں قبر کے ساتھ فوٹو کا کیوں ذکر ہے مسلمان کی قبر پر فوٹو کہاں ہوتا ہے؟ معلوم ہوا کہ کفار کی قبریں ہی مراد ہیں کیونکہ ان کی قبروں پر میت کا فوٹو بھی ہوتا ہے۔ تیسرے اس لئے کہ فرماتے ہیں کہ ادنیٰ قبر کو زمین کے برابر کر دو۔ اور مسلمان کی قبر کے لئے سنت ہے کہ زمین سے ایک ہاتھ ادنیٰ رہے۔ اس کو بالکل پیوند زمین کرنا خلاف سنت ہے۔ ماننا پڑیگا کہ یہ قبور کفار تھیں ورنہ تعجب ہے کہ سیدنا علی تو ادنیٰ قبریں اکھاڑائیں اور ان کے فرزند محمد ابن حنفیہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قبر پر قبہ بنائیں۔ اگر کسی مسلمان کی قبر ادنیٰ بن بھی گئی۔ تب بھی اس کو نہیں اکھڑ سکتے کیونکہ اس میں مسلمان کی توہین ہے۔ اولاً ادنیٰ نہ بناؤ۔ مگر جب بن جائے تو نہ مٹاؤ۔ قرآن پاک چھوٹا سا سائز چھاپنا منع ہے۔ دیکھو شامی کتاب النکاح ہیئت۔ مگر جب چھپ گیا تو اس کو نہ

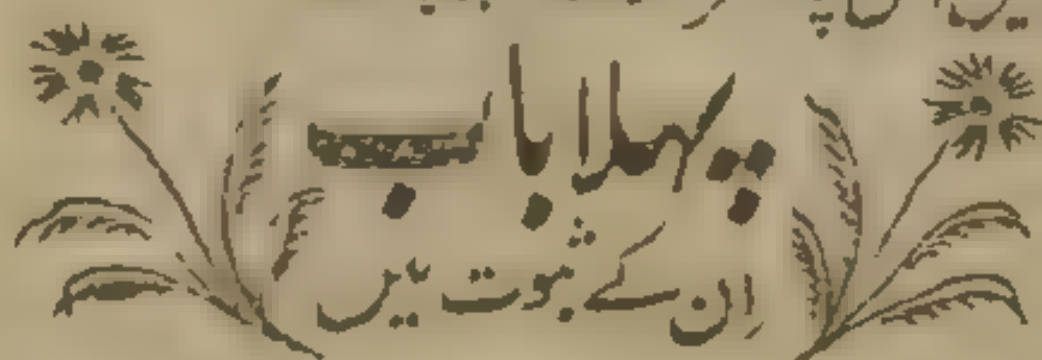




مرد سے ہیں پھر ان کی تعظیم و توقیر کیسی؟ میں نے کہا کہ حضور علیہ السلام سے پہلے کعبہ معظمہ میں تین سو ساٹھ بت تھے اور احادیث میں ہے کہ قریب قیامت ایک شخص کعبہ شریف کو گرا دیگا، آج لاہور میں مسجد شہید گنج سکنوں کا گوردوارہ بن گئی۔ بہت سی مساجد ہیں جو کہ برباد کر دی گئیں۔ تو اگر ہندو کہیں کہ اگر خدا میں طاقت تھی تو اس نے اپنا ٹھکانہ سمارت مانتوں سے کیوں نہ بچا لیا؟ اولیاء اللہ یا ان کی مقابر کی تعظیم ان کی محبوبیت کی وجہ سے کی جاتی ہے نہ کہ محض قدرت سے۔ جیسے کہ مساجد اور کعبہ معظمہ کی تعظیم۔ ابن سعود نے بہت سی مسجدیں بھی گرا دیں جیسے کہ مسجد سیدنا بلال کوہ صفار وغیرہ وغیرہ۔

## بحث مزارات پر پھول ڈالنا چادریں چڑھانا چراغاں کرنا

اس بحث میں تین مسائل ہیں قبروں پر پھول ڈالنا، چادریں چڑھانا، چراغاں کرنا علمائے اہل سنت کا فرمان ہے کہ پھول ڈالنا تو سر مومن کی قبر پر جائز ہے خواہ ولی اللہ ہو یا گنہگار اور چادریں ڈالنا، اولیاء اللہ، صلحاء کی قبر پر جائز غوام مسلمین کی قبر پر ناجائز کیونکہ یہ بے فائدہ ہے۔ قبر پر چراغ جلانا اس میں تفصیل ہے۔ عام مسلمانوں کی قبر پر تو بلا ضرورت ناجائز ہے اور ضرورتاً جائز ہے اور اولیاء اللہ کی قبر پر نہ سب مزار کی عظمت شان کے اظہار کے لئے بھی جائز ہے۔ ضرورت تین ہیں یا تورات میں مذکور کوفن کرنا ہے۔ روشنی کی ضرورت ہے جائز ہے۔ قبر راستہ کے کنارے ہے تو اس پر اس لئے چراغ جلا دینا کہ کسی کو ٹھوکر نہ لگے یا کوئی خبر پا کر فاتحہ پڑھے تو جائز ہے یا کوئی شخص شب میں کسی مسلمان کی قبر پر گیا وہاں کچھ قرآن وغیرہ دیکھ کر پڑھنا چاہتا ہے روشنی کرے جائز ہے۔ اگر ان میں سے کوئی بات بھی نہیں تو چراغ جلانا فضول خرچی اور اسراف ہے لہذا منع ہے مزارات اولیاء اللہ پر اگر ان میں سے کوئی ضرورت بھی نہ ہو تب بھی تعظیم ولی کے لئے جائز ہے خواہ ایک چراغ بجائے یا چند، ان تینوں باتوں کا مخالفین انکار کرتے ہیں۔ اس لئے اس بحث کے دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلے باب میں ان کا ثبوت اور دوسرے باب میں اس پر اعتراضات و جوابات۔



اس سے پہلی بحث میں عرض کر چکے ہیں کہ اولیاء اللہ اور ان کے مزارات شعائر اللہ میں۔ اور





الْحَجَرُ يُدْسِئُهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ هَامِے بعض متاخرین اصحاب نے اس حدیث کی وجہ سے فتویٰ دیا کہ خوشبو اور پھول چڑھانے کی جو عادت سب سے بہتر ہے وہ سنت ہے + ان عبارتوں میں جو مذکور ہے بعض نے فتویٰ دیا اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ بعض علماء اس کو ناجائز بھی کہتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ بعض نے سنت مانا ہے جائز تو سب ہی کہتے ہیں سنت ہونے میں اختلاف ہے + عالمگیری کتاب المکرامات جلد پنجم باب زیارت القبور میں ہے: وَضَعَ الْوَرْدَ وَالرَّاسَ يَا حَبِيبُ تَعْنِي الْقَبْرَ وَحَسَنَ قَبْرٍ پَر پھول اور خوشبو رکھنا اچھا ہے + شامی جلد اول بحث زیارت القبور میں ہے: وَيُؤْخَذُ مِنْ ذَلِكَ وَمِنْ الْحَدِيثِ نَذْبُ وَضْعِ ذَلِكَ لِلْإِتْبَاعِ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ مَا اعْتَدَى فِي زَمَانِنَا مِنْ وَضْعِ الْغُصْنِ الْأَمْرِ وَتَحْوِیْهِ اس سے بھی اور حدیث سے بھی ان چیزوں کے قبروں پر رکھنے کا استحباب معلوم ہوتا ہے اور اسی وجہ سے قبروں پر آس کی شاخیں وغیرہ چڑھانے کو بھی قید کیا جاوے گا جس کا ہمارے زمانہ میں رواج ہے + شامی میں اس جگہ ہے: وَتَعْلِيلُهُ بِالتَّخْفِيفِ عَنْ مَا لَمْ يَبْدَأْ بِیْهِ سَأَى يَخْفَفُ عَنْهَا بِبَرَكَاتِهِ تَسْبِيحًا اِذَا هُوَ كَلَّمَكَ مِنْ رَبِّكَ تَسْبِيحًا لِيَسِّرَ لَكَ الْاَمْرَ فِي الْاَمْرِ غَيْرَ تَوَجُّعٍ حَيَاةً لَمْ يَكُنْ عَذَابُهَا كِلْتَا هَاتَيْنِ اَنْ تَسْبِيحَ كِلْتَا هَاتَيْنِ مِنْ عَذَابِ قَبْرِ هَاتَيْنِ ہوگی کیونکہ ہری شاخ کی تسبیح خشک کی تسبیح سے زیادہ کامل ہے۔ کیونکہ اس میں ایک قسم کی زندگی ہے + اس حدیث اور محدثین و فقہاء کی عبارت دو معلوم ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ ہر مسزین کا رکھنا ہر مسلمان کی قبر پر جائز ہے حضور علیہ السلام نے ان قبروں پر شاخیں رکھیں جن کو عذاب ہو رہا تھا اور دوسرے یہ کہ عذاب قبر کی کمی مسزین کی تسبیح کی برکت سے ہے نہ کہ محض حضور علیہ السلام کی دعا سے۔ اگر محض دعا سے کمی ہوتی۔ تو حدیث میں خشک ہونے کی کیوں قید نہ لگائی؟ لہذا اگر ہم بھی آج پھول وغیرہ رکھیں تو یعنی انشاء اللہ میت کو فائدہ ہوگا۔ بلکہ ہم مسماؤں کی قبروں کو کچا رکھنے میں یہ ہی مصیبت ہے کہ قبر میں اس پر مسزین اس جگہ اور اس کی تسبیح سے عذاب میں کمی ہو + ثابت ہوا کہ پھول وغیرہ ترجیح پر قبر میں ہے + مولوی اشرف علی صاحب نے اصلاح الرسوم میں لکھا کہ پھول وغیرہ فاسقوں۔ ناجوروں کی قبروں پر ڈالنا چاہیے۔ نہ کہ قبور اولیاء پر۔ ان کے مزارات میں عذاب ہے ہی نہیں۔ جس کی پھول وغیرہ سے تخفیف کی جیسے + مگر خیال رہے کہ جو اعمال گنہگار کے لئے دفع مصیبت ہوتے ہیں وہ صد لکھن کے لئے بلندی درجات کا ذریعہ دیتے ہیں دیکھو



مسجد کی طرف چلنا ہمارے گناہ معاف کراتے مگر صالحین کے درجات بڑھاتے ہیں۔ ایسے ہی بعض عاشر  
مجرموں کے گناہوں کو مٹاتی ہیں اور صالحین کے مراتب بڑھاتی ہیں + اس قاعدے سے لازم آتا ہے۔  
کہ صالحین نہ مسجد میں جائیں نہ استغفار پڑھیں کہ وہ گناہوں سے پاک ہیں۔ جناب ان پھولوں کی تسبیح  
سے ان قبروں میں رحمت الہی اور بھی زیادہ ہوگی جیسے وہاں تلاوت قرآن سے :

(۲) اولیاء اللہ کی قبروں پر چادریں ڈالنا جائز ہے۔ کیونکہ اس کی وجہ سے عام زائرین کی نگاہ  
میں صاحب قبر کی عظمت ظاہر ہوتی ہے + شامی جلد ۵ کتاب الکرامیت باب اللبس میں ہے قَالَ  
فِي قَتَادَى الْحَجَّةِ وَتَكْلَا السُّتُورَ عَلَى الْقُبُورِ وَلَكِنْ نَحْنُ نَقُولُ الْآنَ إِذَا قَصِدَ بِدِ التَّعْظِيمِ  
فِي عُمُومِ الْعَامَّةِ حَتَّى لَا يَحْتَقِرَ وَاصِلُ الْقَبْرِ بَلْ جَلَبُ الْخُشُوعِ وَالْأَدَبِ لِلْعَظِيمِ  
وَالزَّعْرَيْنِ فَهُوَ جَائِزٌ لِأَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّاتِ يَعْنِي قَتَادَى حُجَّهٍ فِي بَيْتِ الْقَبْرِ بِرَغْنَاتٍ بِرَدِّ  
مَكْرُوهِ فِي بَيْتِ بَيْتٍ فِي كِتَابِ الْأَجَلِ الْكَرَامِ فِي عَوَامِ كِتَابِ نَظَرِ فِي تَعْظِيمِ مَقْصُودِ هُوَ أَنَّ  
حَقَّارَتِ زَكْرِيَّا بَلْكَ غَانُلُوكُ اس سِے ادب اور خشوع حاصل ہو تو جائز ہے۔ کیونکہ مثل نیت سے میں  
شامی کی اس عبارت نے فیصلہ کر دیا کہ جو جائز کام اولیاء اللہ کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے ہو وہ  
جائز ہے۔ اور چادر کی اصل یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ پاک میں بھی کعبہ معظمہ پر غلاف تھا کہ اس  
کو منع نہ فرمایا۔ صدیوں سے حضور علیہ السلام کے روضہ پاک پر غلاف سبز ریشمی چڑھا ہوا ہے۔ جو کہ  
نہایت قیمتی ہے آج تک کسی نے اس کو منع نہ کیا۔ مقام ابراہیم یعنی وہ پتھر جس پر کھڑے ہو کر حضرت  
خلیل نے کعبہ معظمہ بنایا اس پر بھی غلاف چڑھا ہوا ہے اور عمارت بنی ہوئی ہے۔ اور اللہ کی شان کہ  
نجدی وہابیوں نے بھی ان کو اسی طرح قائم رکھا۔ ان پر غلاف کیوں چڑھائے؟ ان چیزوں کی عظمت  
کے لئے اولیاء کے لئے ان کی قبور پر بھی غلاف وغیرہ ڈالنا مستحب ہے + تفسیر روح البیان پارہ ۱۰  
سورہ توبہ زیر آیت إِنَّمَا يَعْزَّمُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ هُوَ قِبْلَتُ الْقِبْلَاتِ عَلَى قُبُورِ الْعُلَمَاءِ  
وَالْأَوْلِيَاءِ وَالصُّلَحَاءِ وَخَضَعَ السُّتُورَ وَالْعِمَارَاتِ عَلَى قُبُورِهِمْ أَمْرٌ جَائِزٌ إِذَا كَانَ  
الْقَصْدُ بِدِ التَّعْظِيمِ فِي أَعْيُنِ الْعَامَّةِ حَتَّى لَا يَحْتَقِرَ وَاصِلُ الْقَبْرِ هَذَا الْقَبْرِ عَلَيْهِ أَوْلِيَاءُ اور  
صالحین کی قبروں پر عمارت بنانا اور ان پر غلاف اور عمارت کپڑے چڑھانا جائز کام ہیں جبکہ اس سے  
مقصود ہو کہ عوام کی نگاہ میں ان کی عزت ہو اور لوگ ان کو حقیر نہ جانیں :



(۳) عام مسلمانوں کی پر ضرورت اولیاء اللہ کی مزارات پر انھار عظمت کے لئے چراغ روشن کرنا جائز ہے۔ چنانچہ حذیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ مصری جلد دوم صفحہ ۲۶۹ میں ہے اخراج الشموع  
إِلَى الْقُبُورِ بِدُعَاةٍ وَإِتْلَافٍ مَالٍ كَذَا فِي الْبَزَازِيَةِ وَهَذَا أَكْلُهُ إِذَا اخْلَعَ قَائِدَةً وَأَمَّا  
إِذَا كَانَ مَوْضِعُ الْقُبُورِ مَسْجِدًا أَوْ عَلَى طَرَبِ أَوْ كَانَ هُنَاكَ أَحَدٌ جَالِسًا أَوْ كَانَ قَبْرُ وَلِيٍّ  
مِنَ الْأَوْلِيَاءِ أَوْ عَالِمٍ مِنَ الْحَقِيقِينَ تَعْظِيمًا لَهُ وَحَبْلُهُ إِعْلَامًا لِلنَّاسِ أَنََّّهُ رَقِيقٌ لِيَتَبَرَّكَوْا بِهِ  
وَيَدْعُوا اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَكَ فَيَسْتَجَابَ لَهُمْ فَهُوَ أَمْرٌ جَائِزٌ قُبُورٍ بِچراغے جانا بدعت  
اور مال کا غنائ کرنا ہے اسی طرح بزازیہ میں ہے یہ تمام حکم جب ہے جبکہ بے فائدہ ہو لیکن اگر کسی  
قبر کی جگہ مسجد ہو یا کہ قبر راستہ پر ہو یا وہاں کوئی بیٹھا ہو یا کسی دلی یا کسی محقق عالم کی قبر ہو تو ان کی روح  
کی تعظیم کرنے اور لوگوں کو بتانے کے لئے کہ یہ دلی کی قبر ہے تاکہ لوگ اس سے برکت حاصل کر لیں  
اور وہاں اللہ سے دعائیں کر لیں تو چراغ جلانا جائز ہے۔ تفسیر روح البیان پارہ ۱۰ سورۃ توبہ زیر آیت  
يَسْتَأْذِنُ مَسْجِدَ اللَّهِ فِيهِ وَكَذَا إِيْقَادُ الْقَنَادِيلِ وَالشَّمْعِ عِنْدَ قُبُورِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّلَاةِ  
وَالْإِجْلَالِ لِلْأَوْلِيَاءِ فَلَمَقْصِدُ فِيهَا مَقْصِدٌ حَسَنٌ وَنَذْرُ الزَّيْتِ وَالشَّمْعِ لِلْأَوْلِيَاءِ  
يُوقَدُ عِنْدَ قُبُورِهِمْ تَعْظِيمًا لَهُمْ وَمُحَبَّةً فِيهِمْ جَائِزٌ لَا يَنْبَغِي النَّهْيُ عَنْهُ اسی طرح اولیاء  
صالحین کی قبروں کے پاس قندیلیں اور موم بتیاں جلانا ان کی عظمت کے لئے چونکہ اس کا مقصد  
صحیح ہے مذا جائز ہے اور اولیاء کے لئے تیل اور موم بتی نذر ماننا تاکہ ان کی عزت کے انھار کے لئے  
ان کی قبور کے پاس جلانی جاویں جائز ہے۔ اس سے منع نہ کرنا چاہیے۔ علامہ نابلسی علیہ الرحمۃ نے  
اپنے رسالہ کشف النور عن اصحاب القبور میں بھی بالکل یہی مضمون تحریر فرمادیا۔ عقل کا بھی تقاضا  
ہے کہ یہ امور جائز ہوں۔ جیسا کہ ہم گنبد کی بحث میں عرض کر چکے ہیں کہ ان مزارات اولیاء اللہ کی  
رواق سے اسلام کی رونق ہے عالم واعظ لو چاہئے کہ اچھا لباس پہنے عید کے دن سنت ہے کہ ہر ماں  
عمدہ لباس پہنے اور خوشبو وغیرہ لگائے۔ کیوں؟ اس لئے کہ اس سے لوگ ملنا گوارا کریں معلوم ہو۔  
کہ جس کا تعلق عام مسلمانوں سے ہو اس کو اچھی طرح رہنا چاہئے۔ اور مزارات اولیاء تو زیارت گاہ  
خلائق میں ان پر اہتمام وغیرہ کرنا بھی ضروری ہے۔ میں نجدی دہابیوں کی حکومت میں حج کو گیا وہاں  
جا کر دیکھا کہ کعبہ معظمہ کے گرد گول دائرہ کی شکل میں بہت سے برقی قمقمے جلتے تھے اور حطیم شریف



کی دیوار پر بھی روشنی تھی۔ خاص دروازے کعبہ پر شمع کا فوری چار چار جلائی جاتی تھیں۔ جب مدینہ منورہ حاضری نصیب ہوئی تو یہاں روضہ رسول علیہ السلام پر کعبہ معظمہ سے کہیں بڑھ کر روشنی پائی۔ یہاں کے قمقمے وہاں سے تیز اور زیادہ تھے بہت رونق تھی۔ ایک صاحب نے کہا کہ کعبہ بیت اللہ ہے اور حضور علیہ السلام نور اللہ۔ اور ظاہر ہے کہ گھر میں روشنی نور ہی کی ہوتی ہے۔ معلوم ہوا کہ زمانہ ترکی میں اس سے کہیں زیادہ روشنی ہوتی تھی۔ یہ تمام اہتمام کیوں میں؟ لوگوں کی نگاہ میں عظمت پیدا کرنے کے لئے۔ تو مقابر اولیاء پر بھی تو وہاں ہی کی سجتی ہے۔ پھر اگر یہاں روشنی کا اہتمام تو کیا بڑائی ہے؟ آج ہم اپنے گھر میں شادی بیاہ کے موقع پر چراغاں کرتے ہیں یا کہ سجائے چراغ یا اللہین کے گیس جلاتے ہیں جس میں کہ تیل بہت خرچ ہوتا ہے۔ مدارس کے جلسوں میں بیسیوں روپیہ روشنی پر خرچ ہو جاتا ہے۔ ابھی چند سال گزرے کہ مراد آباد میں دیوبندیوں نے جمعیتہ العلماء کا جلسہ کیا۔ جس میں برقی روشنی آنکھوں کو خیرہ کرتی تھی میرے خیال میں تین شب میں کم از کم ڈیڑھ سو روپیہ محض روشنی پر خرچ ہوا ہوگا۔ یہ محض مجمع کو خوش کرنے کے لئے تھا۔ اسی طرح دینی جلسوں میں جھنڈیاں لگائی جاتی ہیں۔ واعظین کے گلوں میں پھولوں کے ہار ڈالے جاتے ہیں۔ نہ یہ اسراف ہے اور نہ حرام۔ یہ مجالس عرس دینی جلسے ہیں ان میں

بھی یہ امور جائز ہیں۔

## دو ستر ابات

اس پر اعتراضات و جوابات میں :-

ان تین مسائل پر مخالفین کے حسب ذیل اعتراضات ہیں جن کو وہ مختلف طرح بیان کرتے ہیں (۱) حضور علیہ السلام نے فرمایا اِنَّ اللہَ لَمْ یَاْمُرْنَا اَنْ نَّکْسِبُوا لِجَارَکَ وَالطَّیْنِ رَبُّنَا عَلَیْہِمْ حَکْمٌ زَیْدٌ اَکْثَرُ مِمَّنْ یُّکْسِبُ (مشکوٰۃ باب التصاویر) اس سے معلوم ہوا کہ قبروں پر چادر یا غلاف ڈالنا حرام ہے کہ وہاں بھی پتھر مٹی ہی ہے۔

جواب۔ اس سے مکانات کی دیواروں پر بلا ضرورت تکلفاً پردے ڈالنا مراد میں اور یہ بھی تقویٰ اور زہد کا بیان ہے یعنی مکانات کی زینت غلاف زہد ہے۔ اسی حدیث میں ہے کہ عائشہ صدیقہ نے دیوار پر غلاف ڈالا تھا اُسے پھاڑ کر یہ فرمایا۔ قبور اولیاء کی چادر کو اس سے کوئی تعلق نہیں کعبہ معظمہ پر قیمتی سیاہ غلاف ہے اور روضہ رسول اللہ علیہ السلام پر سبز اور غلاف کعبہ زمانہ نبوی میں تھا۔ بتاؤ



وہ جائز ہے۔ تو قبور کی چادر بھی جائز ہے +

(۲) قبروں پر پھول یا چادر ڈالنا وہاں روشنی کرنا اسراف اور فضول خرچی ہے لہذا منع ہے۔  
اولیاء کی قبروں پر بہت سے پھول اور چراغ ہوتے ہیں۔ ضرورت پوری کرنے کے لئے ایک پھول یا  
ایک چراغ بھی کافی ہے؟

جواب۔ اسراف کے معنی ہیں بے فائدہ مال خرچ کرنا۔ چونکہ ان پھولوں اور چراغوں اور چادروں  
میں وہ فوائد ہیں جو کہ ہم پہلے باب میں عرض کر چکے ہیں لہذا یہ اسراف نہیں۔ رہا کام چلنے کا عذر۔ اس  
کے متعلق یہ عرض ہے کہ ہم گرتے اس پر واسکٹ اس پر اچکن پہنتے ہیں پھر وہ بھی قیمتی کپڑے کی حالت کہ  
کام تو صرف ایک میں چل سکتا ہے اور معمولی کپڑا کفایت کر سکتا ہے تاویہ اسراف ہوا یا کہ نہیں؟ اسی  
طرح عمارات اور لذیذ خوراک، سواریاں اور دیگر دنیاوی آرائشی سامان کہ ان سب میں خوب وسعت  
کرتے ہیں حالانکہ ان سے کم اور ان سے ادنی چیزوں سے بھی کام چل سکتا تھا لیکن اسراف نہیں جس  
کو شریعت نے حلال کیا وہ مطلقاً ہی حلال ہے قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِنَاسٍ +  
(۳) مشکوٰۃ باب المساجد میں ہے لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَاوِيَاتِ الْقُبُورِ  
وَالْمُتَخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسْجِدَ وَالْمَسْجِدَ یعنی حضور علیہ السلام نے لعنت فرمائی قبروں کی زیارت کرنے  
والیوں پر اور قبور پر مسجدیں بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر + اس سے معلوم ہوا کہ قبور پر چراغ  
جلانا لعنت کا سبب ہے + فتاویٰ عالمگیری میں ہے إخراج الشموع إلى المقابر بدعة لا أصل  
لہ + اسی طرح فتاویٰ بزازیہ میں بھی ہے یعنی قبرستان میں چراغ لے جانا بدعت ہے۔ اس کی کوئی اصل  
نہیں + شامی جلد دوم کتاب الصوم میں ہے أَمَّا لَوْ نَذَرْنَا لَا يَقَادِ قَنْدِيلٌ فَوْقَ ضَرْيَمِ الشَّيْخِ  
أَوْ فِي الْمَنَارَةِ كَمَا تَفْعَلُ النِّسَاءُ مِنْ نَذْرِ الزَّيْتِ لِسَيِّدِي عَبْدِ الْقَادِرِ وَيُوقَدُ فِي  
الْمَنَارَةِ جِهَةَ الشَّرْقِ فَهُوَ بَاطِلٌ لِيَكُنَ الْغَرِيبُ الْقَبْرِ يَمِينًا فِي جِهَةِ جَلَانِ لَعْنَةُ تِلْ  
کی تدریسی جیسے کہ عورتیں حضور غوث پاک کے لئے تیل کی نذرمانتی میں اور اس کو مشرقی مینارہ میں  
جلاتی ہیں یہ سب باطل ہے + قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی نے ارشاد الطالبین میں لکھا کہ  
چراغوں کو دن بدعت است۔ پیغمبر خدا بر شمع افروزاں نزد قبر و مسجد کنندگان لعنت گفتہ چراغوں  
کو نابدعت ہے حضور نبیہ السلام نے قبر کے پاس چراغوں کو نہ کرنے اور مسجد کے لئے والوں پر لعنت فرمائی



شاہ عبدالعزیز صاحب کے فتاویٰ میں صفحہ ۴۱ پر ہے "واما ارتکاب محرمات از روشن کردن چراغ و دیوہ ساختن قبور بدعت شنیعہ اند" لیکن عرسوں میں حرام کام کرنا جیسے کہ چراغاں کرنا ان قبروں کو علامت پہنانا یہ سب بدعت سیئہ میں +

ان عبارات سے صاف معلوم ہوا کہ چراغاں پر مزارات محض حرام ہے۔ رہا یہ کہ حرمین شریفین پر چراغاں ہوتا ہے تو یہ فعل کوئی بھت نہیں کیونکہ یہ خیر القرون کے بعد ایجاد ہوا جس کا اعتبار نہیں۔ مرنی سلطنت نے ایجاد کیا ہے +

جواب۔ یہ اعتراض حقیقت میں چھ اعتراضوں کا مجموعہ ہے۔ اور ان ہی کے بل بوتے پر مخالفین بہت شور مچاتے ہیں۔ جو بات ملاحظہ ہوں۔ ہم اس بحث کے پہلے باب میں عرض کر چکے ہیں کہ کسی قبر پر بے فائدہ چراغ جلانا منع ہے کہ یہ فضول خرچی ہے اور اگر کسی فائدے سے ہو تو جائز ہے۔ فوائد کل چار بیان کئے۔ تین تو امام مومنین کی قبروں کے لئے اور چوتھا یعنی تعلیم روح ذرا مشائخ و علماء کی قبروں کے لئے۔ اس حدیث میں جو قبر پر چراغ جلانے کی مانعت ہے وہ اسی کی ہے جو کہ بہ نادر ہو چنانچہ حاشیہ مشکوٰۃ میں اسی حدیث کے ماتحت ہے وَالنَّبِيُّ عَنْ إِتْخَاذِ الشَّرْحِ لِمَا فِيهِ مِنْ تَضْيِيعِ الْمَالِ قَبْرٍ بِچراغ جلانے سے اس لئے مانعت ہے کہ اس میں مال برباد کرنا ہے۔ اس طرح مرقاۃ شرح مشکوٰۃ وغیرہ نے تصریح فرمائی + حدیقہ نذیریہ شرح طریقہ محمدیہ جلد دوم صفحہ ۱۰۹ میں اسی حدیث کو ذکر کر کے فرماتے ہیں اُمِّي الَّذِينَ يُوقِدُونَ الشَّرْحَ عَلَى الْقُبُورِ عَنَّا سَبْعًا فَإِنَّهُ ان لوگوں پر لعنت فرمائی جو کہ قبروں پر بے فائدہ بحث چراغ جلاتے ہیں + مشکوٰۃ باب النہی عن ان التَّبِيحَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ لَيْلًا فَاسْرَحَ لَهُ بِسَيِّاحٍ حَضَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكُ شَبَّ وَفَن مِيتَ كَ لَ قَبْرِ مِ تَشْرِيفَ لَ كَ لَ تَوَآپَ كَ لَ لَ چَراغ جلا یا گیا + دوم یہ کہ حدیث میں ہے وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسْجِدَ وَالشُّرْحَ حَضَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَنَ اَنَ پَر لعنت فرمائی جو کہ قبروں پر مسجد بنائیں اور چراغ جلائیں + ملا علی قاری اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی و دیگر شارحین اسی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ خود قبر پر مسجد بنانا کہ قبر کی طرف سجدہ ہو یا قبر فرش مسجد میں آجائے یہ منع ہے۔ لیکن اگر قبر کے پاس مسجد ہو برکت کے لئے تو جائز ہے یعنی اس جگہ انہوں نے علی کو اپنے حقیقی معنی پر رکھا جس سے لازم آیا کہ خود تعمیر قبر پر چراغ جلانا منع ہے لیکن اگر قبر کے ارد گرد ہو تو وہ







اب بھی ان پر عمل ہے؟ اب حکام اگر معمولی حالت میں رہیں۔ ان کا رعایا پر رعب نہیں ہو سکتا۔ اگر کفار کے مکانات اور ان کے مندر تو ادنیٰ ہوں مگر اللہ کا گھر مسجد نبوی اور کچی۔ اور معمولی ہو تو اس میں اسلام کی توہین ہے۔ اگر عورتیں مسجد میں جاویں تو صد ہا خطرات ہیں۔ کسی کا خر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ یہ احکام کیوں بدلے؟ اس لئے کہ ان کی عیالیں بدل گئیں۔ اس وقت بغیر ظاہری زیب و زینت کے مسلمانوں کے دلوں میں اولیاء اللہ اور مقابر کی عزت و حرمت تھی۔ لہذا زندگی و موت ہر کام میں سادگی تھی۔ اب دنیا کی آنکھیں ظاہری ٹیپ ٹاپ دیکھتی ہیں لہذا اس کو جائز قرار دیا گیا۔ لہذا پہلے حکم تھا کہ مزارات پر روشنی نہ کرو۔ اب جائز قرار پایا۔ تفسیر روح البیان میں زیر آیت **إِنَّمَا يَعْبُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ** کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس کے مینارہ پر ایسی روشنی کی تھی کہ بارہ میل مربع میں عورتیں اس کی روشنی میں چرخہ کا تھپی تھپیں اور بہت ہی سونے اور چاندی سے اس کو آراستہ کیا تھا۔ عالمگیری کی عبارت غلط نقل کی اصل عبارت یہ ہے **إِخْرَاجُ الشَّمُوعِ إِلَى رَأْسِ الْقَبْرِ فِي اللَّيْلِ** الاوّل بدو عہد شروع راتوں میں قبرستان میں چراغ لے جانا بدعت ہے۔ اس میں دو کلمے قابل غور ہیں ایک تو **إِخْرَاجُ** دوسرے فی اللیالی الاول۔ ان سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اس زمانہ میں لوگ اپنے نئے مودل کی قبروں پر چراغ لے جا کر جلاتے تھے یہ سمجھ کر کہ اس سے مردہ قبر میں نہ گھبرائے گا۔ جیسا کہ آج کل بعض عورتیں چالیس روز تک محلہ میں مردے کی غسل کی جگہ چراغ جلاتی ہیں یہ سمجھتی ہیں کہ روزانہ مردے کی روح آتی ہے ورنہ ہیرا پا کر لوٹ جاتی ہے لہذا روشنی کر دینا حرام ہے کیونکہ تیل کا بلا ضرورت خرچ ہے اور بدعتیہ کی بھی ہے اسی کو یہ منع فرما رہے ہیں۔ عرس کے چراغات نہ تو اس نیت سے ہوتے ہیں اور نہ شروع راتوں میں۔ اگر یہ مطلب نہ ہو تو شروع راتوں کی قید کیوں ہے؟ شامی کی عبارت تو بالکل صاف ہے وہ بھی عرس کے چراغوں کو منع نہیں کر رہے ہیں وہ فرما رہے ہیں کہ چراغ جلانے کی نذر ماننا جس میں کہ اولیاء اللہ سے قرب حاصل کرنا منظور ہو وہ حرام ہے۔ کیونکہ شامی کی یہ عبارت درمختار کی اس عبارت کے ماتحت ہے **وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّذْرَ الَّذِي يَقَعُ لِلْأَمْوَاتِ مِنْ أَكْثَرِ الْعَوَامِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ النَّذْرِ رَاهِبٍ وَالشَّمْعُ وَالزَّيْتُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى صَرَائِحِ الْأَوْلِيَاءِ تَقَرُّ بِأَلَيْهِمْ بِالْإِجْمَاعِ** باطل عبارت چاہئے کہ عوام جو مردوں کی تدفین مانتے ہیں اور ان سے جو پیسہ مانگو یا تیل وغیرہ قبروں پر جلانے کے لئے لیا جاتا ہے اولیاء سے قرب حاصل کرنے کے لئے وہ باطل ہے۔ اور خود شامی کی عبارت میں بھی ہے **لَوْ نَذَرَ الرَّ**



سنت مانی + پھر اسی شامی کی عبارت میں ہے قَوْفَ خَرِيْجِ الشَّيْخِ شَيْخِ كِي قَبْرِ كِي اُوپر چراغ جلانا  
 نہ کہتے ہیں + خالص تعویذ قبر کو منتخب النفات میں ہے ضریح گور یا مناک کے درمیان گور سازند +  
 نہ ہم نہیں عز کر چکے ہیں کہ خود قبر کے تعویذ پر چراغ جلانا منع ہے۔ اسی طرح اگر قبر تو نہ ہو یوں ہی کسی بزرگ  
 کے نام کے چراغ کسی جگہ رکھ کر جلانا جیسے کہ بعض جہلاء بعض درختوں یا بعض طاق میں کسی کے نام کے  
 چراغ جلاتی ہیں یہ بھی حرام ہے اس کو فراموش ہے کہ حضور غوث پاک کے نام کے چراغ کسی مشرقی مینارہ  
 میں جلانا باطل ہے۔ غوث پاک کی قبر شریف تو بغداد میں ہے اور ان کے چراغ جلے شام کے مینارہ میں  
 یہ بھی منع ہے + خلاصہ یہ ہوا کہ شامی نے تین چیزوں کو منع فرمایا۔ چراغ جلانے کی سنت ماننا وہ بھی علی اللہ  
 کی قربت حاصل کرنے کی نیت سے۔ خاص قبر پر چراغ جلانا بغیر قبر کے کسی کے نام کے چراغ جلانا عرس کے  
 چراغوں میں یہ تینوں باتیں نہیں +

مسئلہ بعض جہلاء کسی درخت یا کسی جگہ کی یہ سمجھ کر زیارت کرتے اور وہاں چراغاں کرتے ہیں  
 کہ وہاں فلاں بزرگ کا چلہ ہے یعنی وہاں وہ آیا کرتے ہیں یہ بھی باطل ہے ہاں اگر کسی جگہ کوئی بزرگ  
 کبھی بیٹھے ہوں یا وہاں انہوں نے عبادت کی ہو تو وہاں یہ سمجھ کر عبادت کرنا کہ یہ جگہ متبرک ہے جائز بلکہ  
 سنت ہے + بخاری جلد اول کتاب الصلوٰۃ بحث المساجد میں ایک باب مقرر کیا۔ بَابُ الْمَسْجِدِ الَّتِي عَلَى  
 بَيْتِ الْمَدِيْنَةِ اس میں بیان فرمایا کہ عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ راستہ میں ہر اس جگہ نماز ادا کرتے تھے  
 جہاں کہ حضور علیہ السلام نے کبھی نماز پڑھی تھی حتیٰ کہ بعض جگہ مسجدیں بنادی گئی تھیں مگر وہ غلطی سے کچھ علیحدہ  
 بنائیں تو سیدنا ابن عمر اس مسجد میں نماز نہ پڑھتے تھے بلکہ وہاں ہی پڑھتے تھے جہاں حضور علیہ السلام نے  
 نماز پڑھی تھی فَلَمْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يَصَلِّي فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَتَوَكَّأُ عَنْ يَسَارِهِ يَكِي  
 مختصر برکت حاصل کرنا آج بھی بعض حاجی غار حرایں جہاں حضور علیہ السلام نے چھ ماہ عبادت فرمائی  
 نمازیں پڑھتے ہیں + لہذا خواجہ اجمیری وغیرہ رحمہم اللہ کی عبادت گاہوں میں نمازیں ادا کرنی مان کی  
 زیارت کرنی ان کو متبرک سمجھنا سنت صحابہ سے ثابت ہے +

مسئلہ اولیاء اللہ کے نام کی جو نذر مانی جاتی ہے یہ نذر شرعی نہیں۔ نذر لغوی ہے جس کے معنی  
 نذرناہ ہے کہ میں اپنے استاد سے کہوں کہ یہ آپ کی نذر ہے یہ بالکل جائز ہے۔ اور فقہاء اس کو  
 نذر نامی جو کہ اولیاء کے نام کی نذر شرعی مانی جائے۔ سی لے فرماتے ہیں تَقَرَّبَ بِالْإِيْهِمْ نَذْرٌ شَرْعِيٌّ عِبَادَتِ



ہے وہ غیر اللہ کے لئے ماننا یقیناً کفر ہے۔ کوئی کتاب ہے کہ یا حضور غوث پاک آپ دعا کریں اگر میں مر لیوں  
 اچھا ہو گیا تو میں آپ کے نام کی دیگ پکاؤں گا۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہوتا کہ آپ میرے خدا ہیں۔ اس  
 بیمار کے اچھے ہونے پر میں آپ کی یہ عبادت کروں گا۔ بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں پلاؤ کا صدقہ کروں گا اللہ  
 کے لئے۔ اس پر جو ثواب ملیگا آپ کو بخشوں گا۔ جیسے کوئی شخص کسی طبیب سے کہے کہ اگر بیمار اچھا ہو گیا تو  
 پچاس روپیہ آپ کی نذر کروں گا۔ اس میں کیا گناہ ہے؟ اسی کو شامی نے کتاب الصوم بحث نذر اموات  
 میں اس طرح بیان فرمایا بَانَ تَكُونُ صِغَةً النَّذْرُ لِلَّهِ تَعَالَى لِلتَّقَرُّبِ إِلَيْهِ وَيَكُونُ ذِكْرًا لِلشَّيْخِ  
 مُرَادًا بِهِ فَقَرَأُوا صِغَةَ نَذْرٍ كَاللَّهِ فِي عِبَادَتِهِ كَلَّ لَمْ يُوَافِقْ شَيْخٌ كَلَّ لَمْ يُوَافِقْ شَيْخٌ كَلَّ لَمْ يُوَافِقْ شَيْخٌ  
 مصرف ہوں۔ یہ محض جائز ہے۔ تو یوں سمجھو کہ یہ صدقہ اللہ کے لئے ہے اس کے ثواب کا ہمدرد روح شیخ کے  
 لئے۔ اس صدقہ کا مصرف مزار بزرگ کے خدام فقراء جیسے کہ حضرت مریم کی والدہ نے نذرمانی تھی کہ اپنے  
 پیٹ کا بچہ خدایا تیرے لئے نذر کرتی ہوں جو کہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے وقف ہو گا۔ نذر اللہ کی  
 اور مصرف بیت المقدس اِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا۔ دیکھو غیر اللہ کی قسم کھانا شرعاً منع  
 ہے اور خود قرآن کریم اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر اللہ کی قسمیں کھائیں وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ وَ  
 طُورِ سَيْنِينَ وغیرہ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا اَقْلَمَ دَائِبِهِ اس کے باپ کی قسم وہ کامیاب ہو  
 گیا۔ مطلب یہ ہی ہے کہ شرعی قسم جس پر احکام قسم کفارہ وغیرہ جاری ہو وہ خدا کے سوا کسی کی نہ کھائی  
 جائے۔ مگر لغوی قسم جو محض تاکید کلام کے لئے ہو وہ جائز ہے۔ یہی نذر کا حلال ہے۔ ایک شخص نے نذرمانی  
 تھی کہ میں بیت المقدس میں چراغ کے لئے تیل بھیجوں گا۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اس نذر کو پورا  
 کرو۔ مشکوٰۃ باب النذر میں ہے کہ کسی نے نذرمانی تھی کہ میں بوانہ مقام میں اونٹ ذبح کروں گا۔ تو فرمایا  
 گیا کہ اگر کوئی وہاں بت وغیرہ نہ تھا تو نذر پوری کرو۔ کسی نے نذرمانی تھی کہ بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا  
 تو فرمایا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھ لو۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صدقہ و خیرات کی نذر میں کسی جگہ یا  
 کسی خاص جماعت فقراء کی قید لگا دینا جائز ہے۔ اسی طرح یہ بھی ہے۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب  
 المحظورات الاباحۃ صفحہ ۵ میں ہے اور جو اموات اولیاء اللہ کی نذر ہے تو اس کے اگر یہ معنی ہیں کہ اس  
 کا ثواب اُن کی روح کو پہنچے تو صدقہ ہے درست ہے جو نذر بمعنی تقرب اُن کے نام پر ہے تو حرام ہے۔



مشکوٰۃ باب مناقب عمر میں ہے کہ بعض بیویوں نے نذرمانی تھی کہ اگر حضور علیہ السلام جنگ احد سے بخیریت واپس آئے تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی۔ یہ نذر بھی عرفی تھی نہ کہ شرعی یعنی حضور کی خدمت میں خوشی کا نذرانہ، غرض کہ لفظ نذر کے دو معنی ہیں لغوی اور شرعی۔ لغوی معنی سے نذر بزرگان دین کے لئے جائز ہے بمعنی نذرانہ جیسے طواف کے دو معنی ہیں لغوی بمعنی آس پاس گھومنا اور شرعی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَلَيَطُوقُوا بِالْبَيْتِ الْحَقِيقِ پرانے گھر کا طواف کریں۔ یہاں طواف شرعی معنی میں ہے اور فرماتا ہے يَلُوقُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَبِيبِمْ اِنِ يَہَا طَوَافٌ بمعنی لغوی ہے آنا جانا گھومنا۔

(۴۱) حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب وقاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہا بے شک بزرگ ہستیاں ہیں لیکن یہ حضرات مجتہد نہیں تاکہ کراہت تحریمی و حرمت فقط ان کے قول سے ثابت ہو۔ اس کے لئے مستقل دلیل شرعی کی ضرورت ہے ایک عالم کے قول سے استحباب یا جواز ثابت ہو سکتا ہے۔ مستحب اس کو بھی کہتے ہیں جس کو علماء مستحب جانیں۔ مگر کراہت و حرمت میں خاص دلیل کی ضرورت ہے۔ نیز شاہ عبدالعزیز صاحب وقاضی صاحب تو چراغاں اور مزارات کی چادروں کو حرام فرماتے ہیں مگر شامی چادروں کو اور صاحب تفسیر روح البیان اور صاحب حدیقہ ندیہ چراغاں کو جائز بلکہ مستحب فرماتے ہیں یقیناً ان کا قول زیادہ لائق قبول ہے۔ نیز شاہ عبدالعزیز وقاضی صاحبان علیہما الرحمۃ ورضوان کے قول پر لازم ہے کہ حرمین شریفین خصوصاً روضہ مطہرہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بدعتوں اور حرام کاموں کا مرکز ہے کیونکہ وہاں غلاف بھی چڑھتے ہیں اور چراغاں بھی ہے اور آج تک کسی عالم یا فقیہ نے اس پر انکار نہ کیا۔ تو وہ تمام حضرات بدعتی یا گمراہ ہوئے۔ ان حد صاحبوں کا وہ فتویٰ کس طرح مانا جاوے جس میں یہ سخت قباحت لازم آوے، شاہ رفیع الدین صاحب رسالہ تذویر میں فرماتے ہیں کہ نذریکے اس پر استعمال مینود بمعنی شرعی است چہ عرف است کہ آنچہ پیش بزرگان می برند نذرو نیاز می گویند؟

(۵۱) حرمین شریفین کے علماء کا کسی شے کو اچھا سمجھنا بیشک اس کے استحباب کی دلیل ہے یہ زمین پاک وہ ہے کہ جہاں کبھی بھی شرک نہیں ہو سکتا، حدیث پاک میں ہے کہ شیطان یا یوس ہو چکا کہ اہل عرب اس کی پرستش کریں اور مدینہ پاک کی زمین اسلام کی جائے پناہ اور کفار و مشرکین سے محفوظ رہنے والی ہے، مشکوٰۃ باب حرم المدینہ میں ہے کہ مدینہ پاک جسے لوگوں کو اس طرح نکال پھینکتا ہے جیسے



کہ لوہار کی بھٹی لوہے کے میل کو خواہ فوراً نکالے یا کچھ عرصہ بعد یا کہ بعد موت + جذب القلوب میں شیخ  
حضرت شیخ عبدالحق فرماتے ہیں "مراد نفی و ابعاد اہل شر و فساد است از ساحت عورت این بلدہ طیبہ  
و خاصیت مذکورہ دروے در جمیع ازمان ہویدا است" اس سے مراد یہ ہے کہ مدینہ پاک کی زمین پاک  
تمام شریر و مفسدین کو نکال دیتی ہے اور یہ خاصیت اس میں ہمیشہ باقی ہے۔ لہذا علمائے مدینہ کی عبادات  
کو بے دھڑک و بدعت کہینا سخت غلطی ہے۔ یہ کہنا بھی غلط ہے کہ یہ چراغاں سنت ترکیہ کی ایجاد  
ہے + امام اہل سید نور الدین سمہودی اور جلال الدین سیوطی علیہما الرحمۃ کی وفات ۸۹۱ھ میں ہوئی اور  
امام نور الدین سمہودی نے کتاب غلامۃ الوداع شریف ۸۹۳ھ میں تصنیف فرمائی۔ وہ اس کتاب کے  
چوتھے باب کی سولہویں فصل میں مدینہ پاک کے چراغاں کا ذکر فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں وَلَمَّا مَعَالِيقُ  
الْحَجَرَةِ الشَّرِيفَةِ الَّتِي تَعْلَقُ حَوْلَهَا مِنْ قَنَادِيلِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَنَحْوِهَا فَلَمْ  
أَقِفْ عَلَى ابْتِدَآءِ أَحَدٍ وَبِهَا لَيْكِنْ جُوسُونِ چاندی کی قندیلیں روضہ مطہرہ کے ارد گرد لٹکی ہوئی ہیں  
مجھے خبر نہیں کہ کب سے شروع ہوئیں + اسی مقام پر فرماتے ہیں وَقَدْ أَلَفَ السَّبِيحُ تَأْلِيفًا سَمَاءًا  
تَنْزِلُ السَّكِينَةِ عَلَى قَنَادِيلِ الْمَدِينَةِ وَذَهَبَ فِيهِ إِلَى جَوَازِهَا وَصِحَّةٌ وَقِفْهَا وَعَدَمُ  
جَوَازِ صَرْفِ شَيْءٍ مِنْهَا لِعِمَارَةِ الْمَسْجِدِ امام سبکی نے ایک کتاب لکھی جس کا نام رکھا تنزل السکینہ  
علی قنادیل المدینہ وہ فرماتے ہیں کہ روضہ مطہرہ کی یہ قندیلیں جائز ہیں ان کا وقف درست ہے۔ ان میں  
سے کوئی چیز مسجد پر خرچ نہیں ہو سکتی ۔

الحمد للہ کہ مخالفین کے تمام سوالات کا مکمل جواب ہو گیا ۔

**بحث خاتمہ** پنجاب اور یوپی و کاٹھیاواڑ میں عام رواج ہے کہ رمضان میں ختم قرآن تراویح کی  
شب میں مساجد میں چراغاں کیا جاتا ہے بعض دیوبندی اس کو بھی شرک و حرام کہتے ہیں یہ محض اُن کی بے  
دینی ہے۔ مساجد کی زینت ایمان کی علامت ہے + تفسیر روح البیان میں زیر آیت إِنَّمَا يُجِزُّهُ مَسْجِدُ  
اللَّهِ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ، اسو قندیلیں بیت المقدس میں روشن کرنے کا حکم دیا۔ اور  
مسجد نبوی شریف میں اولاً کھجور کی لکڑیاں وغیرہ جلا کر روشنی کی جاتی تھی۔ پھر تمیم داری کچھ قندیلیں اور  
رستیاں اور تیل لائے۔ اور اُن کو مسجد نبوی شریف کے ستونوں میں لٹکا کر جلایا تو حضور علیہ السلام نے  
فرمایا نَوْرَتِ مَسْجِدِنَا نَوْرُ اللَّهِ عَلَيْكَ تم نے ہماری مسجد کو روشن کر دیا۔ اللہ تعالیٰ تم کو نوافی رکھے



اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چراغاں کیا اور قندیلیں لٹکائیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔  
 تَوَدَّتْ مَسْجِدًا نَاوَدَ اللَّهُ قَبُولَهُ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ۔ اسے عمر تم نے ہمارے مسجد کو روشن کیا اللہ  
 تمہاری قبر کو روشن کرے۔ تفسیر کبیر میں آیت اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ کی تفسیر میں ہے و  
 عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَسْرَجَ فِي مَسْجِدٍ سَرًا جَاءَ تَزْلِيلُ الْمَلٰٓئِكَةِ وَحَمَلَةُ  
 الصَّرَافِ يَسْتَخْضِرُونَ لَهُ مَا دَامَ فِي الْمَسْجِدِ صَوْرًا (یعنی) جو کوئی مسجد میں چراغ جلائے  
 تو جب تک مسجد میں اس کی روشنی رہے فرشتے اور حاملین عرش کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔  
 فتاویٰ رشیدیہ جلد دوم کتاب المحرمات والاباحت صفحہ ۱۱۲ میں یہ مانا ہے کہ عہد فاروقی میں بعض صحابہ بیت  
 المقدس سے وہاں کی روشنی دیکھ کر آئے اور مسجد نبوی میں متعدد چراغ جلائے گئے پھر اماموں رشید بادشاہ  
 نے عام حکم دیا تھا کہ مسجدوں میں بکثرت چراغ جلائے جاویں، غرض کہ مسجد کی روشنی سنتِ انبیاء و سنت  
 صحابہ اور سنت عامۃ المسلمین ہے۔

## بحث ۱۵۔ قبر پر اذان دینے کی تحقیق

مسلمان میت کو قبر میں دفن کر کے اذان دینا اہل سنت کے نزدیک جائز ہے جس کے بہت سے دلائل  
 ہیں۔ مگر وہابی دیوبندی اس کو بدعت، حرام، شرک اور نہ معلوم کیا کیا کہتے ہیں۔ اس لئے اس بحث کے  
 دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلے باب میں اس کی ثبوت دوسرے باب میں اس پر اعتراضات و جواب

### بسم اللہ تعالیٰ و کرمہ

### پہلا باب

### اذان قبر کے ثبوت میں

قبر پر بعد دفن اذان دینا جائز ہے۔ احادیث اور فقہی عبارات سے اس کا ثبوت ہے۔ مشکوٰۃ شریف کتاب  
 الجنائز باب ما یقال عند من حضر الموت میں ہے لَقِّنُوْا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: اپنے مردوں کو  
 سکھاؤ لا الہ الا اللہ دینا و می زندگی ختم ہونے پر انسان کے لئے دو بڑے خطرناک وقت ہیں: ایک تو  
 جان کنی کا۔ دوسرا سوالات قبر بعد دفن کا۔ کہ اگر جان کنی کے وقت خاتمہ بالخیر نصیب نہ ہوا۔ تو عمر بھر کا کرا  
 دھرا سب برباد گیا۔ اور اگر قبر کے امتحان میں ناکامی ہوئی تو آئندہ کی زندگی برباد ہوئی۔ دنیا میں تو اگر  
 ایک سال امتحان میں فیل ہو گئے۔ تو سال آئندہ سے لو۔ مگر وہاں یہ بھی نہیں۔ اس لئے زندوں کو



چاہتے۔ کہ ان دونوں وقتوں میں مرنے والے کی امداد کریں۔ کہ مرتے وقت کلمہ پڑھ کر سنائیں۔ اور بعد دفن اس تک کلمہ کی آواز پہنچائیں۔ کہ اس وقت تو وہ کلمہ پڑھ کر دنیا سے جائے اور اب اس اتقان میں کامیاب ہو۔ لہذا اس حدیث کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ ہے کہ جو مر رہا ہو اس کو کلمہ سکھاؤ دوسرے یہ کہ جو مر چکا ہو اس کو کلمہ سکھاؤ۔ پہلے معنی مجازی ہیں اور دوسرے حقیقی اور بلا ضرورت معنی مجازی لین ٹھیک نہیں۔ لہذا حدیث کا یہی ترجمہ ہوا کہ اپنے مردوں کو کلمہ سکھاؤ اور یہ وقت دفن کے بعد کا ہے۔ چنانچہ شریعتی جلد اول باب الہ دفن بحث تلقین بعد الموت میں ہے اَمَّا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ فَالْحَدِيثُ أَيُّ لَقْنُوا أَمْوَاتَكُمْ مَحْمُولٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَقَدْ رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ أَمَرَ بِالتَّلْقِينِ بَعْدَ الدَّفْنِ فَيَقْرَأُ يَا فُلَانُ ابْنَ فُلَانٍ أَذْكَرَ دِينِكَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَهْلُ سُنَّةٍ كے نزدیک یہ حدیث لقنوا موتکم اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اور حضور علیہ السلام سے روایت ہے۔ کہ آپ نے دفن کے بعد تلقین کرنے کا حکم دیا پس قبر پر کہے کہ اے فنان کے بیٹے فلاں تو اس دین کو یاد کر جس پر تمہارا شہادہ تھا۔ میں اس جگہ ہے وَاِنَّ مَا لَا يُفْقَهُ مِنْ اَتَّقِيْهِ بَعْدَ الدَّفْنِ لَا تَنْتَفِئْ عَنْهُ بَلْ فَيَذَرُ نَفْعُ فُلَانٍ الْمَدِيْنَةَ يَسْتَأْذِنُ بِاَذْنِ كَيْ عَلَى مَا وَدَّعَ سِرِّهِ الْاَنْتَارِ دَفْنِ كے بعد تلقین کرنے سے منع نہیں کہ آپ نے کیونکہ اس میں کوئی نقصان تو ہے نہیں بلکہ اس میں نفع ہے کیونکہ میت ذکر الہی سے انس حاصل کرتی ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔ اس حدیث اور بن عباس سے معلوم ہوا کہ دفن میت کے بعد اس کو کلمہ تلاپہ کی تلقین (سکھانا) مستحب ہے۔ تاکہ مردہ نکیرین کے سوالات میں کامیاب ہو۔ اور اذان میں بھی کلمہ ہے لہذا یہ تلقین میت سے مستحب ہے بلکہ اذان میں پوری تلقین ہے۔ کیونکہ نکیرین میت سے تین سوال کرتے ہیں اول تو یہ کہ تیرا رب کون ہے؟ پھر یہ کہ تیرا دین کیا ہے؟ پھر یہ کہ اس سہری پر جانے والے سبز گنبد والے آقا کو تو کیا کہتا ہے؟ پہلے سوال کا جواب ہوا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ دوسرے کا جواب ہوا اَحْيٰ عَلَى الصَّلٰوةِ یعنی میرا دین وہ ہے جس میں پانچ نمازیں فرض ہیں (سوئے اسلام کے کسی دین میں پانچ نمازیں نہ تھیں) تیسرے کا جواب ہوا اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔ درمختار جلد اول باب الاذان میں ہے کہ دس جگہ اذان کہن سنت ہے جس کو اشعار میں یوں فرمایا ہے

فَرَضَ الصَّلٰوةَ وَفِيْ اَذْنِ الصَّغِيْرِ وَفِيْ وَقْتِ الْحَرَبِ وَالْحَرْبِ الَّذِيْ وَقَعَا

خَلْفَ الْمَسَافِرِ وَالْفَيَّانِ زُظْهَرَتْ ۝ فَلَحِظْتُ لَيْسَتْ مَنْ لِلَّذِي قَدْ شَرَعَا  
 وَزَيْدٌ أَرْبَعٌ ذَوَاهِيَهُ وَدَوْنُ خَلْفٍ ۝ مَسَافِرُ مُنْطَلِقٌ فِي قَفَرٍ وَمَنْ حَصَرَهُمَا  
 نماز پنجگانہ کے لیے سچے کے ہیں۔ آگ لگنے کے وقت جبکہ جنگ واقع ہو مسافر کے پیچھے اور  
 جن کے ظاہر ہونے پر غنیمت دانے پر جو مسافر کہ راستہ بھول جاوے اور مرگی واسطے کے لئے شامی  
 میں اسی کے تحت ہے قَدْ بَشَّرَ الْأَذَانَ بِغَيْرِ اصْدَرَةٍ كَمَا فِي أَذَانِ الْمُؤَلَّدِ وَالْمُؤَمَّمِ وَ  
 الْمُدْرِيَةِ وَالْمُتَعَبِّاتِ وَمَنْ سَأَلَ عَنْهُ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ أَوْ تَهْمِيَّةٍ وَبَعْدَ مَرَدِّهِمْ الْجَحِيثِ وَ  
 يَسْتَأْذِنُ الْخَرَجَ بَوَّاءٌ عِنْدَ الْأَنْزَالِ الْمَكِينَةِ الْقُبُورِ قِيَّاسًا عَلَى أَذَلِّ خُرُوجِهِ لِلْمَسْأَلَةِ  
 لَكِنْ سَادَّةً ابْنُ جَعْفَرٍ فِي شَرْحِهِ الْقُتَابِ وَيَسْتَدْفَعُ لِقَوْلِ الْخِيلَانِ أَيْ تَمُودِ الْبَقَرِ نَمَازَ كَيْ سَوَاءٍ جَنْدِ جَلَدِ  
 اذان دینا سنت ہے سچے کے کا ہیں وغیرہ کے مرگی واسطے کے غنیمت دانے کے کان میں -  
 جس جاوے یا آوے کی غایت خراب ہو جس کے سامنے لشکر دس کے جنگ کے وقت آگ لگ  
 بجاتے کے وقت میت کو قبر میں اتارتے وقت میں سب پیدا ہو سہرے میں کہتے ہوئے لیکن  
 اس اذان کے سنت ہونے کا ابن حجر علیہ الرحمۃ نے زہرا کیا ہے جن کی سرکشی کے وقت وہ ابن حجر  
 کے افکار کے جواب دہرے باب میں دیے جو اسے اذان شام اللہ ۛ

مشکوٰۃ باب تسلسل اذان میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم بذان کی اذان سے رمضان کی  
 سحری ختم نہ کرو۔ وہ لوگوں کو جنگاں کے لئے اذان دیتے ہیں معلوم ہوا کہ زمانہ نبوی میں سحری  
 کے وقت بجائے نوبت یا گونے کے اذان دی جاتی تھی لہذا سوتے کو جگانے کے لئے اذان دینا سنت  
 سے ثابت ہے ۛ

اذان کے ساتھ فائدہ سے ہیں جن کا پتہ احادیث اور فقہاء کے اقوال سے چلتا ہے۔ ہم وہ فائدہ سے  
 عرض کئے دیتے ہیں خود معلوم ہو جائے گا کہ میت کو ان میں سے کون کون سے فائدے حاصل ہوں گے  
 اولاً تو یہ کہ میت کو تلقین جوابات ہے جیسا کہ میں کیا ہے چنانکہ دوسرے اذان کی آواز سے شیطان  
 بھاگتا ہے ۛ مشکوٰۃ باب قافن میں ہے لَا تُؤَدِّي الْمَشْكُوتَةُ إِلَّا بِرِ الشَّيْطَانِ لَهُ ضَرَرٌ أَطْحَقُ  
 لَا يَسْمَعُ الْمُتَذَيِّنُ حِينَ نَمَازَ كِي اَذَانِ بَوَّتِي هِيَ تَوْشِيحَانِ كَوْزَلُهَا تَوَاهَا لَهَا هِيَ يَهَانُ تَبْ كِي اَذَانِ  
 نہیں سنتا اور جس طرح کہ بوقت دست شیطان مرنے والے کو درغلنا ہے تاکہ ایمان چھین لے۔ اسی





موتی لگ کو تکبیر سے سمجھاؤا دیکھو تو تکبیر کو کیونکہ یہ لگ کو سمجھتی ہے اور اذان  
تکبیر تو ہے اللہ اکبر لہذا اگر قبر میت میں لگ کی ہوئی ہو تو امید ہے کہ خدا نے پاک اس کی برکت  
سے بچھا دے۔

پتے یہ کہ اذان ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ کی برکت سے عذاب قبر دور ہوتا ہے اور قبر فراخ  
موتی ہے تنگی قبر سے نجات ملتی ہے۔ امام احمد و طبرانی و بیہقی نے جابر رضی اللہ عنہ سے سعد بن معاذ رضی  
اللہ عنہ سے دفن کا واقعہ نقل کر کے روایت کی مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَكَرَّرَ  
النَّاسُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ قَالَ لَقَدْ تَضَاقَقَ عَلَيَّ هَذَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ قَبْرَكَ شَيْ  
خَرَجَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعْدَ دَفْنِ حُضُورِ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَبِيَّانِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فرمایا پھر اللہ اکبر تصور  
نہ بھی فرمایا اور دیگر حضرات نے بھی۔ لوگوں نے عرض کیا کہ یا حبیب اللہ تسبیح و تکبیر کیوں پڑھی ارشاد  
فرمایا اس صلح بندے پر قبر تنگ ہو گئی تھی اللہ نے قبر کو کشادہ فرمایا اس کی شرح میں علامہ طیبی فرماتے  
ہیں مَا زِلْتُ مُكَبِّرًا وَتَكْبِيرُونَ وَأَسْبَحُ وَتَسْبِخُونَ حَتَّى فَرَّجَهُ اللَّهُ يَمْنِي بِمِمْ وَأُورْتَمَ لَوْ تَسْبِخُ  
تسبیح رہے یہاں تک کہ اللہ نے قبر کو کشادہ فرمادیا۔ ساتویں یہ کہ اذان میں حضور علیہ السلام کا ذکر  
ہے اور صالحین کے ذکر کے وقت نزول رحمت ہوتا ہے۔ امام سفین ابن عینیہ فرماتے ہیں وَتُنَادِيكَ  
الصَّالِحِينَ تَنْزِيلُ الرَّحْمَةِ أَوْ مِيتَ كَوْنِ وَقْتُ رَحْمَتٍ كِي سَخْتِ نَزْلَتْ هِيَ غَرْزُكَ هَامَرِي قَهْمُ ثَرِي سِي  
سینس زبان سے اگر میت کو اتنے بڑے بڑے سات فائدے پہنچ جاویں تو کیا حرج ہے؟

ثابت ہوا کہ قبر پر اذان دینا باعث ثواب ہے۔ شاہی باب منن الوضوء میں ہے اَلَا حُلُّ  
فِي كَلَامِ شَيْءٍ اِلَّا بِأَحَدٍ تَمَامِ حِيْزُوں میں اصل یہ ہے کہ وہ مباح ہیں یعنی جس کو شریعت سطرہ منع نہ  
کرے وہ مباح ہے۔ درجو مباح کام نیت خیر سے کیا جودے وہ مستحب ہے۔ شروع مشکوٰۃ میں ہے  
اِنَّ اَعْمَالِ بِالْاَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ شاہی بحث منن الوضوء میں ہے اِنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْعِلَادَةِ وَالْعِبَادَةِ  
مُوَاسِيَةِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلْاِخْلَاصِ عَادَتِ اور عبادت میں فرق نیت اخلاص سے ہے یعنی جو کام  
بھی نیت سے کیا جادے وہ عبادت ہے۔ درجو کام بغیر اخلاص کے ہو وہ عادت۔ درختار بحث  
منن الوضوء میں ہے وَمُسْتَحَبَّةٌ هُوَ مَا فَعَلَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَثْرَةً وَتَرَكَهُ أُخْرَى  
وَمَا حَبَبَهُ السَّلَامُ مُسْتَحَبٌ وَهَ كَامٍ ہے جس کو حضور علیہ السلام نے کبھی کیا اور کبھی نہ کیا اور وہ





کئے جناب یہ ختم بخاری اور برسی کی فاتحہ پر شب کیوں ہو رہا ہے؟ یہ نوبت ہے اور ہر بدعت  
حرام ہے۔ حرام پر ثواب کیا؟

نوٹ ضروری۔ مدرسہ دیوبند میں مصیبت کے وقت ختم بخاری وہاں کے طلباء سے کر لیا جاتا ہے  
وہاں حاجت طلباء کو شیرینی دیتے ہیں اور روپیہ نفع میں رہا۔ کم از کم پندرہ روپیہ وصول کئے جاتے ہیں  
شاید یہ بدعت اس لئے جائز ہو کہ مدرسہ کو روپیہ کی ضرورت ہے اور یہ حصولِ زر کا ذریعہ۔ لیکن اب قبر  
مومن پر اذان کیوں حرام؟

۲۱ شامی نے باب الاذان میں جہاں اذان کے موقعہ شمار کئے ہیں وہاں اذان قبر کا بھی ذکر فرمایا  
مگر ساتھ ہی فرمایا لَنْ سَرَدَا ابْنُ جَعْفَرٍ فِي شَرْحِ الْعَبَابِ اس اذان کی ابن حجر نے شرح عباب میں تردید  
کر دی ہے معلوم ہوا کہ اذان قبر مردود ہے۔

جواب۔ اولاً تو ابن حجر شافعی مذہب ہیں بہت سے علماء جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں فرماتے  
ہیں کہ اذان قبر سنت ہے اور امام ابن حجر شافعی اس کی تردید کرتے ہیں تو بت دو کہ حنفیوں کو مشدّد جمہور پر عمل  
کرنا ہوتا کہ قول شافعی پر؟ دوم امام حجر نے بھی اذان قبر کو منع نہ کیا بلکہ اس کے سنت ہونے کا ذکر کیا  
یہ سنت نہیں اگر میں کہوں کہ بخاری چھاپنا سنت نہیں بالکل درست ہے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام  
کے زمانہ میں نہ بخاری تھی نہ پر لیس۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ جائز بھی نہیں + شامی نے اس موقع پر  
فرمایا وَقَدْ يَسْتَأْذِنُ اَنْ مَوْقُودٍ پَر اذان سنت ہے۔ آگے فرمایا سَرَدَا اس کی ابن حجر نے تردید کی  
تو کس چیز کی تردید ہوئی؟ سنیت کی + شامی سمجھنے کے لئے عقل و ایمان کی ضرورت ہے۔ تیسرے یہ کہ اگر  
مان بھی لو کہ علامہ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے خود اذان کی تردید کی۔ تو کیا کسی عالم کے تردید کرنے سے کراہت  
یا حرمت ثابت ہو سکتی ہے ہرگز نہیں۔ بلکہ اس کے لئے دلیل شرعی کی ضرورت ہے۔ بلا دلیل شرعی کراہت  
تسز یہی بھی ثابت نہیں ہوتی + شامی بحث مستحب الوضوء میں ہے وَلَا يَكْفُرُ مِنْ تَرْكِ الْمُسْتَحَبِّ بَيِّنَاتُ  
الْكِرَاهَةِ اِذْ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ دَلِيلٍ خَاصٍّ تَرْكُ مَسْتَحَبٍّ مِنْ مَسْتَحَبٍّ بَيِّنَاتُ الْكِرَاهَةِ  
کے لئے دلیل خاص کی ضرورت ہے + شامی جلد اول بحث مکروہات الصلوٰۃ بیان المستحب والسنن  
والندوب میں ہے تَرْكُ الْمُسْتَحَبِّ لَا يَكْفُرُ مِنْهُ اَنْ يَكُونَ مَكْرُوْهًا اِلَّا بِتَحْقِيقٍ خَاصٍّ لَا اِنَّ الْكِرَاهَةَ  
حُكْمٌ شَرْعِيٌّ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ دَلِيلٍ خَاصٍّ مَسْتَحَبٍّ تَرْكُ مَسْتَحَبٍّ بَيِّنَاتُ الْكِرَاهَةِ  
یہ قائم نہیں آتا کہ وہ مکروہ ہو جائے





دفن بھی اس میں شامل ہے۔ پھر لازم ہوگا کہ میت کو قبر میں اتارنا، تختہ دینا، مٹی ڈالنا اور بعد دفن تلقین کرنا جس کو فتاویٰ رشیدیہ میں بھی جائز کہا ہے سب منع ہو۔ بس مٹے کو جنکھل میں رکھ کر فاتحہ پڑھ کر وہاں آنا چاہیے۔ اور زیارت قبر کے وقت بھی ممنوع کام کرنا منع ہیں۔ وہ ہی عبارت بحر الرائق کا مقصود ہے۔  
 ورنہ مردوں کو سلام کرنا یا ان کے قبور پر سبز یا پھول ڈالنا بالاتفاق جائز ہے۔ حضور علیہ السلام سے ثابت ہے۔ اور بحر الرائق میں فرمایا ہے کہ وہاں بجز زیارت اور کھڑے ہو کر دعا کرنے کے کچھ بھی نہ کرے۔ موی اشرف علی صاحب کی حفظ الایمان میں ایک سوال ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کشف قبور کا طریقہ بیان فرماتے ہیں: ”بعد ہفت کرہ طواف کند و در آن تکبیر بخواند و آغاز از راست کند و بعدہ طرف پایاں رخسار کند“ یعنی اس کے بعد کاسات چکر طواف کرے اور اس میں تکبیر کہے اور دامنِ طرف سے شروع کرے اور قبر کے پاؤں کی طرف اپنا رخسار رکھے۔ تو کیا قبر کا طواف اور سجدہ جائز ہے؟ اس کا جواب حفظ الایمان صفحہ ۶ پر دیتے ہیں۔ یہ طواف اصطلاحی نہیں ہے جو کہ تعلیم و تقرب کے لیے کیا جاتا ہے اور جس کی ممانعت نفوس شرعیہ سے ثابت ہے بلکہ طواف بخوی ہے یعنی محض اس کے ارد گرد پیراؤں سے پیدا کرے مناسب روحی کے صاحب قبر کے ساتھ اور لینے فیوض کے۔ اس کی نظیر حضرت جابر کے قعقے میں وارد ہوئی ہے جبکہ ان کے والد مقدس ہو کر وفات پا گئے اور قرض خواتیوں نے حضرت جابر کو تنگ کیا۔ انہوں نے حضور علیہ السلام سے عرض کیا کہ باغ میں تشہیف لکھ کر رحلت کر دیجئے۔ حضور علیہ السلام باغ میں رفتی افروز ہوئے اور چھوہاروں کے انبار لگوار کر دیئے انبار کے گرد تین بار پھیرے طواف حوّل اعظم ہا بیدار آدایہ حضور کا پھرنا کوئی طواف نہ تھا بلکہ اس میں تشہیف لکھنے کے لئے اس کی چاروں طرف پھیر گئے۔ اسی طرح کشف القبور کے عمل میں ہے۔ کہنے اگر اذانِ قبر اس لئے منع ہے کہ قبر پر بجز زیارت و دعا کوئی کام جائز نہیں تو یہ قبر کا طواف اور اس سے فیض لینا کیوں جائز ہے؟ لہذا بحر الرائق کی ظاہری عبارت آپ کے بھی موافق نہیں۔ پُر لطف بات یہ ہے کہ حفظ الایمان کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ قبروں سے فیض ملتا ہے اور فیض لینے کے لئے وہاں جانا اور طواف کرنا، قبر پر رخسار رکھنا جائز ہے۔ مگر تقویت الایمان میں شرک کہا ہے۔ شامی و توشیح وغیرہ کی عبارتوں کا جواب سوالِ قبر کے ماتحت گذر گیا کہ اس میں سنت کا انکار ہے نہ کہ جواز کا۔ توشیح کا فرمانا لیس لشیء اس کے معنی یہ نہیں کہ حرام ہے مراد یہ ہے کہ نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت محض جائز اور مستحب ہے اور اس کو سنت یا واجب سمجھنا محض غلط



ہے۔ جو فقہاء کہ اس کو بدعت فرماتے ہیں وہ بدعت جائزہ یا کہ بدعت مستحبہ فرماتے ہیں نہ کہ بدعت مکروہہ کیونکہ بلا دلیل کراہت ثابت نہیں ہوتی۔ مولوی اسحاق صاحب دیوبند یوں کہ پیشوا ہیں ان کا قول حجت نہیں۔ اور نہ یہ قاعدہ صحیح ہے جو رسمیت سے ثابت نہ ہو وہ مکروہ ہے۔ ورنہ قرآن کے سیما سے اور اعراب اور بخاری بھی مکروہ ہوگی۔ کیونکہ یہ سنت سے ثابت نہیں۔ درخت۔ باب۔ صلاة العیدین مطلب فی تکبیر التشریق میں ہے دُوقُوتُ النَّاسِ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي غَيْرِهَا تَسْلِيمًا بِأَنَّهُ لَا يَقْبَلُ لَيْسَ بِشَيْءٍ اِذَا جَبَّ وَ مُسْتَحَبٌّ فَبَقِيَّةُ الْاَبَاحَةِ قِيلَ يَسْتَحَبُّ + ہدایہ کے حاشیہ میں لیس بشی کے ماتحت فرماتے ہیں اَی لَیْسَ بِشَیْءٍ یَتَعَلَّقُ بِهِ الثَّوَابُ وَهُوَ یُصَدَّقُ عَلَى الْاَبَاحَةِ اِنْ عِبَارَات سے معلوم ہوا کہ لیس بشی مباح کو بھی کہا جاتا ہے۔

(۳) اذان تو نماز کی اطلاع کے لئے ہے۔ دفن کے وقت کوئی نماز ہو رہی ہے کہ جس کی اطلاع دینا منظور ہے۔ چونکہ یہ اذان لغو ہے پس ناجائز ہے۔

جواب۔ یہ خیال غلط ہے کہ اذان فقط نماز کی اطلاع کے لئے ہے۔ ہم پہلے باب میں عرض کر چکے ہیں کہ اذان کتنی جگہ کہنی چاہیے۔ آخر بچہ کے کان میں میں اذان دی جاتی ہے وہاں کوئی نماز کا وقت ہے حضور علیہ السلام کے زمانہ میں رمضان کی شب میں دو اذانیں ہوتی تھیں۔ ایک تو سحری کے لئے بیدار کرنے کو دوسری نماز فجر کے لئے۔ اسی کا ثبوت روایں ہیں کہ بعد نماز فجر مصافحہ کرتے ہیں اور یوں ہی میں رواج ہے کہ بعد نماز عید منفقہ اگلے ملنا کرتے ہیں۔ ایک صاحب نے ہم سے دریافت کیا کہ معانقہ یا مصافحہ اول ملاقات کے وقت چاہیے۔ نماز کے بعد تو لوگ رخصت ہو رہے ہیں۔ پھر اس وقت یہ کیوں ہوتا ہے۔ یہ مصافحہ اور معانقہ بدعت ہے لہذا حرام ہے۔ ہم نے عرض کیا کہ معانقہ حضور علیہ السلام سے ثابت ہے۔ مشکوٰۃ کتاب الادب میں ایک باب ہے اس کا باندھا باب المصافحہ والمعانقہ اور وہاں لکھا کہ حضور علیہ السلام نے زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے معانقہ فرمایا۔ حدیث کی روش بتاتی ہے کہ یہ معانقہ خوشی کا تھا اور عید کا دن بھی خوشی کا دن ہے اس لئے اظہار خوشی میں معانقہ کرتے ہیں۔ نیز در مختار جلد پنجم باب الکراہیۃ باب الاستبراء میں ہے اَی کَمَا یَجُوزُ الْمَصَافَحَةُ وَ لَوْ بَعْدَ الْعَصْرِ وَقَوْلُهُمْ اِنَّهُ یُدْعَا اَی مَبَاحَةً حَسَنَةً کَمَا افَادَةُ النَّوَوِیِّ فِی اَذْکَارِہٖ +

مصافحہ جائز ہے اگر نماز عصر کے بعد ہو اور نفل کا فرمانا کہ مصافحہ بعد نماز عصر بدعت ہے یعنی بدعت مبارکہ حسنہ ہے جیسا کہ نووی نے اپنے اذکار میں فرمایا + اس کے ماتحت شامی میں فرماتے ہیں رَدِّ الْمَصَافَحَةِ مُسْتَحَبَّةٌ عِنْدَ كُلِّ يَقَاءٍ وَأَمَّا مَا عَتَادَهُ النَّاسُ مِنَ الْمَصَافَحَةِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَلَا أَصْلَ لَهُ فِي الشَّرْعِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَذَلِكَ لَا بِأَمْرٍ بِهِ وَتَقْيِيدٍ بِهِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ عَلَى عَادَةٍ كَانَتْ فِي زَمَانِهِ وَإِلَّا فَعَقِبَ الصَّلَاةُ كُلُّهَا كَذَلِكَ هَرَبَاتٍ كَتَبْتُ وَقْتُ مَصَافَحَةٍ لَنَا مُسْتَحَبٌّ هُوَ أَوْ فَرَجُكَ بَعْدَ مَصَافَحَةٍ بِاجْتِرَاحٍ هُوَ اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں لیکن اس میں حرج بھی نہیں اور صبح یا عصر کی قید فقط لوگوں کی عادت کی بنا پر ہے ورنہ ہر نماز کے بعد مصافحہ کا یہ ہی حکم ہے + اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصافحہ بہر حال جائز ہے لیکن اس کی تسلی نہ ہونی یہ سی کہتا رہا کہ مصافحہ معانقہ ملاقات کے وقت چاہئے ہم نے کہا اچھا بتاؤ اول ملاقات کتے کتے ہیں؟ بولنا غائب ہونے کے بعد جب میں توبہ اول ملاقات ہے ہم نے کہا غائب ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک توبہ کہ غائب ہوں اور دوسری یہ کہ وہی طور غائب ہوں نماز کی حالت میں اگرچہ بظاہر مقام مقعد ہی اور ایک جگہ ہی رہتا لیکن احادیث سے سب ایک دوسرے سے غائب تھے کہ نہ کسی سے کد م کر سکیں نہ ایک دوسرے کی مدد بلکہ یہ تمام لوگ دنیا ہی سے غائب ہیں کہ کھانا، پینا، چلنا پھرنا تمام دنیاوی کام حرام ہیں اور الصَّلَاةُ مَحْرُوبَةٌ الْمُؤْمِنُ بِرَبِّهِ نَقْشَةُ نَفْسِهِ دُنْيَا عَمَّا تَعْلُقُ مِنْ قَطْعِهِ وَرَدُّ نَفْسِهِ إِلَى اللَّهِ جَبَّ سَلَمٌ بِحَيْرٍ اب دُنْيَا مِیں آگئے تمام دنیاوی کام حلال ہو گئے یہ وقت غائب ہونے کے بعد ملنے کا ہے نہ مصافحہ سنت سے وہ کہنے لگا کہ یہ تو منطق سے سمجھا دیا اس کو شریعت نے تو ملاقات کا وقت نہیں مانا ہم نے لہذا مانا ہے اس وقت سلام اس کو کرتے ہیں اور کیوں کرتے ہیں؟ ارم کو چاہئے کہ سلام میرے وقت یوں اور ملائکہ کو سلام کرنے کی نیت کرے اور مقتدی نوگ امام کو اور ملائکہ کو اور تنہا نمازی صرف ملائکہ کی نیت کرے اور سلام یا تو ملاقات کے وقت ہوتا ہے یا رخصت کے وقت بتاؤ یہ سلام کیسا آیا یہ لوگ کہیں سے آرہے یا کہ جا رہے ہیں؟ جا تو نہیں رہے ہیں کیونکہ ابھی دعا مانگیں گے وظیفہ پڑھیں گے جن لوگ اشراق پڑھ کر اٹھیں گے معلوم ہوا کہ عالم بالا کی سیر کر کے آرہے ہیں اور سلام کر رہے ہیں لہذا مصافحہ بھی کریں تو کیا حرج ہے؟ کہنے لگا کہ پھر تو ہر نماز کے بعد چاہیے ہم نے کہا کہ ہاں اگر ہر نماز کے بعد کرے تب بھی منع نہیں ہے الحمد للہ کہ اس کی تسکین ہو گئی اسی طرح یہ مسئلہ اذان ہے +





دوسرے یہ کہ بہت سے لوگ جمع ہوں اور ختم قرآن کریں اور کھانے پینے پر ناسخ کر کے حاضر ہیں یہ تقسیم کریں یہ قسم حضور علیہ السلام اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں مروج نہ تھی لیکن اگر کوئی کرے تو حرج نہیں بلکہ زندوں سے مردوں کو فائدہ حاصل ہوتا ہے + زبدۃ النصائح فی مسائل الذبائح میں شاہ عبدالعزیز صاحب اور مولوی عبدالکلیم صاحب سیالکوٹی علیہما الرحمۃ والرضوان کو جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: "ایں طعن مبنی است پر جہل بہ احوال مطعون علیہ زیرا کہ غیر از ذر النض شرعیہ مقررہ را ہیچ کس فرض نمی داند آری تبرک بقبور صالحین داد ایشاں با یصال ثواب تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیعہ بینی امر مستحسن و خوب است با جماع علماء و تعیین روزے اس برائے آن است کہ آن روزہ کہ انتقال ایشاں می باشد از دارالعمل بدار الثواب والا ہر روز کہ این عمل واقع شود موجب نجات و نجات است: یہ طعن بولوں کے حملات سے خبردار نہ ہونے کی وجہ سے ہے کوئی شخص بھی شریعت کے مقرر کردہ فرائض کے سواء کو ذہن میں نہ لےتا۔ ان فصالحین کی قبروں سے برکت لینا اور ایصالِ ثواب اور تلاوت قرآن اور تقسیم شیرینی و معام سے ان کی مدد کرنا اجماع علماء سے اچھا ہے عرس کا دن اس لئے مقرر ہے کہ وہ دن ان کی وفات کو یاد دلاتا ہے۔ ورنہ جس دن بھی یہ کام کیا جاوے اچھا ہے + حضرت شیخ عبدالقدوس گنگاہی مکتوب ۱۸۲ میں مولانا جلال الدین کو لکھتے ہیں: "اس پر اس بر سنت پیراں سباع و صفائی جاری دارند۔" پیروں کا عرس پیروں کے حریق سے فوانی و مصفا کی ہے ساتھ جاری رکھیں + مولوی رشید احمد + و اشرف علی صاحبان کے حاجی امداد اللہ علیہ + اپنے فیصد ہفتہ مشد میں عرس کے جواز پر بہت زور دیتے ہیں خود اپنا ٹکل یوں بیان فرماتے ہیں: "فقیر کا شرب اس امر میں یہ ہے کہ ہر سال اپنے پیر و مرشد کی روح مبارک پر ایصالِ ثواب کرتا ہوں اول قرآن خوانی ہوتی ہے اور گاہ گاہ اگر وقت میں وسعت ہو تو مولود پڑھاتا ہے پھر حاضر کھانا کھلایا جاتا ہے اور اس کا ثواب بخش دیا جاتا ہے + مولوی رشید احمد صاحب بھی اصل عرس کو جائز مانتے ہیں چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البدعات صفحہ ۹۲ میں فرماتے ہیں: "بہت اشیاء ہیں کہ اول مباح یقین پھر کسی وقت منع ہو گئیں مجبوس عرس و مولود بھی ایسا ہی ہے۔ اہل عرب سے معلوم ہوا کہ عرب شریف کے لوگ حضرت سید محمد ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ عرس بہت دھوم دھام سے کرتے ہیں خاص کر علماء مدینہ منورہ حضرت امیر موزہ رضی اللہ عنہ کا عرس کرتے رہے جس کا ذکر قدس امیر پیر پستہ + غرض کہ دنیا بھر کے مسلمان خصوصاً اہل خصوصاً اہل مدینہ عرس پر کایا بند



میں اور جس کو مسلمان اچھا جانیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے۔ عقل بھی چاہتی ہے کہ عرس بزرگان عمدہ چیز ہو  
 اولاً تو اس لئے کہ عرس زیارت قبور اور صدقہ شیرات کا مجموعہ ہے۔ زیارت قبور بھی سنت، صدقہ شیرات سنت  
 تو دو سنتوں کا مجموعہ حرام کیونکر ہو سکتا ہے؟ مشکوٰۃ باب زیارة القبور میں ہے کہ حضور علیہ السلام فرماتے  
 ہیں کہ ہم نے تم کو زیارت قبور سے منع فرمایا تھا اکافر و دروہا اب ضرور زیارت کیا کرو۔ اس سے ہر طرح  
 زیارت قبور کا جواز معلوم ہوا خواہ روزانہ ہو یا سال کے بعد اور خواہ تنہا زیارت کی جاوے یا کہ جمع ہو کر۔  
 اب اپنی طرف سے اس میں قیود لگانا کہ جمع کے ساتھ زیارت کرنا منع ہے۔ سال کے بعد مقرر کر کے زیارت  
 کرنا منع محض لغو ہے معین کر کے ہو یا بغیر معین کے ہر طرح جائز ہے۔ دوم اس لئے کہ عرس کی تاریخ مقرر  
 ہونے سے لوگوں کے جمع ہونے میں آسانی ہوتی ہے اور لوگ جمع ہو کر قرآن خوانی، کلمہ طیبہ، درود پاک وغیرہ  
 پڑھتے ہیں بہت سی برکات جمع ہو جاتی ہیں۔ تیسرے اس لئے کہ ایک پیر کے مریدین اس تاریخ میں اپنے  
 پیر بھائیوں سے بابتکف مل لیتے ہیں جس سے ایک دوسرے کے حالات سے واقفیت ہوتی ہے۔ اور  
 آپس میں محبت بڑھتی ہے۔ چوتھے اس لئے کہ طاسان کو پیر بلا مش کرنے میں آسانی ہے۔ اگر کسی عرس میں  
 پہنچے تو وہاں مختلف جگہ کے بزرگان دین جمع ہوتے ہیں۔ علماء و صوفیاء کا مجمع ہوتا ہے سب کو دیکھ کر جس  
 سے عقیدت ہو اس سے بیعت کر لے + اس خرچ اور زیارت مدینہ منورہ بھی تاریخ مقررہ میں ہی ہوتے ہیں  
 اس میں بھی گزشتہ فوائد ملحوظ ہیں + ہم نے دیوبندی اکابر کی قبریں بھی دیکھی ہیں نہ وہاں رونق، نہ کوئی  
 فاتحہ خواں، نہ ان کو ایصالِ ثواب، نہ کسی کو ان سے اور نہ کسی سے ان کو فیوہن + امور خیر بند کرنے کی  
 یہ برکات ہیں +

## دوسرا باب

مسئلہ عرس پر اعتراضات و جوابات میں

۱) جس کو تم بعد موت ولی سمجھتے ہو اور عرس کرتے ہو تو کہو کیا معلوم کہ یہ ولی ہے۔ کسی کے خاتمہ پر  
 یقین نہیں کیا جاسکتا کہ وہ مسلمان مرایا بے دین ہو کر مرا + پھر کسی مرنے والی کی ولایت کیونکر معلوم ہو سکتی  
 ہے؟ بڑے بڑے صالح کافر ہو کر مرتے ہیں +

جواب۔ زندگی کے ظاہری احکام بعد موت جاری ہوتے ہیں۔ جو زندگی میں مسلمان تھا بعد موت  
 بھی اس کو مسلمان سمجھ کر اس کی نماز جنازہ، کفن و دفن، میراث کی تقسیم وغیرہ کی جوسے گی۔ اور جو زندگی  
 میں کافر تھا بعد موت نہ اس کی نماز جنازہ ہوگی، نہ گور و کفن، نہ تقسیم میراث، شریعت کا حکم ظاہر ہوتا

ہے فقط احتمال معتبر نہیں۔ اسی طرح جو زندگی میں ولی ہو وہ بعد وفات بھی ولی ہے۔ اگر محض احتمال پر احکام جاری ہوں تو کفار کی نماز جنازہ پڑھ لیا کرو۔ شاید مسلمان ہو کر مرا ہو۔ اور مسلمان کو بے جنازہ پڑھے آگ میں جلا دیا کرو کہ شاید کافر ہو کر مرا ہو۔ نیز مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب المشی بالجنائزہ میں ہدایت مسلم و بخاری سے کہ حضور علیہ السلام کے سامنے ایک جنازہ گذرا جس کی لوگوں نے تعریف کی۔ فرمایا وَجَبَتْ واجب ہو گئی۔ دوسرا جنازہ گذرا جس کی لوگوں نے بُرائی کی۔ فرمایا وَجَبَتْ واجب ہو گئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا واجب ہوئے؟ فرمایا پہلے کے لئے جنت اور دوسرے کے لئے دوزخ۔ پھر فرمایا اَنْتُمْ شَهِدَاءُ اللّٰهِ فِي الْاَرْضِ تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ عامۃ المسلمین جس کو ولی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی ولی ہے۔ مسلمانوں کے منہ سے وہ ہی بات نکلتی ہے جو کہ اللہ کے یہاں ہوتی ہے۔ اسی طرح جس چیز کو مسلمان ثواب جانیں، حلال جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی باعثِ ثواب اور حلال ہے کیونکہ مسلمان اللہ کے گواہ ہیں۔ اسی کی حدیث نے تصریح فرمائی مَا رَاَاَ الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ، قرآن فرماتا ہے وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِمَنْ اٰمَنَ وَاسْتَقَامَ وَاسْتَقَامَ تَقْوَاهُ وَاسْتَقَامَ تَقْوَاهُ وَاسْتَقَامَ تَقْوَاهُ النَّاسِ ہم نے تم کو امت عادلہ بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ رہو۔ مسلمان قیامت میں بھی گواہ اور دنیا میں بھی۔ رب نے قرآن کریم کی حقانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کے ثبوت میں حضرت عبداللہ ابن سلام و دیگر بزرگوں کی گواہی پیش فرمائی کہ فرمایا وَاَشْهَدُ شَاهِدًا مِنْ بَنِي اِسْرٰٓئِیْلَ عَلٰی مُشْلٰہ۔ جب صالح مومنین کی گواہی ثبوت ثابت کی جاسکتی ہے ولایت بدرجہ اولی ثابت ہو سکتی ہے۔ اور جب اس گواہی سے سارے قرآن پاک کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ تو کس شرعی مسئلہ کا ثبوت بدرجہ اولی ہوگا؟

نوٹ ضروری۔ یہ سوال کہ مکہ میں حرم شریف کے نجدی امام نے کیا تھا۔ ایک مجمع کے سامنے اس کا نہیں نے یہ ہی جواب دیا تھا جس پر اس نے کہا کہ یہ صحابہ کرام کے لئے تھا کہ وہ جس کے متعلق جو گواہی دیں ویسا ہی ہو جائے۔ کیونکہ وہاں فرمایا ہے اَنْتُمْ ہُمْ اس خطاب میں داخل نہیں۔ کیونکہ اس وقت موجود نہ تھے۔ میں نے کہا اسی مشکوٰۃ میں اسی جگہ ہے وَفِي رَوَاٰیۃٍ الْمُؤْمِنُونَ شَهِدَ اَعْمَالُہِمْ فِي الْاَرْضِ ایک روایت میں ہے کہ مسلمان اللہ کے گواہ ہیں زمین میں۔ اس میں اَنْتُمْ نہیں۔ و نیز قرآن میں سارے احکام خطاب کے صیغہ سے اَقِمْو الصَّلٰوۃَ وَاَتُوا الزَّكٰوۃَ وغیرہ اور ہم قرآن کے



نزول کے وقت نہ تھے لہذا ہم ان تمام احکام سے بری ہیں۔ یہ سب امور صرف صحابہ کرام کے لئے تھے۔ قرآن و حدیث کے خطابات قیامت تک کے مسلمانوں کو شامل ہوتے ہیں۔ الحمد للہ کہ امام صاحب کو اس جواب پر غصہ تو آگیا مگر جواب نہ آیا۔

۲۔ حدیث شریف میں ہے لَا تَتَّخِذُوا قَبْرِیْ عَیْدًا مِیْرَیْ قَبْرِیْ عَیْدًا نہ بناؤ جس سے معلوم ہوا کہ قبر پر لوگوں کا اجتماع کرنا، میلہ لگانا منع ہے۔ کیونکہ عید سے مراد میلاد ہے۔ اور عرس میں اجتماع ہوتا ہے میلہ لگانا ہے لہذا حرام ہے :

جواب۔ یہ کہں سے معلوم ہوا کہ عید سے مراد ہے لوگوں کا جمع ہونا۔ اور حدیث کے معنی ہیں کہ میری قبر پر جمع ہو، نہاتہا کیا کر دے۔ عید کے دن خوشیاں منائی جاتی ہیں۔ مکانات کی زینت و آراستگی ہوتی ہے کھیل کود بھی ہوتے ہیں۔ یہ ہی اسی جگہ مراد ہے یعنی ہماری قبر اور پر حاضر ہو تو باادب آؤ۔ یہاں آکر شور نہ مچاؤ کھیل کود نہ کر دے۔ اگر قبر پر جمع ہونا منع ہے تو آج مدینہ منورہ کی طرف تائفے بھی جاتے ہیں اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا لَا بُدَّ نَمَازِیْ خُجَّانَہُ لَوْکَ جَمْعُہُ لَوْکَ سَلَامُ عَرْضُکَرتے ہیں، حاجی امداد اللہ صاحب فیصلہ ہفت مسئلہ میں بحث عرس میں فرماتے ہیں لَا تَتَّخِذُوا قَبْرِیْ عَیْدًا اس کے صحیح معنی یہ ہیں کہ قبر پر میلہ لگانا اور خوشیاں اور زینت و آراستگی دھوم دھام کا اہتمام یہ ممنوع ہے اور یہ معنی نہیں کہ کسی قبر پر جمع ہونا منع ہے ورنہ مدینہ طیبہ قافلوں کا جانا داسطے زیارت روضہ اقدس کے بھی منع ہوتا وھَذَا بَاطِلٌ پس حق یہ ہے کہ زیارت مقابر افراد ادا اجتماع دونوں طرح جائز ہے یا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تم ہماری قبر پر جلد جلد آیا کر دھل عید کے سال بھر کے بعد ہی نہ آیا کر دے۔

۳۔ عام عرسوں میں عورتوں، مردوں کا اختلاط ہوتا ہے، ناچ رنگ ہوتے ہیں، قوالی گائی جاتی ہے۔ غرض کہ عرس بزرگان صداہ محرمات کا مجموعہ ہے اس لئے یہ حرام ہے :

جواب۔ اس کا اجمالی جواب تو یہ ہے کہ کسی مسنون یا جائز کام میں حرام چیزوں کے مل جانے سے اصل حلال کام حرام نہیں ہو جاتا بلکہ حرام تو حرام رہتا ہے اور حلال حلال۔ شاہی بحث زیارت قبور کتاب الجنائز میں ہے وَلَا تُتْرَکُ لِمَا یَحْصُلُ عِنْدَہَا مِنْ مُنْکَرَاتٍ وَمَفَاسِدٍ کَاخْتِلَاطِ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَغَیْرِہَا لِأَنَّ الْقَرَبَاتِ لَا تُتْرَکُ لِثَلَاثٍ ذَلِکَ بَلْ عَلَی الْإِنْسَانِ فِعْلُہَا وَإِنْ کَانَ الْبِدْعَ قُلْتُ وَیُوَدُّ مَا مَرَّ مِنْ عَدَمِ تَرْکِ إِتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ وَإِنْ کَانَ مَعَہَا نِسَاءٌ نَایَحَاتُ

زیارت قبور اس لئے نہ چھوڑ دے کہ وہاں ناجائز کام ہوتے ہیں جیسے کہ عورت مرد کا غلط کیونکہ ان جیسی ناجائز باتوں سے مستجاب نہیں چھوڑے جاتے بلکہ انسان پر ضروری ہے کہ زیارات قبور کرے اور بدعت کو روکے۔ اس کی تائید وہ گزشتہ مسئلہ کرتا ہے کہ جنازے ساتھ جانا نہ چھوڑے اگرچہ اس کے ساتھ نوترہ کرنے والیاں ہوں، فتح مکہ سے پہلے ثنائیہ کعبہ میں بت تھے اور کہ صفاد مرد پر بھی بت تھے مگر بتوں کی وجہ سے مسلمانوں نے نہ تو طواف چھوڑا اور نہ عمرہ وہاں جب اللہ نے قدرت دی تو بتوں کو مٹا دیا آج بازاروں میں، ریل کے سفروں میں اور دنیاوی جلسوں میں عورتوں مردوں کا اختلاط ہوتا ہے خود حاجیوں کے جہازوں میں بعض وقت طواف میں منیٰ مزدلقہ میں اختلاط مرد و زن ہو جاتا ہے مگر ان کی وجہ سے اصل شئی کو کوئی منع نہیں کرتا، دینی مدارس میں بھی اکثر اوقات بے احتیاطیاں ہو جاتی ہیں مگر ان کی وجہ سے نفس مدرسہ حرام نہیں، اسی طرح عرس ہے کہ عورتوں کا وہاں جانا حرام ہے ناچ رنگ حرام ہیں، لیکن ان کی وجہ سے اصل عرس کیوں حرام ہو بلکہ وہاں جا کر ان جیسی ناجائز رسموں کو روکو، لوگوں کو سمجھاؤ دیکھو جد بن قیس منافق نے عرض کیا تھا کہ مجھے غزوہ تبوک میں شریک نہ فرمائیے کہ روم و شام کی عورتیں خوبصورت ہیں اور میں عورتوں کا شیدا ہوں، مجھے فتنہ میں نہ ڈالئے مگر قرآن کریم نے اس عذر کی تردید یوں فرمائی کہ **اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَاِنْ جَهَنَّمَ لَمْ يَحْطَطْ بِاَلْكُفْرَيْنِ** اس عذر کو رب نے کفر اور ذریعہ جہنم بتایا۔ دیکھو تفسیر کبیر و روح البیان + یہ ہی عذر آج دیوبندی محض روکنے کے لئے کرتے ہیں +

آج بیاہ شادی میں صد ہا حرام رسمیں ہوتی ہیں جن سے مسکن سب بیاہ بھی ہوتے ہیں اور گنہگار بھی لیکن ان رسوم کی وجہ سے کوئی نکاح کو حرام کہہ کر بند نہیں کرتا۔

قوالی جو آج کل عام طور پر مروج ہے جس میں گندے مضامین کے اشعار گائے جاتے ہیں اور فاسق اور مردوں کا جتماع ہوتا ہے اور محض آواز پر رقص ہوتا ہے یہ واقعی حرام ہے لیکن اگر کسی جگہ تمام شرائط سے قوالی ہو گئے تو لے اور سننے والے بن ہوں تو اس کو حرام نہیں کہہ سکتے بڑے بڑے صوفیائے کرام نے خاص قوالی کو اہل کئے سے جائز فرمایا اور نا اہل کو حرام۔ اس کی اصل وہ حدیث ہے جو مشکوٰۃ کتاب المناقب باب مناقب عمر میں ہے کہ حضور علیہ السلام کے سامنے ایک دہشتی وفد سجا رہی تھی۔ صدیق اکبر آئے تو وہ سجتی رہی عثمان غنی آئے سجتی رہی مگر جب فاروق اعظم آئے





میراگ کا سنا جاتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس فساد نہ ہو در مضمون راگ کا خلاف شرع نہ ہو اور موافق موسیقی کے ہونا کچھ حرج نہیں۔ خاصہ کہ یہ جو کہ قوالی اہل کے لئے شرائط کے ساتھ جائز ہے اور جو شرائط و زیائد اہل کے لئے حرام ہے۔ قوالی میں شرائط طوطہ شای نے اسی کتاب الکراہیہ میں چھ بیان فرمائی ہیں۔ پچیس میں کوئی امر واجبہ یا نہی کا ذکر نہ ہو۔ اور ساری جماعت اہل کی ہو۔ بس میں کوئی ناپسندیدہ قوالی کی نیت خالص ہو۔ آخرت میں نہ ہو۔ اور کچھ نہ ہو۔ اور لذت یا سبکدوشی سے نہ جمع ہوں۔ بیشک یہ دین و جہنم میں کھڑے نہ ہیں۔ اس لئے کہ شرع نہ ہوں۔ اور قوالی کا اہل وہ ہے کہ اس کو بد کی حالت میں اگر کوئی تھوڑا سا دوسرا دوسرا صوفیاء فرماتے ہیں کہ اہل وہ ہے کہ اگر سات روز تک اس کو کھانا نہ دیا جائے۔ اور دوسرے دوسرے صوفیاء فرماتے ہیں کہ اگر دوسری طرف گانا۔ تو کھانا چھوڑ کر گانا اختیار کرے۔ جو اسی اس غلط فہمی کا سبب بنتا ہے۔ اس لئے کہ عام قوالیاں سماں ہیں۔ یا عام لوگ قوالی میں جگہ ہم نے بہت سے مخالفین کو ملے۔ اور دوسری بات عنہم کو محض قوالی کی بنا پر قائم دیتے ہیں۔ اور قوالی کو مثل زن کے حرام کہتے ہیں۔ اس سے عین کرنا پڑا کہ خود تو قوالی نہ سُنو مگر وہ ادلیا اللہ جن سے سماع ثابت ہے ان کو بُرا نہ ہو۔ قوالی ایک عورت کی دوا ہے جن کو درد ہو وہ پیئے جس کو نہ ہو وہ بچے۔ حضرت مجدد الدین شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ایک دوست کو انکار می کنم میں نے لوگوں کو کہتے ہوئے خود سُن کر حدیث میں چونکہ کائنات میں ایسی باتیں ہیں جن کے مقابلہ خواجہ ابھری دام غزالی کے قول کا اعتبار نہیں۔ یہ سب باتیں حق ہیں۔ ان کلمات سے دیکھ پہنچا مختصر یہ مسئلہ لکھ دیا۔

۱۰۔ اگر یہ قاعدہ صحیح ہے تو حلال حرام نہیں بن جاتا، تو تعزیرہ داری  
بنت پرستوں کے لیے نہیں ملتا، ہذا قید وغیرہ سب جائز ہوئے کہ ان میں کوئی نہ کوئی کام جائز بھی ہو  
ہی ہے۔ وہاں بھی یہی کہو کہ یہ مجمع امر نہیں بلکہ ان میں جو بڑے کام ہیں وہ حرام ہیں جو جائز ہیں وہ حلال نیز  
فقہاء فرماتے ہیں کہ جس دیمہ میں نارنگ رنگ دسترخوان پر ہو وہاں جانا منع ہے حالانکہ قبول دعوت سنت  
مکرمہ ہے کہ ملنے سے حرام ہو گئی۔ یہی طرح عرس بھی ہے، مخالفین کا یہ اتہائی اعتراض ہے۔

جوانب . ایک ڈبے حرم ہا فعل حلال میں شامل ہونا . یکسبے داخل ہونا . جہاں کہ فعل حرم میں  
کا مبتدئ بن جائے کہ اس کے بغیر وہ کام ہوتا ہی نہ ہو . اگر ہونا ہو تو اس کا یہ نام نہ ہو . اس صورت میں  
کام حلال کو بھی حرام کہہ دیا . اور اگر فعل حرم اس طرح جز ہو کر داخل نہ ہو گیا ہو بلکہ کبھی اس میں ہوتا ہو اور









سَبِيلِ اللَّهِ جو شخص تلاشِ علم میں نکلا وہ اللہ کی راہ میں ہے + حدیث میں ہے اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ كَانَ  
بِالْحَتِّینِ علم طلب کرو اگرچہ چین میں ہو + کریا میں ہے

طلب کردن علم شد بر تو مسترض + دگر واجب است از پیش قطع ارض  
علم کا طلب کرنا تجھ پر فرض ہے اس کے لئے سفر بھی ضروری ہے + طلب علم کے لئے مقرر تہیت  
ہوا۔ گلستان میں ہے

برواند بہ سال تفرج کن + پیش ازاں روز گز جہاں بڑی

جہاں دنیا کی سیر کرو مرنے سے پہلے + سفر کے لئے سفر ثابت ہوا + قرآن مجید میں ہے قُلْ سِيرُوا  
فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ کفار سے فرما دو کہ زمین میں سیر کرو اور دیکھو  
کہ کفار کا کیا انجام ہوا + جن ملکوں پر عذاب الہی آیا ان کو دیکھ کر عبرت پکڑنے کے لئے سفر ثابت ہوا +  
جب اس قدر سفر ثابت ہوئے تو مزارات ادلیا کی زیارت کے لئے سفر کرنا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا  
یہ حضرات طبیب روحانی میں اور ان کے فیوض مختلف ان کے مزارات پر پہنچے سے شان الہی نظر آتی  
ہے کہ اللہ والے بعد و ذات بھی دنیا پر راجح کرتے ہیں ان سے ذوق عبادت پیدا ہوتا ہے ان کے مزارات  
پر عاجلہ قبول ہوتی ہے + شامی جلد اول بحث زیارت قبور میں ہے وَهَلْ تُنْذِرُ الرَّحْمَةَ لِبَرِّ الْكَمَا  
اعْتَبَدَ مِنَ الرَّحْمَةِ إِلَى زِيَارَةِ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ وَزِيَارَةِ السَّيِّدِ الْبَدِ وَحَدَّثَنَا عَنْ  
بِهِ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ بَعْضُ الْأَئِمَّةِ الشَّافِعِيَّةِ قِيَّاسًا عَلَى مَنْذَرِ اللَّهِ أَنَّهُ بَعْضُ الْأَئِمَّةِ  
الْثَّلَاثِ وَدَدَّكَ الْغَنَاءُ إِلَى بَوَاحِشِ الْغَنَاءِ وَزِيَارَةِ الْقُبُورِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ فِيهَا  
كَأَجَلِ خَلِيلِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأُورِثَ بَدَدِي عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ كِي زِيَارَتِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ فِيهَا  
نَعْنِ الْأَمَّةِ مِنْ سَعَى كِي تَصْرِحَ نَعْنِ دَكِيهِ بَعْضُ شَافِعِي عُلَمَاءُ مَنْعَ كِيَا بَعْضُ مَسْجُودِ كَيْفَ سَفَرِ قِيَّاسِ  
كَيْفَ نَعْنِ كِي غَزَا نَعْنِ اس مَنْعَ كِي تَرِيدَ نَعْنِ فَرَقِ وَاسَحَ فَرَادِيَا + شَامِي میں بھی جگہ ہے وَأَمَّا  
الْأُولِيَاءُ فَإِنَّهُمْ مَتَّفَعُونَ فِي الْقُرْبِ إِلَى اللَّهِ وَنَفَعَ الزَّوْرِينَ بِحَسَبِ مَعَارِفِهِمْ وَأَعَادَ رَحْمَتَهُمْ  
لَكِنِ الْوَلِيَّ وَالْقُرْبَ إِلَى اللَّهِ وَالزَّوْرِينَ كَوْنَهُمْ جَنَحَاتٍ فِي مَخْلَقَاتٍ بَقْدَرِ بَعْضِهِمْ وَبَعْضُهُمْ  
مَقْدَرِ شَامِي میں + بعضیہ بنی اہل عہد کے مناتب میں امام شافعی میں اللہ کے مزارات کی زیارت  
میں زنی لا تہربن بافی حنیفہ را جہاں فی قیامہ و کذا اخری حضرت ابی حنیفہ رحمہ اللہ







موسیٰ و یحییٰ علیہما السلام اس سے منع کرنا تو سخت دشوار ہے اور اولیاء اللہ بھی انبیاء کے حکم میں ہیں پس کیا بعید ہے کہ ان کی طرف سفر کرنے میں بھی کوئی خاص غرض ہو جیسا کہ علماء کی زندگی میں ان کی زیارت کرنا + اسے مشکوٰۃ کتاب الجہاد فی فضائلہ میں ہے لَا تَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا حَاجًا أَوْ مَعْمِرًا أَوْ تَحْتَ نَارٍ أَوْ تَحْتَ نَارٍ بَحْرًا دیا میں سوار نہ ہو مگر حاجی یا غازی یا عمرہ کرنے والا + کہتے ہیں سوائے ان تینوں کے اوروں کو سفر دریا حرام ہے + غرض کہ حدیث کا وہ ہی مطلب ہے جو کہ ہم نے غرض کر دیا۔ ورنہ دنیا کی زندگی مشکل ہو جائے گی +

۲۰۔ اللہ بہر جگہ ہے اس کی رحمت بہر جگہ۔ پھر کس چیز کو ڈھونڈنے کے لئے ادبیاء اللہ کے مزاروں پر سفر کر کے جاتے ہیں دینے والا رب ہے وہ ہر جگہ ہے +

جواب۔ ادیب اللہ رحمت رب کے دروازے ہیں۔ رحمت دروازوں ہی سے ملتی ہے۔ یہاں اپنی پوری لائن سے گذرتی ہے مگر اس کو حاصل کرنے کے لئے اسٹیشن پر جانا ہوتا ہے۔ گزاور جگہ لائن پر کھڑے ہو گئے تو ریل گڈریگ ڈھیر کم کو نہ ملے گی۔ آج دنیا وی مقاصد، نوکری، تجارت، وغیرہ کے لئے سفر کیوں کرتے ہیں۔ خدا مانق ہے ہر جگہ دیئے + طبیب کے پاس بیمار سفر کر کے کیوں آتے ہیں خدا مافی الامراض ہے اور وہ تو بہر جگہ ہے۔ آب و ہوا بدلتے کے لئے پہاڑ اور کشمیر کا سفر کیوں کرتے ہو۔ وہاں کی آب و ہوا اتنا مزہبی کو مفید ہو۔ لیکن ادیب کے مقامات کی آب و ہوا ایمان کو مفید نہ ہو + رب نے موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام سے کہا کیوں بھیجا؟ وہ سب کچھ اُن کو یہاں ہی دے سکتا تھا + قرآن کریم میں ہے هُنَا يَكُونُ ذِكْرُ يَسْمَعُ مَا هُوَ كَرِيمٌ ہوا کہ ذکر یا علیہ السلام نے حضرت مریم کے پاس کھڑے ہو کر بچے کے لئے دعا کی امینی نبی نے رب کے پاس دعا کرنا باعث قبول جانا۔ معلوم ہوا کہ قبور اولیاء کے پاس دعا زیادہ قبول ہوتی ہے + (۳) جس درخت کے نیچے بیعت الرضوان ہوئی تھی، لوگوں نے اس کو زیارت گاہ بنایا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس وجہ سے اس کو کٹوا دیا۔ تو قبور اولیاء کو زیارت گاہ بنانا فعل عمر رضی اللہ عنہ کے خلاف ہے۔

جواب۔ یہ محض غلط ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جس درخت کو ہرگز نہیں کٹوایا کہ وہ اصل درخت قدرتی طور پر لوگوں کی نگاہوں سے غائب ہو گیا تھا اور لوگوں نے اس کے دھوکے میں دوسرے درخت کی زیارت شروع کر دی تھی۔ اس غلطی سے بچنے کے لئے فاروق اعظم نے جس درخت کو کٹوایا۔ اگر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ تبرکات کی زیارت کے منہا ہوتے تو حضور علیہ السلام کے ہاں



مبارک، تہند شریف اور قبر انور سب ہی تو زیارت گاہ بنی ہوئی تھیں ان کو کیوں باقی رہنے دیا۔ مسلم  
جلد دوم کتاب الامارات باب بیان بیعت الرضوان + بخاری جلد دوم باب خروہ الحدیثہ میں ابن  
مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ کان ائی میمنہ بایعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
عند الشجرة قال فانطلقنا فی قایل حاجین فحفظی علیہما ما کانہما بخاری میں یہ درست  
فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فلم نقدّر علیہا ایسے والد بھی تھے میں سے ہیں جنہوں  
نے حضور علیہ السلام سے درخت کے پاس بیعت کی تھی انہوں نے فراموش نہ کیا کہ ہم سال آئندہ حج کے لئے  
گئے تو اس کی جگہ ہم پر محض ہو گئی۔ بخاری میں ہے پس جبکہ ہم سال آئندہ گئے تو اس کو بھول گئے اور  
اس کو پانہ سکے + پھر یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت فاروق اعظم نے اصل درخت کوٹوا دیا۔

## بحث کفنی یا الفی لکھنے کا بیان

اس بحث میں دو مسئلے ہیں اول تو قبر میں شجرہ یا غلاب کعبہ یا عہد نامہ یا دیگر تبرکات کا رکھنا دوم مرد  
کے کفن یا پیشانی پر انگلی یا مٹی یا کسی چیز سے عہد نامہ یا کلمہ طیبہ لکھنا۔ یہ دونوں کام جائز اور احادیث صحیحہ  
اقوال فقہاء سے ثابت ہیں۔ مخالفین ان کے منکر ہیں۔ لہذا اس بحث کے بھی دو باب کئے جاتے ہیں  
پہلے باب میں اس کا ثبوت۔ دوسرے میں اس پر اعتراضات و جوابات۔

### مسئلہ باب اول کفنی یا الفی لکھنے کے ثبوت میں

قبر میں بزرگان دین کے تبرکات اس غلاب کعبہ و شجرہ یا عہد نامہ رکھنا مردہ کی بخشش کا وسیلہ ہے  
قرآن فرماتا ہے وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ۔ یوسف علیہ السلام نے بھائیوں سے فرمایا اذھبوا اقمیصی  
هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ اَبْنِي يَاسَجِدْ اَمِيرًا مِثْلِي قَمِيصٌ لِّیْ جَاكِدًا اَنْ اَجِدَکُمْ مِّنْهُ يَوْمَ ذَا لِدَدُوهُ اَلْهَيْدِ  
ہو جائیں گے۔ معلوم ہوا کہ بزرگوں کا لباس شفاء بخشا ہے۔ کیونکہ یہ ابراہیم علیہ السلام کی قمیص تھی۔ تو  
امید ہے کہ بزرگوں کا نام مردے کی عقل کھول دے اور جوابات یاد آجائیں۔

مشکوٰۃ باب غسل المیت میں، م عظمیہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب ہم زینب بنت رسول  
علیہ السلام کو غسل دے کر فرغ ہوئے تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خبر دی۔ ہم کو حضور علیہ السلام

تہ بند شریف دیا اور فرمایا کہ اس کو تم کفن کے اندر جسم میت سے متصل رکھ دو + اس کے ماتحت  
 اس میں سے حدیث اصل فی التبرک بآثار الصالحین و لباسہم کما یفعلہ بعض  
 منہم کہ ہے کہ بعض اقدیم فی القبر یہ حدیث صالحین کی چیزوں اور ان کے کپڑوں  
 سے میت کو دفن کیا جائے جیسا کہ مشائخ کے بعض مریدین قبر میں مشائخ کے گوتے پنا دیتے ہیں +  
 یہ حدیث کے ساتھ شہادت شریف میں ہے وریں جا استحباب تبرک است لباس صالحین  
 و آثارہن بعد از موت در قبر چنانچہ قبل از موت نیز بچنیں بودہ + اس سے ثابت ہوا کہ صالحین کے  
 لباس اور ان کے تبرکات سے بعد موت قبر میں بھی برکت لینا مستحب ہے جیسا کہ موت سے پہلے تھا  
 یہی شیخ عبید اللہ دہلوی اخبار الاخیار میں اپنے والد ماجد سیف الدین قادری قدس سرہ کے احوال میں  
 فرماتے ہیں "چوں وقت رحلت قریب تر آمد فرمودند کہ بعض ابیات و کلمات کہ مناسب معنی عفو و مغفرت  
 یا شد در کاغذ سے بنولسی و با کفن ہمراہ کنی؟ جب ان کی وفات کا وقت قریب ہوا تو فرمایا کہ بعضی وہ  
 اشعار و رکعات جو کہ عفو و بخشش کے مناسب ہوں کسی کا غدر لکھ کر میرے کفن میں ساتھ رکھ دینا  
 شد عبید اللہ صاحب قدس سرہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: "شجرہ در قبر نادان معمول بزرگان است  
 لیکن اس را دو طریق است اول اینکه بر سینہ مردہ در دین کفن یا بالائے کفن گذارند اس طریق را فقہاء  
 اہل تشیع و طریق دوم اس است کہ جانب سر مردہ اندرون قبر طاقچہ بگذارند و در ان کاغذ شجرہ را  
 بندند + قبر میں شجرہ نمنا بزرگان دین کا معمول ہے لیکن اس کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ مردے کے  
 سینہ پر کفن کے پر یا نیچے رکھیں اس کو فقہاء منع کرتے ہیں دوسرے یہ کہ مردے کے سر کی طرف قبر  
 میں طاقچہ بنا کر شجرہ کا کاغذ اس میں رکھیں + مشکوٰۃ باب غسل المیت میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام عبد اللہ ابن ابی کی قبر پر تشریف لائے جبکہ وہ قبر میں رکھا جا چکا  
 تھا اس کو نکھرایا اس پر اپنا لعاب دس ڈال دیا اور اپنی قمیص مبارک اس کو پہنائی + بخاری جلد اول  
 کتاب الحجۃ باب من اعد الکفن میں ہے کہ ایک دن حضور علیہ السلام تہ بند شریف پہنے ہوئے باہر  
 تشریف لائے کسی نے وہ تہ بند شریف حضور سے مانگ لیا صحابہ کرام نے اس سے کہا کہ حضور علیہ السلام  
 کو اس وقت تہ بند کی ضرورت تھی اور سائل کو رد کرنا عادت کریمہ نہیں تھیں کیوں مانگ لیا + انہوں نے  
 مَا قَالَ مَا سَأَلْتَهُ لَا لِإِسْرَائِيلَ إِنَّمَا سَأَلْتَهُ لِيَكُونَ كَفَنِي قَالَ سَهْلٌ فَكَانَتْ كَفَنَهُ اللَّهُ



کی قسم میں نے پہنے کے لئے نہیں لیا ہے۔ میں نے تو اس لئے لیا ہے کہ یہ میرا کفن ہو۔ اس فراموشی میں  
 کہ وہ ہی اس کا کفن ہوا + ابو نعیم نے معرفۃ الصحابہ میں اور ویلی نے منہ الفردوس میں بسند حسن عبد اللہ  
 بن عباس سے روایت کیا کہ سیدنا علی کی والدہ ماجدہ فاطمہ بنت اسد کو حضور علیہ السلام نے اپنی قمیص فرمایا  
 کفن دیا اور کچھ دیر ان کی قبر میں خود لیٹے۔ پھر ان کو دفن کیا۔ لوگوں نے وجہ دریافت کی تو فرمایا: **لَتَلْبَسَنَّ مِنْ ثِيَابِ الْجَنَّةِ وَاصْطَجَعَتْ مَعَهَا فِي قَبْرِهَا لِأَخْفَفَتْ عَنْهَا حَمَلُهَا**  
 قمیص تو اس لئے پہنائی کہ ان کو جنت کا لباس ملے اور ان کی قبر میں آرام۔ اس لئے فرمایا کہ ان سے سبکی  
 قبر دور ہو + ابن عبد البر نے کتاب الاستیعاب فی معرفۃ الصحابہ میں فرمایا کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ نے بوقت انتقال وصیت فرمائی کہ مجھ کو حضور علیہ السلام نے اپنا ایک کپڑا عنایت فرمایا تھا وہ یہ  
 نے اسی دن کے لئے رکھ چھوڑا ہے۔ اس قمیص پاک کو میرے کفن کے نیچے رکھ دینا **وَأَخْفَفَتْ عَنْهَا حَمَلُهَا**  
**وَالْأَظْفَارُ فَاجْعَلْهُ فِيَّ فَمَيَّ عَلَى عَيْنِي وَمَوَاضِعَ السُّجُودِ مِنِّي** اور ان مبارک بالوں اور ناخنوں  
 کو لو۔ اور ان کو میرے منہ میں اور میری آنکھوں پر اور میرے اعضاء سجدہ پر رکھ دینا۔ **وَأَخْفَفَتْ عَنْهَا حَمَلُهَا**  
 میں حمید ابن عبد الرحمان روایت سے نقل کیا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کچھ شک تھا وصیت  
 فرمائی مجھ کو اس سے خوشبو دینا اور فرمایا کہ یہ حضور علیہ السلام کی خوشبو کا بچا ہوا ہے۔ اس کے بعد اس نے  
 حوالے بھی پیش کئے جاسکتے ہیں۔ اسی پر تسامت کرتا ہوں۔ زیادہ تحقیقات منظور ہو تو بحولہ حق  
 مصنف انی حضرت قدس سرہ کا مطالعہ کریں۔

میت کی پیشانی یا کفن پر عمد نامہ یا کلمہ طیبہ لکھنا۔ اسی طرح عمد نامہ قبر میں رکھنا جو ترمذی سے خواہ تو  
 انگلی سے لکھا جاوے یا کسی اور چیز سے + امام ترمذی حکیم محمد ابن علی نے نوادر الاصول میں روایت کر  
 کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا مَنْ كَتَبَ هَذَا الدُّعَاءَ وَجَعَلَهُ بَيْنَ صَدْرِهِ وَخَاتَمِهِ وَفِي دُفُنِهِ  
**لَمْ يَنْتَلِ عَذَابَ الْقَبْرِ وَلَا يَرَىٰ مُنْكَرًا أَوْ نَكِيرًا** جو شخص اس دعا کو لکھے اور یہ دعا اپنے سینے کے درمیان کسی کاغذ میں لکھ کر رکھے تو اس کو عذاب قبر نہ ہوگا اور نہ منکر نکیر کو دیکھیں۔ **وَفِي دُفُنِهِ**  
 میں اس حدیث کو نقل فرمایا اَنَّ هَذَا الدُّعَاءُ لَهُ أَصْلٌ قَرَأَ النَّبِيُّ ابْنُ عَبَّاسٍ **بِجَوَازِ كِتَابَتِهِ قِيَامًا عَلَى كِتَابَةِ اللَّهِ فِي نَعْمٍ أَوْ كُوفَةٍ** اس دعا کی اصل ہے اور نبی بن عبید  
 نے حکم دیتے تھے اور اس سے لکھنے کے جواز کا فتویٰ دیتے تھے۔ اس تیسرا اس پر کہ مذکورہ دعا دونوں پر لکھنی

جانب ہے۔ وہ دعا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ: لَا  
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيمِ  
 الحرف الحسن میں ترمذی سے نقل کیا کہ صدیق ابرہہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو کوئی عہد نامہ پڑھے  
 تو ذرہ اتے مہر کہ کر قیامت کے لئے رکھ لے گا۔ یہ بندے تیرے اٹھائے بائیں گے تو فرشتہ وہ نوشتہ  
 ساتھ لائے گا کہ عہد نامہ اس میں ہے؟ ان کو وہ عہد نامہ دیا جاویگا۔ ہم ترمذی نے فرمایا کہ دَعْنِ  
 طَاءَ وَمِنْ أَنَّهُ أَمْرٌ بِهَذَا النَّكَلَةِ ذِكْرٌ فِي كَفْنِهِ حضرت طاؤس سے مروی ہے کہ انہوں نے حکم  
 دیا کہ کفن میں یہ کلمات نہ لکھے کہ الحرف الحسن، و غیر نام سردری کتاب الاستحسان میں نے  
 ذکر کیا کہ لَمَامَ الصَّفَارِ لَوْ كَتَبَ عَلَى جَبْهَةِ الْمَيِّتِ أَوْ عَلَى عِمَامَتِهِ أَوْ كَفْنِهِ عَهْدٌ نَامَةٌ يَرْجَى  
 أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى نَمَتَهُ يُجْعَلُهُ آمِنًا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ إِمَامَ صَفَارِ نے فرمایا کہ اگر میت کی  
 پیشانی پر عامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھ دیا تو امید ہے کہ خدا میت کی بخشش فرمادے اور عذاب قبر سے  
 امن دے۔ در مختار جلد اول باب الشہید سے کچھ قبل ہے کَتَبَ عَلَى جَبْهَةِ الْمَيِّتِ أَوْ عِمَامَتِهِ وَ  
 كَفْنِهِ عَهْدٌ نَامَةٌ يَرْجَى أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَيِّتِ کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھ تو امید  
 ہے کہ رب تعالیٰ اس کی مغفرت فرمادے۔ در مختار میں اسی جگہ ایک روایت نقل فرمایا کہ کسی نے وصیت  
 کی کہ میں نے اس کے سینہ یا پیشانی پر لکھ دیا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ لکھ دوں گا۔ چنانچہ یہ یہ  
 کیا کسی نے جواب میں دیکھا کہ تمہارا کیا کہہ دوں؟ اس نے کہا کہ میرے دفتر میں یہ مذاب آئے۔ مگر جب  
 انہوں نے بسم اللہ لکھی ہوئی دیکھی۔ تو کہا کہ تو مذاب الہی سے بچ گیا۔ فتاویٰ ہند میں کتاب الجنایات  
 سے کچھ قبل ہے وَذَكَرَ الْأَمَامُ الصَّفَّارُ لَوْ كَتَبَ عَلَى جَبْهَةِ الْمَيِّتِ أَوْ عَلَى عِمَامَتِهِ أَوْ كَفْنِهِ  
 عَهْدٌ نَامَةٌ يَرْجَى أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَيِّتِ وَيُجْعَلُهُ آمِنًا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ نَصِيرُ  
 هَذَا رَدَّ آيَةً فِي تَجْوِيزِ ذَلِكَ وَقَدْ وَرَى أَنَّ كَانَ مَكْتُوبًا عَلَى اتِّخَاذِ اسْمِ اصْطَبَلِ  
 الْقَائِدِ فِي حَبْسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَدَّتْ كِتَابَتُهَا عَلَى عِمَامَتِهِ يَرْجَى أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى  
 اس کی بخشش کر دے اور اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھے۔ امام نصیر نے فرمایا کہ اس روایت سے  
 معلوم ہوا کہ یہ لکھنا جائز ہے اور مروی ہے کہ زروق اعظمی کے اصطبیل کے گھوڑوں کی زانوں پر یہ  
 تَحَاجِسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سے سداوت و بہت سی روایات فقہہ پیش کی جاسکتی ہیں مگر ان ہی



پر اکتفا کرتا ہوں۔ زیادہ تحقیق کے لئے الحرف الحسن یا فتادی رضویہ شریف کا مطالعہ کرو۔  
 عقل بھی چاہتی ہے کہ یہ عہد نامہ وغیرہ لکھنا یا قبر میں رکھنا جائز ہو چند وجوہ سے۔ اولاً تو یہ کہ  
 جب قبر کے اوپر سبز گھاس دھچھول کی تسبیح سے میت کو فائدہ پہنچ سکتا ہے تو قبر کے اندر جو تسبیح وغیرہ  
 لٹھی ہوئی ہو اس سے فائدہ کیوں نہ پہنچے گا؟ دوم اس لئے کہ قبر کے باہر سے میت کو تلقین کرنے کا  
 حکم ہے کہ اللہ کا نام اس کے کان میں پہنچ جاوے تو اس امتحان میں کامیاب ہو تو وہ ہی اللہ کا نام  
 لکھا ہو، دیکھ کر بھی مردے کو جواب نکیرین یاد آنے کی امید ہے۔ تو یہ بھی ایک قسم کی تلقین ہے اور  
 حدیث لَقِّنُوا مَوْتُكُمْ میں تلقین مطلق ہے ہر صرح درست ہے لکھ کر یا لکھ کر۔ تیسرے اس لئے کہ  
 اللہ والوں کے نام کی برکت سے مصیبت ٹلتی ہے، جلی ہوئی آگ ٹھکتی ہے، گھبراہٹ بڑا دل قرار پاتا ہے  
 رب تعالیٰ فرماتا ہے اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَحْمِلُ الْقُلُوبُ اللّٰہ کے ذکر سے دل چین میں آتے ہیں تفسیر  
 نیشاپوری و روح البیان سورہ کہف زیر آیت مَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيلٌ اور تفسیر صاوی شریف میں اسی  
 آیت کے ماتحت ہے کہ اصحاب کہف کے نام اتنے جگہ کام آتے ہیں۔ گئی چیز تلاش کرنا۔ جنگ کے وقت  
 ہبا کے وقت۔ آگ بجھانے کے لئے ایک کاغذ پر لکھ کر آگ میں ڈال دو۔ بچہ کے رونے کے وقت لکھ  
 کر گوارے میں بچہ کے سر کے نیچے رکھ دیئے جاویں۔ اور ٹھنڈی کے لئے اگر کسی کاغذ پر لکھ کر لکڑی میں لگا  
 کر درمیان کھیت میں کھڑی کر دی جاوے۔ اور سب سے۔ درویش کے لئے۔ حاکم کے پاس جانے کے وقت  
 سیدھی ران پر باندھے۔ جب بچہ پیدا ہونے میں دشواری ہو تو عورت کی باتیں ران پر لکھ کر باندھ  
 مال کی حفاظت کے لئے۔ دریا میں سو رہتے وقت اور قتل سے بچنے کے لئے اَزَا الْحَرْفِ الْحَسَنِ تفسیر  
 خزائن العرفان و جمل)۔ عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف سات ہیں یسلیخا، کشلینا  
 مشلینا، مرنوش، دبرنوش، شاذنوش، مرهوش (روح البیان سورہ کہف آیت مَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا  
 قَلِيلٌ)۔ محدثین کبھی اسناد صحیح نقل کر کے فراہم کرتے ہیں تو قُرْعَتِ هَذِهِ الْاَسْنَادِ عَلٰی مَجْنُوْنٍ لَبُوْهُ  
 مِنْ جَنَّتِهِ گریہ اسناد کسی دیوانہ پر پڑھی جاویں۔ تو اس کو آرام ہو جاوے۔ اسناد میں کیا بے بزرگان  
 دین، راویان حدیث کے نام ہی تو ہیں۔ اصحاب بدر کے نام کے وظیفے پڑھے جاتے ہیں تو زندگی  
 میں ان بزرگوں کے نام فائدہ مند ہوں۔ اور بعد موت بیکار ہوں۔ یہ نہیں ہو سکتا ضرور ان سے فائدہ  
 ہوگا۔ لہذا میت کے لئے کفن وغیرہ پر ضرور عہد نامہ لکھا جاوے۔

## دوسرا باب

### کفنی لکھنے پر اعتراضات و جوابات

اس مسئلہ پر حسب ذیل اعتراضات ہیں :-

- ۱۔ وہابی یہ انا سبق کہ کفنی (الفی) لکھنا بدعت ہے لہذا حرام ہے ۛ
- جواب۔ ہماری گذشتہ تقریر سے معلوم ہو چکا کہ یہ بدعت نہیں۔ اس کی اصل ثابت ہے۔ اور اگر بدعت ہی ہو تو سر بدعت حرام نہیں۔ دیکھو ہماری بدعت کی تحقیق ۛ
- ۲۔ کفنی کو تلقین سمجھنا غلط ہے کیونکہ اگر مردہ ہے پڑھا ہے تو سوالات کے وقت لکھا ہوا کیسے پڑھ سکے؟ جواب۔ بعد موت ہر شخص تحریر پڑھ سکتا ہے جہالت اس عالم میں ہو سکتی ہے وہاں نہیں حدیث پاک میں کتاب ہے کہ اس جنت کی زبان عربی ہے (دیکھو شامی کتاب الکرامۃ) حالانکہ بہت سی جنتی دنیا میں عربی سے ناواقف ہیں۔ اسی طرح ہر مردے سے عربی زبان میں ملائکہ سوال کرتے ہیں اور وہ عربی سمجھ لیتا ہے۔ ب تعالیٰ نے یثاق کے دن عربی ہی میں سب سے عہد و پیمان لیا۔ تو کیا مرنے کے بعد میت کو کسی مدرسہ میں عربی پڑھائی جاتی ہے؟ نہیں بلکہ خود بخود آجاتی ہے۔ قیامت کے دن سب کو نامہ اعمال لکھے ہوئے ہی دیئے جائیں گے اور جاہل و عالم سب ہی پڑھیں گے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرنے کے بعد ہر شخص عربی سمجھتا ہے اور لکھا ہوا پڑھ لیتا ہے لہذا یہ تحریر مرنے کے لئے مفید ہے ۛ
- ۳۔ علامہ شامی نے شامی جداول میں باب التثہد کے کچھ قبل کفن پر لکھنے کو منع فرمایا۔ اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب نے فتاویٰ عزیزیہ میں اس کو منع فرمایا کیونکہ جب میت پھوٹے پھٹے گی تو اس کے پیپ و خون میں یہ تردد خراب ہو گئے۔ اور ان کی بے ادبی ہوگی لہذا یہ ناجائز ہے (مخالفین عام طور پر یہی سوال کرتے ہیں) ۛ

جواب۔ اس کے چند جوابات ہیں اولاً تو یہ کہ دلیل دعویٰ کے مطابق نہیں۔ دعویٰ تو یہ ہے کہ قبر میں کسی قسم کی تحریر رکھنا جائز نہیں مگر اس دلیل سے معلوم ہوا کہ روشناسی یا مٹی سے لکھ کر کفن میں رکھنا منع ہے اور اگر انگلی سے میت کی پیشانی یا سینے پر کچھ لکھ دیا یا کہ عہد نامہ قبر میں طاقچہ میں رکھ دیا تو جائز۔ اس میں حرفوں کی بے ادبی کا اندیشہ نہیں۔ لہذا یہ اعتراض آپ کے لئے کافی نہیں۔ دوم یہ کہ علامہ شامی نے مطلقاً تحریر کو منع نہ فرمایا۔ اسی مقام پر خود فرماتے ہیں نَعَمْ نَقَلَ عَنْ بَعْضِ الْمُحَسِّبِينَ



عَنْ فَوَائِدِ الشَّرْحِ أَنَّ مِمَّا يَكْتَبُ عَلَى جِهَةِ الْمَيِّتِ بِغَيْرِ مَدِّ إِدْبَارِ الْأَصْبَعِ أَمْسَاحُ لَبْسِ  
 اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَعَلَى الصَّدْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَذَلِكَ بَعْدَ  
 الْغُسْلِ قَبْلَ التَّكْفِينِ بعض محققین نے فوائد الشرحی سے نقل کیا کہ میت کی پیشانی پر ان کی سے بغیر  
 روشنائی لکھ دیا جاوے بسم اللہ الرحمن الرحیم در سینے پر لکھ دیا جاوے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور  
 یہ تحریر غسل کے بعد کفن دینے سے پہلے ہو، معلوم ہوا کہ تحریر کو مطلقاً منع نہیں فرمایا۔ تیسرے یہ کہ علامہ  
 شامی نے فتاویٰ بزازیہ سے فتویٰ جواز نقل فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اکابر حنفیہ جواز کے قائل ہیں اور  
 فتاویٰ ابن حجر نے فتویٰ حرمت نقل کیا ابن حجر شافعی ہیں۔ تو کیا احناف کے حکم کے مقابل شوافع کے  
 فتوے پر عمل ہوگا؟ ہرگز نہیں۔ نیز فتویٰ حرمت صرف شیخ ابن حجر کا اپنا قول ہے۔ کسی سے نقل نہیں فرماتے  
 چوتھے یہ کہ میت کے پھولنے پھٹنے کا یقین نہیں۔ بہت سی میتیں نہیں پھولتی پھٹتی۔ تو صرف بے ادبی  
 کے وہم سے مردہ کو فائدہ سے محروم رکھنا کہاں کا انصاف ہے؟ پانچویں یہ کہ ہم نے پہلے باب میں صحابہ  
 کرام کے افعال نقل کئے۔ کہ انہوں نے اپنے کفنوں میں حضور علیہ السلام کے تبرکات رکھنے کی وصیت  
 کی خود حضور علیہ السلام نے اپنا تہ بند شریف اپنی نخت جگر زینب بنت رسول اللہ کے کفن میں رکھوایا  
 حضرت طاؤس نے اپنے کفن پر دعائیہ کلمات لکھنے کی وصیت کی۔ کہیے کیا یہاں خون و پیپ ہیں  
 بھڑنے کا اندیشہ نہ تھا؟ یا کہ یہ چیزیں معظم نہ تھیں۔ چھٹے یہ کہ مسئلہ شرعی یہ ہے کہ متبرک چیزوں کا نجاست  
 میں ڈالنا حرام ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص اچھی نیت سے پاک جگہ دفن کر کے تو صرف احتمال تنوٹ سے  
 وہ ناجائز نہ ہوگا۔ اس کے بہت سے دلائل ہیں۔ آپ زرم نہایت متبرک پانی ہے۔ اس سے استنجا  
 کرنا حرام ہے مگر اس کا پینا جائز۔ آیات قرآنیہ لکھ کر دھو کر پینا مباح حضور اقدس صلی اللہ علیہ و  
 سلم کا پس خوردہ مبارک کھانا پینا حلال۔ حالانکہ یہ پیٹ میں ہنچ کر مشانہ میں جاتے ہیں اور وہاں سے  
 پیشاب بن کر خارج ہونگے۔ پہلے باب میں ہم نقل کر چکے۔ کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اصطبیل کے  
 گھوڑوں کی رانوں پر لکھا تھا حَبَسَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حالانکہ وہاں لکھنے میں پیشاب کی چھینٹیں پڑنے  
 کا احتمال قوی ہے۔ گھوڑے نجس زمین پر بھی لڑتے ہیں۔ مگر اس کا اعتبار نہ ہوا۔ اسی دلیل سے امام فقیر  
 اور امام صفار جو کہ احناف کے بڑے جلیل القضا امام ہیں اس تحریر کو جائز فرماتے ہیں رہا شیخ ابن حجر رضی اللہ  
 عنہ کا یہ فرمانا کہ فاروق اعظم کے گھوڑوں کی یہ تحریر امتیاز کے لئے تھی۔ لہذا اس کا حکم اور ہو گیا یہ صحیح

نہیں کیونکہ کسی مقصد کے لئے ہر حرف تو وہی ہیں نیت کے فرق سے حروف کا حکم نہیں بدلتا۔ غرض کہ یہ اعتراض محض لغو ہے۔ حدیث اور عمل صحابہ اور ائمہ کے مقابلہ میں کسی غیر مجتہد شافعی المذہب کا محض قیاس معتبر نہیں۔ ہاں کسی امام حنفی کا قول یا کہ صریح حدیث ممانعت کی پیش کر دو۔ اور وہ تو سٹلے گی۔ ساتویں یہ کہ علماء کے قول سے استصحاب یا جواز ثابت ہو سکتا ہے مگر کرامیت کے لئے دلیل خاص کی ضرورت ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں۔ تو ان اقوال میں قول استصحاب قابل قبول ہے نہ کہ قول کرامیت کیونکہ بلا دلیل ہے۔

(۱۲) عہد نامہ یا شجرہ قبر میں رکھنا اسراف ہے کیونکہ وہاں رہ کر کسی کے کام تو آویگا نہیں برباد ہو جائے گا۔ اور اسراف حرام ہے۔

جواب۔ چونکہ اس سے میت کو بہت سے فائدے ہیں اور میت کے کام آتا ہے۔ لہذا بیکار نہیں تو اسراف بھی نہیں۔

(۱۵) حضور علیہ السلام نے عبد اللہ بن ابی منافق کو اس کے مرنے کے بعد اپنی قمیص پہنائی اور اس کے منہ میں اپنا لعاب دہن ڈالا۔ اور اسے کچھ فائدہ نہ ہوا۔ معلوم ہوا کہ کفنی بیکار ہے۔ نیز پتہ لگا کہ حضور کو علم غیب نہیں۔ ورنہ آپ اس کو اپنا لعاب دہن و لباس نہ دیتے۔ نیز معلوم ہوا کہ بنی کے اجزائے بدن دوزخ میں جاسکتے ہیں۔ کیونکہ عبد اللہ بن ابی منافق دوزخی ہے۔ اور اس کے منہ میں حضور کا لعاب۔ لہذا لعاب بھی وہاں ہی پہنچا۔

جواب۔ اس واقعہ سے تو کفنی دینے کا ثبوت ہوا کیونکہ حضور علیہ السلام نے منافق کو اپنی قمیص بطور کفنی ہی پہنائی تھی۔ ہاں یہ معلوم ہوا کہ ایمان کے بغیر یہ تبرکات فائدہ مند نہیں۔ ہم بھی یہ ہی کہتے ہیں کہ مومن میت کو کفنی مفید ہے نہ کہ کافر کو۔ حضور علیہ السلام کو عبد اللہ بن ابی کا منافق مومن معلوم تھا کہ آپ ہی کے بتائے سے ہم نے جانا۔ یہ بھی خبر تھی کہ ایمان کے بغیر تبرکات مفید نہیں۔ کیونکہ یہ عقائد کا مسئلہ ہے جس کا علم نبی کو ضروری ہے جب کسان سبزو قابل پیداوار زمین کو پہچانتا ہے تو بنی ایمان کی زمین یعنی انسانی دلوں کو کیوں نہ جانیں۔ تین وجہ سے آپ نے اسے تبرکات دیئے ایک تو اس کا بیٹا مخلص مومن تھا۔ جس کی دجھولی منقولہ تھی۔ دوسرے اس نے ایک بار حضرت عباس کو اپنی قمیص پہنائی تھی۔ آپ نے چاہا کہ میرے چچا پر اس کا احسان نہ رہ جائے۔ تیسرے اپنے رحمت عالم ہونے



کا اظہار کیا تھا کہ ہم تو ہر ایک پر کرم فرمانے کو تیار ہیں کوئی فیض لے یا نہ لے۔ بادل ہر زمین پر بہتا ہے مگر نالی وغیرہ گندی زمین اس سے فائدہ نہیں لیتی۔ بنی کے اجزائے بدن اسی حالت میں رہ کر دوزخ میں نہیں جاسکتے۔ ملائکہ نے وہ لعاب اس کے منہ میں جذب نہ ہونے دیا۔ بلکہ نکال دیا ہوگا۔ کنگان بن فرح کا دوزخ میں جانا شکل انسانی میں ہے یعنی وہ نصفہ حب کچھ اور بن گیا تب جہنم میں گیا۔ ورنہ حضرت طلحہ نے حضور کے قصہ کا خون پیا تو فرمایا کہ تم پر آتش دوزخ حرام ہے۔

## بحث ۱۹۔ بلند آواز سے ذکر کرنا

پنجاب وغیرہ میں قاعدہ ہے کہ بعد نماز فجر و عشا بلند آواز سے درود شریف پڑھتے ہیں مخالفین اس کو حرام کہتے ہیں۔ اور طرح طرح کے حیلوں سے اس کو روکنا چاہتے ہیں۔ ایک حید یہ ہے کہ ذکر بالجہر بدعت ہے۔ اصول حنفیہ کے خلاف ہے۔ اس سے نمازی لوگ نماز میں بھول جاتے ہیں۔ لہذا یہ نام ہے۔ ذکر بالجہر جائز بلکہ بعض موقعوں پر ضروری ہے۔ لہذا اس بحث کے دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلے باب میں اس کا ثبوت۔ دوسرے میں اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات۔

### پہلا باب ذکر بالجہر کے ثبوت میں

ذکر بالجہر جائز ہے۔ قرآن و حدیث و قول علماء سے ثابت ہے۔ قرآن فرماتا ہے فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِ  
كُمُ آبَاءَكُمُ أَوْ أَمْسَدَ ذِكْرًا اَللّٰهُ کَا اِس طر ح ذکر کر دو جس طرح اپنے باپ دادوں کا ذکر کرتے ہو بلکہ اس سے زیادہ۔ کفار مکہ حج سے فارغ ہو کر جمعوں میں اپنی قومی خوبیاں اور نسب عظیمیں بیان کیا کرتے تھے اُس کو منع فرمایا۔ اور اس کی جگہ ذکر اللہ کے کرنے کا حکم دیا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بالجہر ہی ہوگا۔ اسی لئے تلمیذ بلند آواز سے پڑھنا سنت ہے خاص کر جماعتوں کے ملنے کے وقت۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَ اِذَا قُرِءَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَ اَنْصِتُوْا لِحٰکُمُ تَرْحَمُوْنَ کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو۔ معلوم ہوا کہ بلند آواز سے تلاوت جائز ہے۔ کہ ذکر بالجہر ہی سنا جاسکتا ہے نہ کہ ذکر خفی (تفسیر کبیرہ یہی آیت) مشکوٰۃ باب انذار بعد الصلوٰۃ میں ہے كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَوتِہٖ یَقُوْلُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدًا لَا شَرِیْکَ لَہٗ حضور علیہ السلام جب اپنی

نماز سے فارغ ہوتے تو بلند آواز سے فرماتے تھے لا اِلهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ + مشکوٰۃ میں اسی جگہ ہے  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ اَعْرِضُ اِنْقِضَاءَ صَلَوةِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاتِّكْبِيرِ  
 عَبْدِ اللهِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَيَاْتِي فِيهِ كَيْفَ تَكْبِيرِ كِي آواز سے حضور علیہ السلام کی نماز کا اختتام معلوم کرتے تھے +  
 یہی عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بوجہ صغیر سنی کے بعض جماعت نماز میں حاضر نہ ہوتے تھے فرماتے ہیں  
 کہ نماز کے بعد مسلمان اس قدر بلند آواز سے تکبیر کہتے تھے کہ ہم گھر والے کے لوگ سمجھ جاتے تھے کہ اب نماز  
 ختم ہوئی + ملوث میں اسی حدیث کے تحت ہے اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ لَمْ يَحْضُرِ الْجَمَاعَةَ لِأَنَّهُ كَانَ  
 صَغِيرًا مِّنْ لَّا يَوَاطِبُ عَلَى ذَلِكَ حضرت ابن عباس جتنے تھے اس نے جماعت میں پابندی سے نہ  
 آتے تھے + مسلم جلد اول باب الذکر بعد الصلوة میں ان ہی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
 کہ ان رفع الصوت بانذکر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم یعنی فرائض سے فارغ ہو کر بلند آواز سے ذکر اللہ کرنا حضور علیہ السلام کے زمانہ  
 میں مروج تھا + مشکوٰۃ باب ذکر اللہ عز و جل میں ہے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے فَإِنْ ذَكَرْتُمْ فِيْ نَفْسِيْهِ  
 ذَكَرْتُمْ فِيْ نَفْسِيْ وَإِنْ ذَكَرْتُمْ فِيْ مَلَاِئِكَةٍ ذَكَرْتُمْ فِيْ مَلَاِئِكَةٍ خَيْرٌ مِنْهُمُ جَوْشَعْنَ مَجْجُو كُو اپنے دل  
 میں یاد کرے تو ہم بھی اُس کو اپنے نفس میں یاد کرتے ہیں اور جو مجمع میں سمار ذکر کرے تو ہم بھی اس  
 سے بہتر مجمع میں اُس کا ذکر فرماتے ہیں (یعنی مجمع ملائکہ میں) + جامع صغیر میں ہے عن انس قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اَكْبَرُوا فِي الْجَنَازَةِ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حضرت انس سے  
 مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جنازہ میں لا اِلهَ اِلَّا اللهُ زیادہ سے زیادہ کہو + اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ  
 کے ساتھ کلمہ طیبہ پڑھنا یا کوئی اور ذکر کرنا ہر طرح جائز ہے بلند آواز سے ہو یا خفیہ + رسالہ دلائل  
 الاذکار مطبوعہ دہلی مصنف شیخ محمد تقی مولاوی رشید احمد صاحب کے استاذ حدیث صفحہ ۹۷ میں ہے  
 اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْهَرُ مَعَ اصْحَابِهِ بِأَذْكَارِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّسْبِيحِ  
 بَعْدَ الصَّلَاةِ حضور علیہ السلام نماز کے بعد صحابہ کرام کے ساتھ تسبیح و تہلیل بلند آواز سے پڑھتے تھے  
 تفسیر روح البیان پارہ ۴ زیر آیت رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ  
 الَّذِي كَرَّمْتَ الْقَوْتِ جَائِزٌ بَلْ مُسْتَحَبٌّ إِذَا كَرَّمْتَ عَرِّبًا لِيَغْنِيَنَّ النَّاسَ بِإِظْهَارِ الدِّينِ  
 وَفُضُولِ بَرَكَةِ اَلدِّنِ اَلشَّامِ عَيْنِ فِي الدُّوْرِ وَالْبُيُوتِ وَيُؤْفِقُ الذَّاكِرَ مِنَ سَمْعِ صَوْتِهِ



وَيَشْهَدُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلُّ رَجُلٍ بِمَا يَسْمَعُ صَوْتَهُ بِلَنْدَاوَزَتِ ذِكْرُ كَرْنَا جَائِزٌ بَلْكَ مُسْتَحِبٌّ  
 ہے جبکہ ریاضے نہ ہوتا کہ دین کا اٹھارہ ہزار ذکر کی برکت سردوں میں سے معین تک پہنچے اور جو کوئی اس کی  
 آواز سے ذکر میں مشغول ہو جو دے در قیامت کے دن ہر خشک و تر ذاکر کے بیان کی گویا ہی دے +  
 اس سے معلوم ہوا کہ ذکر باجمہر میں بہت سے دینی فائدے ہیں + تغیر فاذن و روح ابین پارہ ۶۰ میں  
 زبیریت و اثیناد اود زبور ایک روایت نقل کی کہ حضور علیہ السلام نے سیدنا ابو موسیٰ اشعری سے  
 فرمایا کہ آج رات ہم نے تمہاری قرأت قرآن سنی تم کو توداؤدی آواز دی گئی ہے + ابو موسیٰ اشعری رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَسْمَعُ لَخَبَرْتُكَ بِخَيْرٍ أَلَا الْخَيْرُ حَسَنُ  
 الصَّوْتِ نِسْ نِسْ نے عرض کیا کہ رب کی قسم اگر مجھے خبر ہوئی کہ میرا قرآن صاحب قرآن سن رہے ہیں صلی  
 اللہ علیہ وسلم تو میں اور بھی آواز بنا کر پڑھتا + اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں + اولاً یہ کہ صحابہ  
 کرام بلند آواز سے ذکر کرتے تھے کہ باہر آواز آتی تھی + دوسرے یہ کہ ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن عبادت  
 الہی ہے اور عین عبادت میں حضور علیہ السلام کو خوش کرنا صحابہ کرام کی تمنا تھی +

حَمَامَةُ جَرَّعِي حَوْمَةَ الْجَنْدَلِ اسْمُ جَعِي • فَأَنْتَ بِمَوَائِي مِنْ سَعَادٍ وَمُسْتَمْعِي

مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب صلوٰۃ اللیل میں روایت ہے کہ ایک شب حضور علیہ السلام اپنے  
 جان نثار صحابہ کرام کو امتحان لینے کے لئے تشریف لے گئے کہ ان کے رات کے مشاغل کو ملاحظہ فرمادیں  
 ملاحظہ فرمایا کہ صدیق اکبر تو پست آواز سے قرآن پڑھ رہے ہیں اور فاروق اعظم خوب بلند آواز سے +  
 صبح کو ان صاحبوں سے وجہ دریافت فرمائی تو صدیق نے عرض کیا کہ اسْمَعْتُ مَنْ بَا جِيت يَا  
 رَسُولَ اللَّهِ يَا جَبِيبُ اللہ جس کو سنا نا منظور تھا اس کو میں نے سنا دیا یعنی رب کو + فاروق اعظم نے  
 عرض کیا کہ اَوْ قِطُّ الْوَسَّانِ وَأَطْرُدُ الشَّيْطَانَ سوتوں کو جگارتا + قتیبہ بن شیبان کو بھگارتا تھا + سحن  
 اللہ دونوں جواب کیسے مبارک ہیں کسی پر نارا ضلکی نہ فرمائی بلکہ فرمایا صدیق تمہاری آواز کچھ بلند کرو  
 اور فاروق تم کچھ پست کرو + صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین +

مشکوٰۃ کتاب اسماء اللہ تعالیٰ میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار میں  
 حضور علیہ السلام کے ہمر و عشاء کے وقت مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک شخص بلند آواز سے قرآن پڑھ رہا ہے  
 میں نے عرض کیا کہ یا جَبِيبُ اللہ یہ کیا کر رہے ہو فرمایا بَلْ مُؤْمِنٌ مُبِيبٌ نہیں بلکہ توبہ کرنے والا موسیٰ ہے

عالمگیری کتاب الدراستیہ باب چہام فی الصلوٰۃ والتسبیح وقرۃ القرآن میں ہے قاضی عندہ جمعہ عظیم یرفعون اصواتہم بالتسبیح والتہلیل جملۃ لآباس بہ کسی قاضی کے پاس بہت بڑی جماعت ہو اور وہ سب مل کر بلند آواز سے سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کہیں تو اس میں حرج نہیں ہے عالمگیری میں اسی جگہ ہے اَلَا فَضْلٌ فِی قِرْءَةِ الْقُرْآنِ خَارِجَ الصَّلَاۃِ الْجَہْرِ نماز کے علاوہ بہتر ہے کہ قرآن بلند آواز سے پڑھے + عالمگیری یہ ہی مقام اَمَّا التَّسْبِيحُ وَالتَّهْلِيلُ لَا بَاسَ بِذَلِكَ اِنْ رَفَعَ صَوْتَهُ سُبْحَانَ اللّٰهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہنے میں حرج نہیں۔ اگرچہ بلند آواز سے کہے۔ شامی جلد اول مطلب فی احکام المسجد سے متصل ہے اَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ سَلَفًا دَخَلُوا عَلَى اسْتِحْبَابِ ذِكْرِ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَسْجِدِ اِلَّا اَنْ يَتَوَسَّسَ جَهْرًا هُمْ عَلَى نَائِمٍ اَوْ مُصَلٍّ اَوْ قَارِئٍ مُتَقَدِّمٍ اَوْ مُتَاَخِّرٍ عَلِمَا نے اس پر اتفاق کیا کہ مسجدوں میں جماعتوں کا بلند آواز سے ذکر کرنا مستحب ہے۔ مگر یہ کہ ان کے جہر سے کسی سونے والے یا نمازی یا قاری کو پریشانی ہو۔

شامی میں اسی جگہ ہے فَقَالَ بَعْضُ اَهْلِ الْعِلْمِ اِنَّ الْجَهْرَ اَفْضَلُ لِاَنَّهُ اَكْثَرُ عِلًا وَلِتَعْدَى فَاِثْمَاتِهِ اِلَى السَّامِعِينَ وَيُوقِظُ قُلُوبَ الْغَافِلِينَ فَيَجْمَعُ هَمَّهُ اِلَى الذِّكْرِ وَيَصْرِفُ سَمْعَهُ اِلَيْهِ وَيَطْرُدُ النَّوْمَ وَيُرِيدُ النِّشَاطَ بَعْضُ اَهْلِ عِلْمٍ نے فرمایا ہے کہ بلند آواز سے ذکر کرنا افضل ہے کیونکہ اس میں کام زیادہ ہے اور اس کا فائدہ سُننے والوں کو بھی پہنچتا ہے اور یہ غافلوں کے دل کو بیدار کرتا ہے ان کے خیالات اور ان کے کانوں کو ذکر الہی کی طرف کھینچتا، نیند کو بھگاتا ہے خوشی بڑھاتا ہے + درمختار باب صلوٰۃ العیدین بحث تکبیر تشریح میں ہے وَلَا يَمْنَعُ الْعَامَّةَ مِنَ التَّكْبِيرِ فِي الْأَسْوَاقِ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ وَبِهِ نَأْخُذُ بِقَرَعِيدِ كَسْ دُونَ فِي عَامِ مُسْلِمًا دُونَ کو بازاروں میں نعرۃ تکبیر کہنے سے نہ روکو اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں + غالباً اُس زمانہ میں عوام عید کے دنوں میں بازاروں میں نعرۃ تکبیر لگاتے ہوں گے۔ یہ اگرچہ بدعت ہے مگر فرمایا کہ اس سے منع نہ کرو + اسی عبارت کے ماتحت شامی میں ہے قِيلَ لَا يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْكُوفَةِ وَغَيْرِهِمْ أَنْ يَكْبُرُوا أَيَّامَ الْعَشْرِ فِي الْأَسْوَاقِ وَالْمَسْجِدِ تَالِ نَعَمْ قَالَ الْفَقِيهَةُ أَبُو جَعْفَرٍ وَالَّذِي عِنْدِي أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَمْنَعَ الْعَامَّةُ عَنْهُ لِقَوْلِهِ رَغَبْتُهُمْ فِي الْخَيْرِ وَبِهِ نَأْخُذُ فَأَادَانَ فَعَلَهُ اَدُلِّي امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا کوفہ وغیرہ کے لوگوں کو یہ مستحب ہے کہ عشرہ ذی



الحجہ میں بازاروں اور مسجدوں میں تکبیریں کہیں فرمایا کہ ہاں امام ابو جعفر قدس سرہ نے فرمایا کہ میرا خیال یہ ہے کہ عوام کو اس تکبیر سے نہ روکا جاوے کیونکہ وہ پہلے ہی سے کار خیر میں کم رغبت رکھتے ہیں اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں + اس سے معلوم ہوا کہ یہ بازاروں کی تکبیریں مستحب ہیں +

کتاب الاذکار مصنفہ امام نووی کتاب الصلوٰۃ علی النبی میں ہے یشحب لقاری الحدیث وغیرہ متن فی معناه اذا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یرفع صوته بالصلوٰۃ علیہ والتسلیم بہ وقد نص العلماء من اصحابنا وغیرہم علی انہ یشحب ان یرفع صوته بالصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التلبیہ یعنی حدیث شریف پڑھنے والوں وغیرہم کو چاہیے کہ جب حضور کا ذکر ہو تو بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھیں ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ تلبیہ میں حضور پر بلند آواز سے درود پڑھے +

ان کے علاوہ اور بھی احادیث و فقہی عبارات پیش کی جاسکتی ہیں مگر اختصاراً اسی پر کفایت کی جاتی ہے + بحمد اللہ تعالیٰ مخالفین کے پیشوا مولوی رشید احمد صاحب بھی اس میں ہم سے متفق ہیں - چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ جلد سوم کتاب المحظروا لا باء صفحہ ۱۰۴ میں ایک سوال و جواب ہے سوال یہ ہے کہ ذکر بالجہر اور دعا بالجہر اور درود بالجہر خواہ جہر خفیف ہو یا شدید جائز ہے یا نہیں؟ الجواب ذکر جہر خواہ کوئی ذکر ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوائے ان مواقع کے کہ ثبوت جہر نص ہے وہاں مکروہ ہے اور صاحبین دو دیگر فقہاء و محدثین جائز کہتے ہیں اور مشرب ہمارے مشائخ کا اختیار مذہب صاحبین ہے۔ والسلام

۱۶ ربیع الثانی ۱۳۱۲ھ رشید احمد

مصرع مدعی لاکھ پہ بھاری — ہے گواہی تیری

اب تو کسی دیوبندی وہابی کو حق نہیں کہ کسی سنی مسلمان کو بلند آواز ذکر سے روکے کیونکہ اس کے بلا کر اہمت جواز پر جہشری ہو چکی +

عقل بھی چاہتی ہے کہ ذکر بالجہر جائز ہو چند وجوہ سے - اولاً تو اس لئے کہ قاعدہ شریعت ہے کہ ثواب بقدر محنت ملتا ہے اسی لئے سردی میں وضو کرنا، اندھیری رات میں مسجدوں میں جماعت کے لئے آنا، دُور سے مسجد میں آنا زیادہ ثواب کا باعث ہے (دیکھو مشکوٰۃ وغیرا) اور ذکر بالجہر میں مقابلہ خفی کے مشقت زیادہ ہے۔ لہذا یہ افضل ہے۔ دوسرے اس لئے کہ مشکوٰۃ کتاب الافان میں ہے۔

کہ جہاں تک مؤذن کی آواز جاتی ہے وہاں تک کے تمام درخت، پتے، گھاس، جتن و انس قیامت میں اس کے ایمان کی گواہی دیں گے۔ تو ذکر بالجہر سے بھی اسی فائدے کی امید ہے۔ تیسرے اس لئے کہ خفی ذکر کا فائدہ صرف ذاکر کو ہے مگر ذکر بالجہر کا فائدہ فاکر کو بھی کہ کلمہ وغیرہ کی ضرب سے دل بیدار ہوتا ہے اور سامعین کو بھی کہ ممکن ہے کہ وہ بھی ذکر سن کر کریں۔ اگر نہ بھی کریں تو بھی سننا ثواب ہے اور لازم سے متعدی اچھا، چوتھے اس لئے کہ مشکوٰۃ باب الاذن میں ہے کہ آذان کی آواز سے شیطن بھاگتا ہے۔ ابھی فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا جواب نقل کیا جا چکا کہ انہوں نے عرض کیا تھا اَطْرَدُ الشَّيْطَانَ جس سے معلوم ہوا کہ دیگر اذکار سے بھی شیطان بھاگتا ہے۔ اس لئے ذکر بالجہر میں شیطان سے بھی امن ہے، پانچویں اس لئے کہ ذکر بالجہر سے نیند اور کسل و سستی دور ہوتی ہے۔ ذکر خفی میں اکثر نیند بھی آجاتی ہے۔ مگر یہ تمام تقریر اس صورت میں ہے کہ جب ریاکاری کے لئے نہ ہو۔ اگر ریا کے لئے ہے تو ریا کی نیت سے مراقبہ کرنا، نمازیں پڑھنا بھی گناہ کا موجب ہے۔ حضرات نقشبندیہ قدس سرہم کا مشغلہ ذکر خفی ہے۔ وہ تو اس پر عامل ہیں۔

دل میں ہو یاد تری گوشہ تنہائی ہو : پھر تو خلوت میں عجب انجمن آرائی ہو

باقی سلاسل کے ادبیاء ذکر بالجہر میں مشغول رہتے ہیں ان کا اس پر عمل ہے۔

سارا عالم ہو مگر دیدہ دل دیکھے تمہیں : انجمن گرم ہو اور لذت تنہائی ہو

ہر دو حضرات خدا کے پیارے ہیں۔ نقشبندی حضرات تو خلوت میں جلوت کرتے ہیں اور باقی حضرات جلوت میں خلوت۔ مگر کَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنٰی اللہ تعالیٰ نے سب سے جنت کا وعدہ فرما لیا۔ مگر ان کا یہ اختلاف حلت و حرمت میں نہیں۔ اپنا اپنا طریقہ کار ہے۔ نہ تو خفی والے جہر والوں کو طعن کریں نہ جہر والے خفی والوں کو۔ یہ ساری گفتگو ان دیوبندیوں وغیرہ سے ہے جو کہ جہر پر فتویٰ حرمت لگاتے ہیں، مجدد صاحب قدس سرہ کے اس فرمان کے قربان کہ نہ اس کا رمی کہ نہ انکار می کہم رضی اللہ تعالیٰ

عنہم اجمعین :

## دوسرا باب

ذکر بالجہر پر اعتراضات و جوابات

اس مسئلہ پر مخالفین دو طرح کے اعتراض کرتے ہیں نقلی اور عقلی۔ ہم اولاً نقلی اعتراضات مع جواب عرض کرتے ہیں :



(۱) وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخَفِيَةً وَدَوِّنِ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ

اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو زاری اور ڈرتے اور بغیر آواز نکالے صبح و شام + اس سے معلوم ہوا کہ ذکر الہی دل ہی میں چاہیے بلند آواز سے منع ہے ۔

جواب۔ اس کے چند جواب ہیں۔ اولاً یہ کہ اس آیت میں ذکر بجا لیتے نماز مراہے یعنی اخفیٰ نماز

میں قرأت یا مقتدی یا التبیات وغیرہ دل میں پڑھے یا امام قدر ضرورت سے زیادہ آواز نہ نکالے تفسیر روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے فَمَنْ أَمَّ فِي صَلَاةِ الْجَهْرِ يَتَّبِعُ لَهُ أَنْ لَا يَجْهَرَ جَهْرًا شَدِيدًا بَلْ يَقْتَصِرْ عَلَى قَدَرٍ لَا يَسْمَعُهُ مَنْ خَلْفَهُ قَالَ فِي الْكَشَفِ لَا يَجْهَرُ فَوْقَ حَاجَةِ النَّاسِ وَإِلَّا فَهُوَ مُسِيءٌ جَوْشَعْرٌ تَهْرِي نَمَازِیْنِ اِمَامَتِ كَرَمِ وَهَبَتْ اَوَازِیْنِ قُرْآنِ كَرَمِ بَلْ كَرَمِ اِسْ قَدَرِ پَر

کفایت کرے کہ پیچھے والے سُن لیں۔ کشف میں فرمایا کہ قدرت ضرورت سے زیادہ نہ چیخے ورنہ گنہگار

ہوگا۔ تفسیر کبیر میں اس آیت کے ماتحت ہے والمراد منه ان يقع ذلك الذكر بحيث يكون

متوسطاً بين الجهر والمخافة كما قال الله تعالى ولا تجهر بعني مراد یہ ہے کہ جہر و اخفاء کے

درمیان ذکر اللہ چاہیے + تفسیر خازن میں اسی آیت کے ماتحت ہے قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَعْنِي بِالذِّكْرِ

الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ يُرِيدُ اقْتِرَاءَ سِرِّي نَفْسِكَ حَضَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَرَمَاتے ہیں کہ

اس آیت میں ذکر سے مراد نماز میں تلاوت قرآن ہے مقصد یہ ہے کہ دل میں قرأت کرو خود قرآن کریم نے

دوسری جگہ اس کی یوں تفسیر فرمائی وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاةِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا

اور اپنی نماز نہ بہت آواز سے پڑھو نہ بالکل آہستہ ان دونوں کے بیچ میں راستہ ڈھونڈو + اور ہم مقدمہ میں

عرض کر چکے ہیں کہ تفسیر قرآن بالقرآن سب پر مقدم ہے۔ دوسرے یہ کہ آیت کے مقصد یہ ہے کہ ذکر محض قوی نہ

ہو بلکہ قول کے ساتھ تب بھی شغل ہو کہ اس کے بغیر ذکر بیکار ہے۔ خازن میں اسی آیت کے ماتحت ہے

وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالذِّكْرِ فِي النَّفْسِ أَنْ تَسْتَحْضِرَ فِي قَلْبِهِ عِظَمَ الْمَذْكُورِ جَلَّ جَلَالُهُ كَمَا يَأْتِي

کہ دل میں ذکر کرنے سے یہ مراد ہے کہ قلب میں خدائے قدوس کی عظمت موجود ہو + اسی خازن میں ہے

وَإِذَا كَانَ الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ عَارِيًّا عَنْ ذِكْرِ الْقَلْبِ كَانَ عِدِيمَ الْفَائِدَةِ لِأَنَّ فَائِدَةَ الذِّكْرِ

حُضُورُ الْقَلْبِ وَإِسْتِشْعَارُ عِظَمِ الْمَذْكُورِ جَلَّ جَلَالُهُ بِسَبِيلِ زَبَانِي ذَا قَلْبِي ذَكَرَ سَمِعَ نَال

ہو تو بے فائدہ ہے۔ کیونکہ ذکر کا فائدہ تو دل کا حاضر کرنا اور خدا تعالیٰ کی عظمت کا دل میں مانا ہے + یا

اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات ذکر قلبی ذکر بالجہر سے بہتر ہے یعنی یہ امر استجابی ہے اور استجاب بھی ہر وقت اور ہر حیثیت سے نہیں بلکہ بعض صورتوں میں ہے + اسی لئے یہ آیت اس آیت کے بعد ہے کہ **وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ** تو دونوں آیتوں کے ملنے سے معلوم ہوا کہ ذکر الہی بھی بالجہر چاہئے اور کبھی آہستہ جب بالجہر ہو تو خاموشی سے سنو۔ اور جب آہستہ ہو تو اس میں غور و فکر کرو + اگر جہر میں خوفِ ریا ہے تو سکوت بہتر اور اگر یہ مقصود ہو کہ شیطان دفع ہو تو قلب بیدار ہو اور سونے والے جاگ جاویں۔ اور تمام چیزیں قیامت کے دن ذکر کے ایمان کی گواہی دیں تو بہر بہتر ہے + روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے **وَإِذَا كُنْتَ فِي نَفْسِكَ وَهُوَ الذِّكْرُ بِالْكَلَامِ الْخَفِيِّ فَإِنَّ الْإِخْفَاءَ ادْخَلَ فِي الْإِخْلَاصِ وَأَقْرَبَ مِنَ الْإِجَابَةِ وَهَذَا الذِّكْرُ يُعَمُّ الْأَذْكَارَ كُلَّهَا مِنَ الْقِيَمَةِ وَالْدُّعَاءِ وَغَيْرِهَا** اس سے مراد ہے ذکر خفی کیونکہ اخفا کو اخلاص میں زیادہ دخل ہے اور یہ قبولیت سے زیادہ قریب ہے اور یہ ذکر تمام ذکروں اور قرأت اور دعائوں کو شامل ہے۔ روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفْضَلُ حَيْثُ خَافَ الرَّيَاءَ أَوْ تَأَذَّى الْمُصَلُّونَ أَوْ الشَّاكِرُونَ وَالْجَهْرُ أَفْضَلُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَمَلَ فِيهِ الْكَثْرُ وَلَا فَايِدَتَهُ تَعْدَى إِلَى الشَّاكِرِينَ وَلَا تَقْطَعُ قَلْبَ الذَّاكِرِ وَيَجْمَعُ هُمَتَهُ وَيُصَرِّفُ سَمْعَهُ إِلَيْهِ** آہستہ ذکر وہاں افضل ہے جہاں کہ ریا کا خوف ہو یا نمازیوں یا سونے والوں کو ایذا ہو اور اس کے علاوہ دیگر مقام میں ذکر بالجہر افضل ہے کیونکہ اس میں عمل زیادہ ہے اور اس کا فائدہ سننے والوں کو بھی پہنچتا ہے۔ اور اس لئے کہ یہ ذکر کے دل کو بیدار کرتا ہے خیالات کو جمع کرتا ہے اور ذکر کی طرف کانون کو متوجہ کرتا ہے +

(۳) وَاذْعُرُّوْا رِبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ اپنے رب سے گڑا گڑا کر اور آہستہ دعا کرو بیشک حد سے بڑھنے والے اس کو پسند نہیں + اس سے بھی معلوم ہوا کہ بلند آواز سے ذکر خدا کو ناپسند ہے +

جواب۔ اس کے بھی چند جواہرات ہیں اولاً تو یہ کہ اس آیت میں دعا کا ذکر ہے نہ کہ ہر ذکر الہی کا اور واقعی دعا خفیہ ہی کہ نہ افضل ہے تا کہ اخلاص تام ہو۔ تفسیر روح البیان میں اسی آیت کے ماتحت ہے  
 اِیُّ مُتَضَرِّعٍ مُّتَذَلِّلٍ مُّخْفِیْنَ الدُّعَاءَ لَیْکُوْنَ اَقْرَبَ اِلَی الْاِجَابَةِ لَکُوْنِ الْاِحْفَاءِ









یَجْهَرُونَ الخ ہم ایک سفر میں تھے کہ لوگ باؤز بلند تکبیر کہنے لگے + یا یہ کہ مسلمانوں پر آسانی کے لئے بطور مشورہ یہ فرمایا گیا کہ تم سفر کی مشقت میں سو پھر چیخنے کی مشقت بھی ٹھاتے ہو س کی کیا ضرورت ہے + لمعات میں اسی حدیث کے ماتحت ہے **فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمَنَعَ مِنَ الْجَهْرِ لِلتَّسْيِيرِ وَإِلَّا ذَاتُ لَا يَكُونُ الْجَهْرُ غَيْرَ مَشْرُوعٍ** اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ جہر سے ممانعت محض آسانی کے لئے ہے نہ اس لئے کہ جہر منع ہے + اشعة اللمعات میں اسی حدیث کے ماتحت ہے "وہیں اشارت است کہ منع از جہر برائے آسانی و نرمی است نہ از جہت نامشرعیت ذکر جہر حق است ذکر جہر مشروع است بے شبہ مگر بعارض این را در رسالہ اعداد اثبات نمودیم " اس حدیث میں ابھر اشارہ ہے کہ جہر سے ممانعت نرمی اور آسانی کے لئے ہے نہ کہ اس لئے کہ جہر منع ہے اہ حق یہ ہے کہ ذکر جہر بے شبہ مشروع ہے لیکن کسی وجہ سے اور ہم نے اس کا ثبوت رسالہ اور ادا میں دیا ہے +

(۵) ہدایہ جلد اول فصل فی تکبیرات التشریق میں ہے **وَإِذَا خَذَ يَقُولُ إِنَّ مَسْعُودٍ أَخَذَ بِالْأَقْلَلِ لِأَنَّ الْجَهْرَ بِالتَّكْبِيرِ مَدْعَاةٌ** امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول بیان کیا کہ کہنے کے لئے کیونکہ بلند آواز سے تکبیر کہنا بدعت ہے اور بدعت مذکور بہتر ہے امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک نویں ذی الحجہ کی فجر سے دسویں کی عصر تک ہر نماز ذہن کے بعد تکبیر تشریق کہنا چاہیے اور صاحبین کے نزدیک نویں کی فجر سے دسویں کی عصر تک امام صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ تکبیر بالجہر بدعت ہے اور بدعت میں ہی بہتر اس لئے صرف دو دن تکبیر کہنا پس سے معلوم ہوا کہ ذکر بالجہر بدعت ہے + اسی ہدایہ میں اسی فصل تکبیرات التشریق میں ہے **وَلَا تَجْهَرُ بِالتَّكْبِيرِ خِلَافَ السُّنَّةِ وَالشَّرْعِ وَرَدَّ بِهِ جُنْدٌ اسْتَجْمَاعَ هَذِهِ الشَّرَاطِطِ** اور اس لئے کہ تکبیر بالجہر خلاف سنت ہے اور اس کا حکم ان شرائط کے جمع ہونے کی صورت میں ہے +

جواب امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف اس تکبیر تشریق کے وجوب میں ہے نہ کہ جو ان میں سے کسی ایک صاحب کو صرف دو دن ضروری کہتے ہیں اور صاحبین پانچ دن امام صاحب اس کو بدعت یا خلاف سنت کہہ کر وجوب کا انکار فرماتے ہیں + ہم اسی بحث کے پہلے باب میں شامی سے نقل کر چکے ہیں کہ خود امام صاحب نے اہل کوفہ کو بازاروں میں نعرۃ تکبیر کی اجازت دی مگر اس بدعت کی اجازت کیوں دی؟ شامی باب صلوٰۃ العیدین میں عید الفطر کی بحث میں فرماتے ہیں **وَالْخِلَافَاتُ فِي الْأَفْضَالِ**

أَمَّا الْمَكَاهِدُ فَمِنْهَا مَنْعُ الْقُرْبَانِ - یعنی خدمتِ محضِ نصیحت میں رہنا  
 ثابت ہو گیا ہے۔ اس کی تائید اس سے ہے کہ اگر کسی نے حج میں کسی چیز کو  
 لَابَسَتْ إِلَّا يَزَارُ لَعْدُوًّا أَوْ لِلصَّوْحِ وَقَاسَ مَسْئَرَهُمْ الْحَرِيقِ وَأَمَّا وَقْتُ كَلَامِ  
 زَادَ الْمُتَهَيِّتَانِ اذْهَبَا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِمَا قَدْ تَعَيَّنَ لَكُمْ فِي نَفْسِكُم مِّنْهُ يَوْمَئِذٍ مَّجْرُؤُهُمْ  
 کے مقابلہ میں اور اس پر بعض لوگوں نے قیاس کیا ہے اگ لگنے اور تمام نوافل کی چیزوں کو درجہ بندی  
 نے زیادہ کیا ہے کہ پانچویں چھٹے کے وقت اور آخر باب اعمیدین میں ہے وَهَذَا الْفُخْوَاصُ أَمَّا  
 الْعَوَامُ فَلَا يَمْنَعُونَ مِّنْ تَكْبِيرٍ وَلَا تَهْلِيلٍ أَصْلًا يَهْدِيهِمْ نَحْوُ مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَعَهُ  
 رد کو نہ نقل سے شامی میں اسی بحث میں ہے لَا فِي الْبَيْتِ أَيْ كَالَيْسَ وَإِذَا فَهُوَ ذِكْرُ مَشْرُوعِ  
 غرض کہ ثابت ہوا کہ ہدایہ کی یہ تفسیر سنت مونی سے نہ کہ جائز ہونے میں نہ تفسیر شریف میں  
 یہ فتویٰ صاحبین کے قول سے ہے۔ نیز یہی باب میں عرض کر چکے کہ مولوی رشید احمد صاحب کا فتویٰ  
 یہ بھی ہے کہ ذکر باجماع سے ہے نہ کہ ان آیات و احادیث کی یہ توجہ نہیں نہ کہ میں نے مخالفین  
 کے بھی یہ خلاف ہیں۔ کیونکہ بعض ذکر شدہ کو وہ بھی بلند آواز سے کرتے ہیں۔ جیسے۔ اذان۔ بقر  
 عید کے موقع پر تکبیر شریف، حج میں تلبیہ، جلسوں کے موقعوں پر نعرہ تکبیر اور نماں صاحب زندہ  
 باد وغیرہ کیونکہ ان کے یہ دلائل تو ذکر باجماع کو مطلقاً منع کر رہے ہیں اور حدیث احاد کی وجہ سے  
 قرآنی آیت میں قید لگانا جائز نہیں لہذا یہ نہیں کہہ سکتے کہ چونکہ ان موقعوں پر ذکر باجماع حدیث  
 میں آگیا لہذا جائز ہے۔ کیونکہ قرآنی آیات میں حدیث سے پابندی لگانا کہاں جائز ہے۔  
 مخالفین کے عقلی اعتراضات صرف تین میں آتا تو یہ کہ خدا قریب ہے پھر زور سے چیخا کیوں؟  
 جو سب گزر چکا کہ یہ آواز بلند کرنا خدا تعالیٰ کے سامنے کے لئے نہیں بلکہ دیگر فوائد کے لئے ہے۔  
 جیسے اذان وغیرہ زور سے دی جاتی ہے۔ دوم یہ کہ درود صلی اللہ علیک وسلم یا رسول اللہ  
 حدیث سے ثابت نہیں لہذا جائز ہے۔ امر کہ جو اب سے کتاب میں درجہ مقام پر گذر گیا کہ دو اذان دو  
 میں نقال خاص کی ضرورت ہے۔ میں نے جو ناجائز حدیثیں نہ کہ وہ جو سب درجہ کی پوری تحقیق  
 کہ کوئی نسخہ درود پر کہ افضل ہے ہمارے کتاب شان حبیب الرحمن ملاحظہ کرو۔ تیسرے یہ کہ بعد نماز جو  
 بلند آواز سے درود پڑھتے ہیں ان سے نمازیوں کو تعظیم ملتی ہے کہ نماز بھولنے میں لہذا ناجائز ہے۔



جواب : اس کے پسند و ناپسند ہیں۔ پہلا یہ کہ ہر مختراض دعویٰ کے مطابق نہیں کیونکہ تم کہتے ہو کہ ذکر بالجہر یا خفرائض ہے۔ اور اس سے یہ ثابت ہوا کہ کسی نمازی کو اس سے تنہا منع ہو تو منع ورنہ جائز تو اگر کسی وقت کوئی نماز نہ پڑھ رہا ہو تب جائز ہونا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ یہاں پنجاب میں دیکھا گیا ہے کہ بعد نماز فجر کچھ توقف کیے اور عشاء کی سنتوں اور وتر سے فارغ ہو کر یہ درود پڑھا جاتا ہے اور اس وقت سب دُک نماز سے فارغ ہو چکے ہیں۔ تیسرے یہ کہ ہم اسی بحث کے پہلے باب میں احادیث پیش کر چکے ہیں کہ حضور علیہ السلام اور صحابہ کرام بعد نماز بلند آواز سے ذکر کرتے تھے، نیز آج بھی بعض مسجدوں میں قرآن کے مد سے ہیں جہاں کہ طبعا بعد نماز فجر و عشاء پیچ کر قرآن یاد کرتے ہیں کبھی مسجدوں میں بعد نماز عشاء دینی جیسے جوتے میں بن میں نعرے بھی لگتے ہیں تقریریں بھی ہوتی ہیں بقربید کے زمانہ میں جماعت فرض کے بعد فوراً ہی سب دُک بآواز بلند تین یا تکبیر تشریف لگتے ہیں۔ کئے ان ذکروں سے نمازی ہادھین بٹتا ہے یا نہیں؟ اور یہ جائز ہیں یا منع؟ فقہاء جو فرماتے ہیں کہ ذکر بالجہر سے نمازیوں کو طبیعت پیچے تو منع ہے۔ اس کا مقصد ظاہر ہے کہ جب جماعت کا وقت ہو لوگ نماز میں مشغول ہوں اور یہ ذکر بالجہر کر رہا ہو یہ منع ہے نہ یہ کہ نماز بھی ہو چکی۔ لوگ فارغ ہو کر اب ذکر و تلاوت میں مشغول ہو گئے۔ اب کوئی شخص تارک انجماعت بعد میں آیا تو اپنی نماز کے حیلے سے سب کو خاموش کرتا پھرے کہ چونکہ مجھے اب نماز پڑھنا ہے لہذا اے نمازیو، اے قرآن یاد کرنے والو عطلو تم سب خاموش ہو جاؤ۔ خیال ہے کہ مساجد میں زیادہ اہتمام جماعت اول کا ہوتا ہے جس پر بہت سے شرعی مسائل متفرع ہیں۔ کہ معظمہ میں صرف جماعت اولیٰ کے لئے طواف بند ہوتا ہے جہاں یہ جماعت ختم ہوئی طواف شرع ہوا۔ اور طواف میں دعاؤں کا اس قدر شور ہوتا ہے کہ کان پڑی آواز سنائی نہیں دیتی۔ کئے وہاں اس ذکر بالجہر کا کیا حکم ہے؟ کیا نمازوں کے غلغلے کی وجہ سے طواف بند کر دئے؟

## بحث ۲: اولیاء اللہ کے نام پر چاہو یا نہ

بعض دُک جو کہ ناتھ گیا رضویں یا کہ میڈو شریف کے پابند میں وہ اس کے لئے پھر و تہ پہلے بکرے اور مرغ وغیرہ پالنے میں اور ان کو ذبح کرتے ہیں۔ تاریخ فاتحہ پر ان کو بسم اللہ پڑھ کر کے کھانا بہ کرنا سنتھ کرتے ہیں اور فقراء و مسکین کو کھلاتے ہیں۔ چونکہ وہ جانورائیں کی نیت سے پالا گیا

بہارِ دینی و دنیوی میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے دین و دنیا کے لیے کچھ بھی کرے، مگر اس کو شکر نہ کرے، تو اس کا اجر نہ ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص اپنے دین و دنیا کے لیے کچھ بھی کرے، مگر اس کو شکر نہ کرے، تو اس کا اجر نہ ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص اپنے دین و دنیا کے لیے کچھ بھی کرے، مگر اس کو شکر نہ کرے، تو اس کا اجر نہ ہوگا۔

## دوسرا باب اس کے جواز کے ثبوت میں

پس اہل حق و حقیقت کے ہاں کتاب اللہ کا نام لیکر ذبح کرے وہ حلال ہے اور جس دلال جانور کو شکر یا مرتبہ ذبح نہ کرے وہ حرام ہے۔ اس طرح اگر مسلمان دیدہ دانستہ بوقتِ ذبح بسم اللہ پڑھ کر چھوٹے یا خدا کے سوا کسی اور کا نام لیکر ذبح کرے، مثلاً بھائے، بسم اللہ اللہ اکبر کہے یا غوث اور ذبح کرے، تو حرام ہے۔ یہاں تک کہ اس صحت و حیثیت میں ذبح کرنا حلال ہے۔ اعتبار ہے نہ کہ مالک کا، اگر مسلمان کا جانور شکر کے ذبح کر دیا، تو حرام ہوگا۔ اگر شکر کے ذبح کر دیا، تو حرام ہے۔ اور اگر مسلمان نے بسم اللہ سے ذبح کر دیا، تو حلال ہے۔ یہی طرح ذبح کے وقت نام لینے کا اعتبار ہے نہ کہ کچھ بھی زندہ گی میں جانور بٹ کے نام کا تھا، مگر ذبح خدا کے نام پر ہو، حلال ہے۔ اور زندہ گی میں جانور قریبی کا تھا، مگر ذبح کے وقت اور نام لیا گیا وہ حرام ہے۔ اسی کو قرآن نے فرمایا: مَا أَهْلًا بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ وہ ذبح کرنا حرام ہے جو کہ غیر خدا کے نام پر پکارا گیا۔ یہاں پکارنے سے مراد بوقتِ ذبح پکارنا ہے۔ چنانچہ تفسیر میں اسی آیت کے تحت ہے: أَيْ دَفْعَ الصَّوْتِ بِغَيْرِ اللَّهِ بِهْ كَقَوْلِهِمْ بِاسْمِ اللَّهِ الْوَاحِدِ یعنی اس جانور پر غیر اللہ کا نام لیا گیا، جو جیسے غار ذبح کے وقت کہتے تھے بامم ہوتے۔ حنفی و تفسیر حدیث میں اسی آیت کے ماتحت ہے: بَيِّنُ ذَرْبِهِ عَلَى رِسْمِ غَيْرِهِ اس طرح کہ غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جاوے، تفسیر خازن میں اسی آیت کے ماتحت ہے: يَعْنِي مَا ذَكَرَ عَلَى ذَنْبِهِمْ غَيْرِ اسْمِ اللَّهِ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ أَصْنَانِهِمْ عِنْدَ الذَّبْحِ فَحَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَبَقَوْلِهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا آمَنُ بِهِ كِرَاسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ یعنی وہ جانور حرام ہے جس کے ذبح پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔ اور یہ اس سے ہے کہ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں ذبح کے وقت بتوں کا نام لیتے تھے پس خدا تعالیٰ نے اس کو اس آیت سے حدیث دلا کر کھانا حرام فرمایا۔ تفسیر کبیر یہی آیت دکانوا یقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فحرم الله تعالى ذلك اہل عرب ذبح کے وقت کہتے تھے بسم اللات والعزى اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمادیا۔





جو سی کی وہ کبریٰ جو ان کے آشکدہ کے لئے یا کافر کی ان تہوں کے سے تھی و سحر کی وہ حلال ہے کیونکہ  
اس مسلمان نے نہ کاذم لیا ہے مگر یہ کہ مسلمان کے لئے مکروہ ہے سی طرح تترخانہ میں جو مع اقتدا  
سے نقل کیا۔ دیکھئے جانور پاننے والا کافر ہے اور ذبح بھی کہتا ہے بت یا گ کی عبادت کی نیت سے گویا  
مالک کا پالنا اور ذبح کرنا دونوں فاسد مگر چونکہ بوقت ذبح مسلمان نے زبان سے بسم اللہ کہہ کر ذبح کیا ہے  
لہذا جانور حلال ہے۔ کہئے گیارہ صویر یا میداد کا بکرا اس بت پرست کے بکے سے بھی کیا گندرا ہے کہ  
وہ تو حلال مگر یہ حرام۔ الحمد للہ بخوبی ثابت ہو کر یہ گیارہ صویر وغیرہ جو جانور حلال ہے۔ فعل بہ ثواب

## دوسرا باب

ادایہ کے جانور کے متعلق اعتراضات و جوابات

۱۔ آیت مَا أَهْلًا رَبِّهِ الرَّحْمَنُ اللَّهُ میں لکھا اہل اہل سے مشتق ہے اور اہل کے معنی لغت  
میں تہمت کے ہیں لکن عقاید کے لئے کہ میں لہذا جس جانور پر غیہ خدا کا نام پکارا ہو وہ تو اس کی زندگی  
میں با بولت و سحر وہ مرد ہے تو لغت پاک کہتا ہے سحر و کیمیا کے نام پر دھوکہ دہ ہے  
خود لکھنا یہ اعتراض شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہا ہے وہ اس مسئلہ میں سخت غلطی فرماتے  
جواب میں کہ لغوی معنی تو ہیں مطلقاً بلکہ عرفی معنی میں بوقت ذبح پکارا۔ دیر سے لغوی  
اس جگہ پر جو کہ لغوی معنی تو ہیں مطلقاً بلکہ عرفی معنی میں نماز و اذکار سے نماز فرض  
ہوئی نہ کہ وہ تہمت میں سی بت اہل کے استقامت ہے۔ لکھنا دفعہ اللہ یہ لفظ لغوی  
الْأَهْلَالُ فِي الدُّعَاءِ قَبْلَ الْخَيْرِ لہذا اس کے معنی ہیں کہ نہ بکارا نہ ہی لغوی ہیں۔  
پھر محرم کو ہاں نہ اس طرح حاشیہ بیضادی مشابہ ہیں اسی کے تہمت اہل کے تہمت سے دفع ہے  
الصَّوْتِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ جَعَلَ بَيِّنَةً لِمَنْ يَنْتَبِهُ لِلَّهِ۔ یعنی اس کو پکارا گیا ہو یا حلال کے  
لغوی معنی میں پھر اس اہل سے مراد لی گئی ہے کہ وہ جانور جو تیرہ عدد کے نام پر ذبح کیا جائے۔ اور یہاں اہل  
کے لغوی معنی۔ دہر تو یہ شریعت میں مذکور نہیں بلکہ یہ تفسیر ہے۔ لغوی میں نہ کہ اسم کے  
خلاف ہوئی تفسیر کے قول تو مجرب ہے۔ میں عرض کر چکے۔ سب صحابہ و تابعین ہم سب نے اس خط  
میں تفسیر و تہمت میں ایسی تہمت نہ تھی۔ چہرہ اللہ عزوجل کی عزت و جلال کی تعظیم  
وَمَا أَهْلًا لَيْتَ قُلُوبُ مَنَاسِكُ جَرَّانِ مَنَاسِكُ جَرَّانِ مَنَاسِكُ جَرَّانِ مَنَاسِكُ جَرَّانِ مَنَاسِكُ جَرَّانِ مَنَاسِكُ جَرَّانِ



وَاَخْرَجَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَمَا هِيَ قُلُوبُ مَا ذِي اَنْفٍ وَارِثَةٍ وَآخِرُ جَزَاءِ مَنْ خَلَقَ مِنْ رِزْقِهِ  
 اَنْعَانِيَةً وَهِيَ مَا اَهْلُ يَقُولُ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ رِزْقٌ غَيْرُ شَيْءٍ اَقْرَبُ مِنْ اَسْمَاءِ اَيْتِ الْاَيْتِ الْاُولَى  
 قُلُوبُ مَا ذَكَرَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَمَا هِيَ قُلُوبُ مَا ذَكَرَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَمَا هِيَ قُلُوبُ مَا ذَكَرَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ  
 کایہ بن فیصلہ ہے۔ اس آیت سے مراد ہے کہ اللہ کے نام پر جانور پالنا، جو اب وہ یہ ہے کہ اللہ کے  
 بت سے ہو۔ عین معنی خود قرآن کریم کے بھی خلاف میں۔ قرآن فرماتا ہے وَمَا جَعَلَ اَنْفُسَ بَشَرٍ مِّنْ رِّزْقِهِ وَلَا مَسْكِنَةً  
 وَلَا وَجِيهَةً وَلَا حِمَامًا وَلَكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكُذِبَ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ  
 وسیلہ اور جو یہ نہیں مقرر ہے۔ لیکن کفار اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں یہ چار جانور پھر وہ یہ ہے کہ  
 ہر جو کفر و عیب بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور ان کو حرام سمجھتے تھے قرآن ہمارے سمجھ کے تردید  
 فرمادی۔ لہذا ان پر زندہ کی میں بتوں کا نام پکارا گیا تھا۔ اور ان کے کہنے وہ کہہ دیا کہ کیا ایشیاء زندہ  
 اللہ وَلَا تَتَّبِعُوْا اَخْطَاوَاتِ الشَّيْطٰنِ كُفٰوٰسُ كُوْجُوْهِيْنَ اَشْدٰثُ بِيَاوِشِطٰنِ كُفٰوٰسُ كُوْجُوْهِيْنَ اَشْدٰثُ بِيَاوِشِطٰنِ كُفٰوٰسُ  
 یہ آیت تفسیر فی البیان میں زیر آیت مَا جَعَلَ اَنْفُسَ بَشَرٍ مِّنْ رِّزْقِهِ اور نووی شرح مسلم کتاب النہیۃ  
 وندیمہ باب الصفة التي يعرف بها في الدنيا اهل الجنة صفحہ ۳۸۵ میں ہے امراد بنکار  
 مَا حَرَّمَ مَوَاعِلُ اَنْفُسِهِمْ مِنَ التَّائِبَةِ وَالْبَحِيْرَةِ وَالْحَمَامِ وَالْاَنْفَالِ لِحَرَامِهَا بِحَرْمَةِ بَيْتِ  
 اس آیت سے ان جانوروں کی حرمت کا انکار کرنا مقصود ہے جن کو کفار حرام سمجھتے تھے بھروسہ وغیرہ کہ جانور  
 ان کے نام کر لینے سے حرام نہیں ہوتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو سائنہ ہندوؤں کے نام پر چھوڑتے  
 ہیں وہ حرام نہیں ہوجاتا۔ اگر مسلمان بسم اللہ لکھ کر ذبح کرے تو ملال ہے۔ ہاں غیر کی ملکیت کی وجہ سے  
 ایسا کرنا منع ہے۔ نیز رب تعالیٰ فرماتا ہے وَقَالُوا هٰذِهِ اَنْعَامٌ وَّحَرِّثُ حَجَرًا لَا يَضَعُهَا اِلَّا مَنْ  
 اَشَاءُ بَزْعِمُهُمْ اور کفار بولے کہ یہ جانور اور کھیتی۔ ولی ہولی ہے اس کو وہ ہی کہے جس کو ہم چاہیں  
 اپنے چھوٹے خیال میں۔ نیز فرماتا ہے وَقَالُوا اِمَانِيْ بُطُوْنٌ هٰذِهِ اِلَّا اَنْعَامٌ خَالِصَةٌ لِّذٰكُوْرَتٍ وَّ  
 حَرَّمَ عَلٰی اَزْوَاجِنَا كُفٰرٌ بُوْءُ كَيْ جَوَانِ جَانُوْرُوْنَ كَيْ شَكْمٌ مِّنْ سَجَّةٍ هُوَ وَهِيَ بَارِئُ مَرْدُوْنَ كَيْ لَيْ  
 خاص ہے اور ہماری عورتوں پر حرام یہ وہ ہی کھیتیاں اور جانور تھے جو بتوں کے نام پر وقف تھے اور کفار  
 ان کی حلت میں پابندیاں لگاتے تھے۔ اس پابندی کی تردید فرمادی گئی۔ تو جب بتوں کے نام پر چھوڑتے  
 ہوئے جانور حرام نہ ہوتے تو اصل اللہ کی فلاح کی نیت سے پالے ہوئے جانور کیوں حرام ہونگے؟ نیز

یہ کہ اہل کے یہ معنی فقہاء کی تفسیر سے ہی مراد ہیں۔ یعنی جہنم کے ایسے باب میں سالکین کی عبارت پیش کر چکے ہیں کہ مشرک بائبل پرست نے بتایا کہ چڑھو دسے کے لئے جانور مسلمان سے ذبح کر لیا۔ مسلمان نے بسہمہ سے ذبح کیا وہ حلال ہے۔ اسی طرح تفسیرات، حمیہ کی عبارتوں پیش کر دی گئی کہ ادبیاء اللہ کے نزدیک جانور حلال ہے۔ چوتھے یہ کہ یہ معنی اہل کے بھی خدمت میں اس لئے کہ جب اہل کے لغوی معنی دہشتے یعنی جانور پرستوں کی زندگی یا بوقت ذبح غیر شد کا نام پکارنا جو حرام کر دیتا ہے۔ تو زندہ جانور کے سو دوسرے شیا بھی غیر شد کی خدمت نسبت کرنے سے حرام ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ قرآن میں ہے مَا أَهْلًا بِهِ لُغْزِ اللّٰہِ اور وہ چیز جو کہ غیر شد کے نام پر پکارا جادے۔ مانیں جانور کی قید نہیں پھر خواہ تقدیر کی نیت سے پکار دیا کسی اور نیت سے بہر حال حرمت آتی چاہے۔ تو زید کا بکرا، عمر کی بھینس، زید کے ام، بکر کے باغ کے پھل، فلاں کی بیوی، ام سعد کا گناہ، فلاں کی مسجد، میرا گھر، دیوبند کا مدرسہ، امام بخاری کی کتاب سب ہی نسبتیں ناجائز ہو گئیں۔ اور ان کا استعمال حرام۔ اور بخاری ترمذی تو خاص شرف ہو کہ ان کی نسبت بخار اور ترمذی نہ ہو لی جو کہ غیر اللہ میں۔ جناب جس وقت تک کہ عورت صرف اللہ ہی کی بندگی لکھتی۔ سب کو حرام مری جب اُس پر غیر خدا کا نام آیا اور فلاں کی زوبہ کہی گئی تب قدر کو حلال ہوئی۔ بھی غیر اللہ کی نسبت سے چیز کی قیمت بڑھ جاتی ہے۔ حیدر آباد میں حضور عوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دستی مکھ ہوا قرآن شریف تھا انگریز اُس کے دولاکھ روپے دیتے تھے مگر نہ دیا گیا۔ میر عبد الرحمن خان نے، ستھان قابین بچا جس ہزار روپے میں امریکہ والوں نے خریدا۔ چرنے ٹکٹ بھی قیمتی ہوتے ہیں (سرکار علی پوری)۔ غرض کہ اہل کے یہ معنی ایسے فاسد ہیں کہ عقل و نقل سب ہی کے خدمت میں۔ پانچویں یہ کہ اگر کسی نے جانور بت نہت کے نام پر بلا بعد میں اُس سے تائب ہو گیا اور خالص نیت سے اُس کو ذبح کیا تو یہ بہ اتفاق عدل سے حلال نہ کہ اہل میں تو یہ بھی دخل سوا۔ اگر ایک بار بھی غیر اللہ کا نام اُس پر بول دیا، اہل کی حد میں آگیا۔ اب سناسی پڑ کہ وقت ذبح اللہ کا نام پکارنا معتبر ہے نہ کہ قبل کا۔ اگر کوئی شخص غیر اللہ کے نام پر ذبح کرے پھر گوشت میں اللہ کی نیت کرے یا نہ کہ غیر نیت۔ سی طرح اگر زندگی کا پھرنا منہ ہوتا تو جو آدمی جانور کی زندگی میں غیر اللہ کا نام پکار کے پھر توبہ کر کے اللہ کے نام پر ذبح کرتا۔ تو بھی حرام ہوتا۔ چھٹے یہ کہ اگر اہل کے معنی لغوی مراد لے جائیں سب جانور بہ کی وجہ سے پکارنے میں تخصیص



ہوگی۔ اس طرح کہ باقی کے معنی ہیں وہ درمیان میں پیدا ہونے والی ذبحہ ورنہ غیر بہ سے کیا فائدہ ہوگا  
 بغیر بہ کے جس پر یہ معنی حاصل تھے۔ جیسے کہ پہلے بیان ہوا تھا کہ نیت یا اہتمام پر بغیر اللہ کی تغیر میں نکالنے  
 تو بھی منصب وہ ہی بنا کہ جس جانور پر بوقت ذبح غیر اللہ کا نام لیا گیا وہ حرام ہے۔ بہر حال یہ ترجمہ محض  
 فاسد ہے۔

(۲) فقہی مسئلہ ہے کہ جس جانور پر اللہ سے ذبح کر کے بعد از اس کی نیت غیر خدا سے تقرب  
 حاصل کرنا ہو تو وہ حرام ہے۔ جو کہ بعض فقہاء نے اس کی نیت حضور غوث پاک کو راضی کرنا ہے۔ لہذا  
 اس ذبح میں غیر اللہ کی طرف منصب ہوا۔ لہذا اگرچہ جانور ذبح ہوا اللہ سے ہوا۔ مگر اس قاعدے سے حرام  
 ہو گیا۔ اس قاعدے کی تحقیق میں یہ نہیں آتی ہے۔

جواب۔ ذبح کی چار قسمیں ہیں اولیٰ کہ ذبح سے مقصود محض خون بہانا ہو اور گوشت محض تابع  
 ہو۔ اور یہ خون بہانا بکھڑا کر کے کرنا ہے۔ جیسے کہ قربانی، ہدی، عقیقہ درندہ کا جانور یہ ذبح عبادۃ  
 ہے مگر اس میں وقت یا جگہ کی قید ہے کہ قربانی خاص تاریخوں میں عبادت ہے آگے پیچھے نہیں۔ ہدی حرم  
 میں عبادت ہے درجہ نہیں۔ دوسرے چربی کی دھار کی آتش لگنے کے ذبح کرنا یہ نہ عبادت ہے نہ  
 کفادہ۔ اگرچہ اللہ سے ہو۔ اور تیسرے گوشت سے کرنا ہے۔ لہذا ذبح کرنا جیسے کہ  
 شادی و عرس وغیرہ کو نیت یا اہتمام سے ذبح کرنا۔ اور چوتھے بزرگان کے ذبح کرنا کہ  
 ان سب ذبح سے مقصود گوشت سے ذبح کرنا ہے نہ کہ جی کریم اللہ سے ہو تو حلال ورنہ  
 حرام۔ چوتھے غیر خدا کو راضی کرنے کے لئے صرف خون بہانے کی نیت سے ذبح کرنا کہ اس میں گوشت  
 مقصود نہ ہو۔ جیسے کہ ہندو لوگ بتوں یا دیوی پر جانور کی بھینٹ چڑھاتے ہیں کہ اس سے صرف خون  
 دست کرنا کو راضی کرنا مقصود ہے۔ یہ جانور اگرچہ اللہ سے بھی ذبح کیا جائے جب بھی حرام ہے۔  
 بشرطیکہ ذبح کرنے والے کی نیت بھینٹ کی ہو نہ کہ ذبح کرانے والے کی۔ ان فقہی عبارات سے یہ  
 ہی مراد ہے۔ قرآن فرماتا ہے وَمَا ذَبَحْهُمُ عَلَى النَّصِيبِ وَحَرَّمَ رَبِّي فَوْزَ جَوْكَةً بَيْنَ ذَيْنِذَا ذَبَحُوا

نیت کی تغیر میں سب سے بڑا ہے۔ وَمَا ذَبَحْهُمُ عَلَى النَّصِيبِ وَحَرَّمَ رَبِّي فَوْزَ جَوْكَةً بَيْنَ ذَيْنِذَا ذَبَحُوا  
 ذَبَحَهُ بَلْ قَصِدَ قَعْدَةً لَمْ يَكُنْ لِيَوْمَ ذَبْحِهِمْ هَذَا مَكْرٌ رَامَعَ تَأْسِيقَ  
 رَذَالَةٍ فِيمَا ذَكَرْكَ عِنْدَ ذُنُوبِهِمْ وَمَا أَفْصَدَ يَدَ بَحْبِهِ تَعْظِيمَ الصَّنَمِ

ہے غَيْرِ ذَرِيْعَةٍ یعنی وہ جانور بھی حرام ہے جس کے ذبح سے بُت مقصود ہوں اور اُن کے ذبح کے وقت بُت کا نام نہ پکایا ہو۔ یا کہ بُت کی تعظیم کا کیا گیا ہو۔ پس علیٰ معنی لام ہے لہذا یہ آیت گزشتہ سے مگر نہیں کیونکہ وہاں مسئلہ میں تو وہ مراد تھے جن پر بُت کا نام لیا جادے۔ اور اس سے وہ جانور مراد ہیں جن کی ذبح سے بُت کی تعظیم مقصود ہو اور اس کا نام نہ لیا گیا ہو۔ سبحان اللہ کیا عمدہ فیصلہ کیا کہ جو بُت کے نام پر ذبح ہو وہ تو اُھل میں داخل ہے۔ اور جس ذبح سے تعظیم غیر اللہ مقصود ہو وہ ماذِجِ عَلٰی الْمُصَلَّبِ میں داخل ہے۔ بعض فقہاء نے ان دونوں صورتوں کو اُھل سے ثابت کیا ہے بمعنی ماذِجِ لَيْتَ ظِلْمٍ غَيْرِ اللہ۔ اسی پر درمختار کی عبارت ہے۔ غرض کہ جانور کی حرمت میں دو چیزیں داخل ہیں ایک تو بوقت ذبح غیر اللہ کا نام لینا۔ دوسرے غیر اللہ کو راضی کرنے کے لئے جانور کا خون بہانا یا بنے گوشت سے تمیز یا لذات نہ ہو۔ یہ بھی تقرب بغیر اللہ ہے۔ اسی کو فقہاء حرام فرماتے ہیں چونکہ یہ دونوں اور فی تح کے بارے میں قسم میں داخل ہے نہ کہ جو حقیقی میں۔ اس لئے حرام نہیں۔ کیونکہ کیا رہویں کرنے والے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس جانور کے گوشت کا کھانا پکا کر فاسخ کرے پھر پر تقسیم کیا جائے۔ لہذا اس سے گوشت مقصود ہوا۔ یہ فرق ضرور خیال میں رہے۔ بعض دیوبندی کہتے ہیں کہ کیا رہویں والے کا گوشت مقصود نہیں ہوتا۔ کیونکہ دیکھا گیا ہے کہ اگر اس کو اتنا یا زیادہ گوشت دیا جاوے یا دوسرا جانور کہ تو اس پر ذبح کر دے۔ تو وہ اس سے راضی نہیں ہوتا۔ اگر گوشت منظور ہوتا تو بت دل کر لیتا۔ منور ہو کہ غوث پاک کے نام پر خون بہانا منظور ہے لیکن یہ قول بھی غلط ہے نیت کا حال تو نیت دار ہی جن سکتا ہے۔ بد دلیل مسلمان پر بدگمانی کرنا حرام ہے اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ۔ جانور کا نہ بدگمانا۔ اس کی وجہ محض اہتمام ہے وہ سمجھتا ہے کہ جس طرح ہم نے پردیش کر کے اس کو اچھا کیا ہے دوسرا گوشت ایسا نہ ہوگا۔ بعض لوگ ولیمہ کے لئے جانور پالتے ہیں وہ بھی دوسرے گوشت سے تبادلہ گوارا نہیں کرتے بعض بڑے فاضل کے لئے نئے برتن استعمال کرتے ہیں اور ان برتنوں کا تبادلہ گوارا نہیں کرتے۔ بعض کاتبین موتے کہ جس جانور پر ذبح کا وعدہ ہو گیا اس کو بدلنا جائز نہیں۔ جیسے کہ قربانی کا جانور۔ یہ خیال غلط ہے۔ مگر غلط خیال سے ذبیحہ کیوں حرام ہو گیا۔ غرض کہ اہتمام ہو رہے اور کھینٹ اور خد یہ ہو کہ اگر نفس ذبح سے غیر اللہ کو راضی کرنا مقصود ہو تو حرام ہے اور اگر ذبح دعوت یا ناسخ کے لئے ہو اور فاسخ یا دعوت کسی کو راضی کرنے کے لئے ہو تو حلال ہے۔ کسی اللہ کے بندے کو راضی کرنا اس



کی عبادت نہیں ہے

(۳) درختہ مالگیری باب نذوح میں اور نودی شرح مسلم میں تصحیح کی ہے کہ ذبحہ لَقْدُوم  
الْمَيْدِ وَخَوَّهَ كَوَاحِدٍ مِنَ الْعُظْمَاءِ حَرَّمَ لَا تَدَّ أَهْلُ بَيْتِ لَيْثٍ لِلَّهِ وَلَوْ ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
بادشاہ یا کسی بڑے آدمی کے آنے پر جانور ذبح کیا تو وہ حرام ہے کہ اس پر غیر خدا کا نام پکارا گیا۔ اگرچہ اس پر  
اللہ کا ہی نام لیا گیا ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی کی خوشنودی کے لئے جانور ذبح کرنا حرام ہے اگرچہ بسم اللہ  
ہی سے ذبح ہو۔ لہذا گیارھویں کا جانور بہ حال حرام ہے کہ حضور غوث پاک کی رضا کے لئے ہے۔ اگرچہ  
ذبحہ بسم اللہ سے ہو۔

[illegible]

السُّلْطَانِ تَقَرُّبَ لِيهِ أَفْتَى أَهْلُ الْبُخَارَى بِحَرَمِهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي هَازِمٍ هَذَا غَيْرُ حَرَمٍ كَلَامُهُمْ  
 إِنَّمَا يَذْكُرُونَ اسْتِثْنَاءً بِقَدُومِهِ فَهُوَ كَذِبٌ الْعَقِيقَةُ لِيُكَادَةَ الْمَوْتِ مِثْلُ هَذَا  
 لَا يُوجِبُ التَّحْرِيمَ كَذَلِكَ تَرْجِيحُ الْمَشَارِقِ بَيْنِي جَوْبُ نَوَاسِلُطَانِ كَيْ أَنْ يَرْذِيحَ كَيْمَا جَاءَ اس  
 سَ قَرَبِ حَاصِلِ كَرْنِ كَ لَ اَهْلِ بَخَارِي نَ سَ كِي حَرَمَتِ كَ نَوَاسِلُ دِيَا اَوْرَامِ رَفْعِي نَ فَرِيَا كَرِي جَانَوْر  
 حَرَمِ نَاسِلِ نِيُونَدَ وَه لَوَّكَ سَهْنِ كِي اَمَدِ كِي خَوْشِي مِي ذَبْحِ كَرْتِ مِي جِي سَ كَرِ بَچَ كَ عَقِيقَةُ بَچَ كِي بِي دَا شِ  
 كِي خَوْشِي مِي اَوْرَاسِ جِي سَا كَامَ جَانَوْرَ وَحَرَامِ نَاسِلِ كَرْدِيَتِ مِي تَرْجِيحِ مَشَارِقِ مِي سَ . مَعْدُومِ هُوتَا  
 هَ كَ اَسَ زَمَانِ مِي يَ رُورِجِ هُوَ كَ كَ بَادِشَاهِ كِي اَمَدِ پَرِ كُھَرِ كُھَرِ جَانَوْرَ ذَبْحِ سُوْتِ هُوں كَ . آجِ كَلِ يَ رَسْمِ نَاسِلِ  
 تَوَجُّوْرَ بَادِشَاهِ كِي عِبَادَتِ كِي نِيَتِ سَ ذَبْحِ كَرْتِ هُوں وَه حَرَمِ اَوْرَ جَوَا اُٹھَا رِخَوْشِي كَ لَ لَوَّكَ كِي  
 دَعُوْتِ كَرْتِ هُوں وَه حَلَالِ . يَ فَنَادِي كَا اَخْتِلَافِ رَسْمِ زَمَانِ كِي وَجِ سَ سَ هَ غَرَضُ كَ كِيَا رَهْوِيں كَ  
 جَانَوْرَ كُو زَبِيحَ قَدُومِ سُلْطَانِ سَ كُو لِي نَسْبِتِ نَاسِلِ :

(۴) كِيَا رَهْوِيں كِي نِيَتِ سَ بَدَا پَالَنَ : اَلْمُرْتَدَّ سَ كِيُونَكُ غِيْرَ خُدَا كِي تَنْذِرَ . نَنَّا كَ نَاسِلِ . اَوْرَ كَا قَدُومِ تَنْذِرِ  
 كَا ذَبِيحَ حَرَامِ سَ اِنْدَا كِيَا رَهْوِيں مَانَنَ وَاسَ كَا ذَبِيحَ حَرَامِ سَ اَوْرَ : شَامِي جِلْدِ دَوْمِ كِتَابِ الصُّومِ بَحْثِ تَنْذِرِ  
 اَمَوَاتِ مِي سَ وَالتَّنْذِرُ لِلْمُخَاوِقِ لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ جَادَةٌ وَالْعِبَادَةُ لَا تَكُونُ لِلْمُخَلَّوِبِ :  
 جَوَابِ . اس كُو كَمَلِ جَوَابِ سَمِ پَہلِ سَ جَگِ مِيں كَ يَ تَنْذِرِ شَرْعِي مِيں تَنْذِرِ عَرَفِي سَ : مَعْنِي بَدِي وَ  
 تَنْذِرِ يَا يَ تَنْذِرِ اللّٰه كَ لَ سَ . وَرَاسِ : تَنْذِرِ يَ سَ وَرَاسِ مِيں سَ كُو لِي بَھِي شَرْعِ نَاسِلِ . سَتَاذِ  
 سَ كَہْتِ ہيں كَ يَ رَقْمِ اَكِ كِي تَنْذِرِ سَ يَعْنِي تَنْذِرِ وَدِيہ :

**بَحْثِ اَلْبَزُرْكَوْلِ كَ ہَاتھ پاول چومنا اور تبرکات**  
**كِي تَعْظِيمِ كَرْنَا**

اولیاء اللہ کے ہاتھ پاؤں چومنا اور اسی طرح اُن کے بعد اُن کے

تبرکات بال و لباس وغیرہ کو بوسہ دینا، اُن کی تعظیم کرنا مستحب

ہے احادیث اور عمل صحابہ کرام سے ثابت ہے لیکن بعض لوگ اس کا فقہ کرتے ہیں۔ اس سے ہم اس

بحث کے بھی دو باب کرتے ہیں۔ پہلے باب اس کے ثبوت میں۔ دوسرے باب اس پر اعتراضات و

جوابات میں :



## پہلا باب

بوسہ نمیزدات سنت نبوت میں

تبرکات کہ پوچھنا جائز ہے کہ اگر کسی نے بوسہ دیا تو کیا اس سے کوئی حیطہ یا نفع  
 بنی اسرائیل کے بیت المقدس کے دروازے پر سجدہ کرنا اور اس کے دروازے کے ساتھ  
 ہوں + اس بات سے پہلے کہ بیت المقدس جو بنی کرم کی آرزو ہے اس کی تعظیم اس طرح کرنی چاہی  
 کہ وہاں بنی اسرائیل کو سجدہ کرتے ہوئے جانے کا حکم دیا + یہ بھی معلوم ہوا کہ تبرک مقامات پر تو یہ بلکہ قبول  
 ہوتی ہے + مشکوٰۃ باب مصافحہ و معانقہ + ثانی میں ہے و کان ذی وقۃ فی وقۃ عبد النقیس  
 قال لما قدسۃ المدینۃ فجاءتہ من اہل مدینہ و قد رآہ فی بیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سلیم و سلم و رجلا حضرت ذرع سے مروی ہے اور یہ وفد عبد النقیس میں سے فرستے ہیں کہ جب  
 ہم مدینہ منورہ کے تو اپنی سواریوں سے ترس میں جلدی کرنے لگے پس ہم حضور علیہ السلام کے ہاتھ پاؤں  
 چومتے تھے + مشکوٰۃ باب اکبار و علامات اتفاق میں حضرت عثمان بن عفان سے روایت ہے  
 تسمیاً لہ و رجلاً پس انہوں نے حضور علیہ السلام کے ہاتھ پاؤں چومے + مشکوٰۃ شریف باب  
 ما یقال عند من مضی الاموات برویت رندی و ابو داؤد میں سے عن عائشۃ ؓ قالت قبل  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عثمان بن عفان و هو میت حضور علیہ السلام نے  
 عثمان بن مظعون کو بوسہ دیا حالانکہ ان کا انتقال ہو چکا تھا + شفا شریف میں سے کان ابن عمر رضی اللہ عنہما  
 ینکاح علی المنبر الذی یجلس علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخطبۃ شہ  
 یخضعوا علی وجہہ جس منبر پر حضور علیہ السلام مضی فرماتے تھے اس پر حضرت عبداللہ بن عمر اپنا ہاتھ  
 رکھ کر نہایت گنتے کرتے تھے + شرح بخاری ابن جریر بارہ عشرہ صفحہ ۱۱۱ میں ہے استنبط بعض  
 من مشروعیۃ تقبیل الارکاء جواز تقبیل کل من لیس فی العظمۃ من ادنی و غیریہ  
 تقریر + اسامیہ ائمہ سئل عن تقبیل منبر النبی علیہ السلام و تقبیل قبرہ  
 فله یجوز باسنادنا عن ابن ابی العقیل انی احدث علماء مائۃ من الشافعیۃ  
 جواز تقبیل منبر النبی و اجزاء حدیث و قبور الصحابین ملخصاً ارکان تعبہ کے  
 پونے سے ہنسنا اور بزرگوں دین و غیرہم کے تبرکات کا چومنا ثابت کیا ہے امام احمد بن حنبل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ کسی شخص کو چاہیے کہ حضور علیہ السلام کا ہر ایک قبر اور چومنا کیلئے  
 ذی بولے حرج نہیں اور بن ابی، تصنیف یہ ان سے جو کہ کہہ کے علماء شافعیہ میں سے ہیں منقول ہے  
 قرآن کریم و حدیث کے اوراق بزرگان دین کی زیریں چومنا جائز ہیں + توشیح میں علامہ جلال الدین  
 سیوطی قدس سرہ فرماتے ہیں اسْتَنْبَطَ بَعْضُ الْأَرْمَنِ مِنْ تَقْبِيلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ تَقْبِيلُ  
 قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ حَجْرِ اسود کے چومنے سے بعض عارفین نے بزرگان دین کی قبروں کا چومنا ثابت کیا ہے  
 ان احادیث و محدثین و علماء کی عبارات سے ثابت ہوا کہ بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں اور ان کے لباس  
 نعین، بال غزلہ، ماری تبرکات اسی طرح کعبہ معظمہ، قرآن شریف، کتب احادیث، کے اوراق کا چومنا  
 جائز اور باعث برکت ہے۔ بلکہ بزرگان دین کے بال و لباس و جمیع تبرکات کی تعظیم کرنا، ان سے لڑائی  
 وغیرہ مصائب میں اور حاصل کرنا قرآن کریم سے ثابت ہے۔ قرآن فرماتا ہے قَالَ لَمْ يَجِبْ أَنْ آيَةً  
 سَلَكِهَا أَنْ يَأْتِ بِآيَةٍ تَأْتِي بَوْتًا فَبِئْسَ سَكِينَةً مِّنْكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ  
 هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ سے ان کے بنی نے فرمایا کہ طاوت کی بادشاہی کی نشانی یہ  
 ہے کہ تمہارے پاس ایک تابوت آدے گا جس میں تمہارے رب کی طرف سے دوں کو چین ہے اور  
 کچھ سچی ہوئی چیزیں ہیں معزز موسیٰ اور معزز ہارون کے ترے کی کہ اٹھالائیں گے اس کو فرشتے + اس آیت  
 کی تفسیر میں تفسیر خازن و روح البیان و تفسیر مدارک و جلالین وغیرہ نے لکھا ہے کہ تابوت  
 ایک شمشاد کی لکڑی کا صندوق تھا جس میں انبیاء کی تصاویر یہ تصاویر کسی انسان نے نہ بنائی تھیں  
 بلکہ قدرتی تھیں ان کے مکانات شریفہ کے نقشے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور ان کے  
 کپڑے اور آپ کے نعین شریفہ اور حضرت ہارون علیہ السلام کا عصا اور ان کا عامرہ وغیرہ تھا۔ بنی  
 اسرائیل جب دشمن سے جنگ کرتے تو برکت کے لئے اس کو سامنے رکھتے تھے جب خدا سے دعا  
 کرتے تو اس کو سامنے رکھ کر دعا کرتے تھے + بخوبی ثابت ہوا کہ بزرگان دین کے تبرکات سے فیض  
 لینا ان کی عظمت کرنا طریقہ انبیاء ہے۔ تفسیر خازن و مدارک و روح البیان و ابیر مورہ یوسف  
 بارہ ۱۲ زیر آیت فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ کہ جب یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کو ان کے بھائیوں  
 کے ساتھ بھیجا۔ تو ان کے گلے میں ابراہیم علیہ السلام کی قمیص تعویذ بنا کر ڈال دی تاکہ محفوظ رہیں + اسے  
 پانی رب نے پیدا کئے ہوئے ہیں۔ مگر آپ لازم کی تعظیم اس سے ہے کہ یہ حضرت اسمعیل علیہ السلام







میں حرج نہیں۔ اس مانگیری کتاب الکرامیت باب زیارت القبور میں ہے وَلَا بَأْسَ بِتَقْبِيلِ قَبْرِ  
وَالِدَيْهِ كَذَاتِي الْغَرَائِبِ اپنے اس باپ کی قبر پر جو شے میں حرج نہیں۔ مگر عالمگیری کتاب  
الکرامیت باب ملاقات المبرک میں ہے إِنْ تَقْبَلُ عَلَى غَمَسَةٍ أَوْ جَهْدِ قُبْلَةٍ أَوْ حِدَةٍ كَقُبْلَةِ  
الْوَالِدِ وَانْدَوَقْلَةٍ لِنَفْسِهِ كَقُبْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَقُبْلَةٍ بِشَفَقَةٍ كَقُبْلَةِ  
الْوَالِدِ بِوَالِدَيْهِ وَقُبْلَةِ الْمَوَدَّةِ كَقُبْلَةِ الرَّجُلِ أَخَاهُ وَقُبْلَةِ الشَّهْوَةِ كَقُبْلَةِ الرَّجُلِ  
أُمْرَأَتَهُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ قُبْلَةَ الدِّيَانَةِ وَهِيَ قُبْلَةُ الْحَجِّ الْأَسْوَدِ بَوَسَ لَيْسَ بِأَنْجِ طَرَحِ كَا  
ہے رحمت کا بوسہ جیسے کہ باپ اپنے فرزند کو چومے۔ ملاقات کا بوسہ جیسے کہ بعض مسلمان بعض کو بوسہ  
دیں۔ شفقت کا بوسہ جیسے کہ فرزند اپنے ماں باپ کو بوسہ دے۔ دوستی کا بوسہ جیسے کہ کوئی شخص اپنے  
دوست کو بوسہ دے۔ شہوت کا بوسہ جیسے کہ شوہر اپنی بیوی کا بوسہ دے + بعض نے زیادہ کیا۔ دین  
دارمی کا بوسہ اور وہ سنگ اسود کا چومنا ہے + درمختار جلد پنجم کتاب الکرامیت آخر باب الاستبراء  
بحث مصافحہ میں ہے وَلَا بَأْسَ بِتَقْبِيلِ يَدِ الْعَالِمِ وَالْمُسْلُطِ الْعَادِلِ عَالِمِ أَوْ عَادِلِ بَادِشَا  
کے ہاتھ چومنے میں حرج نہیں + اس جگہ شامی نے حاکم کی ایک حدیث نقل کی جس کے آخر میں ہے  
قَالَ ثُمَّ أَذِنَ لَهُ فَقَبَّلَ رَأْسَهُ وَرَجُلَيْهِ وَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ تَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ  
الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا وَقَالَ حَبِيبَةُ الْأَسْنَادِ حَفْصَةُ عَلِيَّةُ السَّلَامُ نے اس شخص کو اجازت  
دی اس نے آپ کے سر اور ہاتھوں مبارک پر بوسہ دیا۔ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر ہم کسی کو  
سجدے کو حکم دیتے تو عورت کو حکم دیتے کہ شوہر کو سجدہ کرے + درمختار نے سی جگہ بوسہ پانچ قسم کا  
بیان کیا مثل عالمگیری کے اتنا اور زیادہ کیا کہ قُبْلَةُ الدِّيَانَةِ لِلْحَجِّ الْأَسْوَدِ وَتَقْبِيلُ عَتَبَةِ  
الْكَعْبَةِ تَقْبِيلُ الْمُصْطَفَى قَبْلَ يَدِهِ لَكِنْ رَوَى عَنْ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يَأْخُذُ الْمُصْطَفَى  
كُلَّ عِدَّةٍ وَيَقْبَلُهُ وَأَمَّا تَقْبِيلُ الْخَبَرِ فَجَوَزَ الشَّافِعِيُّ أَنْ يَدْعُوَ مَبَاحَةَ وَقِيلَ  
حَسَنَةً مَخْصِيًا يَكُ بَوَسَ دِينَ دَرِي كَابِ دِهْ حَجْرِ اسود کا بوسہ کعبہ شریف کی چوکھٹ کا بوسہ ہے  
قرآن پاک کو پڑھ کر دیکھنے سے بدعت کہ ہے اگر وہ بھی بدعت ہے۔ دایت ہے کہ آپ پر صبح کو  
قرآن پاک باتیں کہیں گے۔ درود کی کچھ باتیں کہیں گے۔ لوگوں نے بڑے فرمایا ہے۔ کہ یہ  
بدعت ہے جس سے بعض نے کہا کہ یہ بدعت حسنہ ہے + نیز رب تعالیٰ فرما ہے وَتَجِدُوا فِيهَا حَقَّ



ابراہیم مصلیٰ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت خلیل (علیہ السلام) نے کعبہ کی تعمیر کی۔ ان کے قدم پاک کی برکت سے اس پتھر کا یہ درجہ ہوا کہ دنیا بھر کے حاجیوں کی طرف سے جھلکے گئے۔ ان عبارات سے معلوم ہوا کہ بوسے پندہ طرح کے ہیں۔ اور تبرک چیزوں کو بوسہ دینا دینداری کی علامت ہے۔ یہاں تک تو اقوال موافقین کا ذکر ہوا۔ مخالفین کے سردار جناب مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب المحظوظات باب ۵ پر فرماتے ہیں: تعظیم دیندار کو کھڑا ہونا درست ہے۔ اور پاؤں پوننا ایسے ہی شخص کا بھی درست ہے حدیث سے ثابت ہے۔ فقط رشید احمد غفر عنہ اس کے متعلق اور بھی احادیث و فقہی عبارات پیش کی جاسکتی ہیں۔ مگر اسی قدر کفایت کی جاتی ہے۔

## دوسرا باب

اس پر اعتراضات و تردیدیں

بزرگوں کے ہاتھ پاؤں پوننے اور تبرکات کی تعظیم پر مخالفین کے پاس حسب ذیل اعتراضات ہیں ان شاء اللہ اس کے سوا اور نہ مل سکیں گے۔

۱۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ علماء کے سامنے زمین پوننا حرام ہے۔ نیز جھک کر تعظیم کرنا حرام ہے کیونکہ یہ رکوع کے مشابہ ہے اور جس طرح تعظیمی سجدہ حرام ہو گیا۔ تعظیمی رکوع بھی حرام ہو گیا اور جبکہ کسی کے پاؤں پوننے کے لئے اس کے قدم پر نہ رکھا تو یہ رکوع تو کیا سجدہ ہو گیا لہذا یہ حرام ہے۔ و مخ کتاب الکرامیت باب الاستبراء بحث مصافحہ میں ہے: وَتَقْبِيلُ الْأَمْرَأَةِ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ وَالْعُظَمَاءِ فَحَرَامٌ لِأَنَّهُ شِبْهُ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ علماء اور بڑے بزرگوں کے سامنے زمین پوننا یا حرام ہے کیونکہ یہ بت پرستی کے مشابہ ہے۔ اسی کے ماتحت ثانی میں ہے: أَلَيْسَاءُ فِي السَّلَامِ إِلَى قَرِيبِ الرُّكُوعِ كَالسُّجُودِ وَفِي الْمَحِيطِ إِنَّهُ لَيَكُونُ الْأَنْجَنَاءُ لِلْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ كَلَامِهِمْ عَلَى إِطْلَاقِ السُّجُودِ عَلَى هَذَا التَّقْيِيلِ سلام میں رکوع کے قریب تک جھکنا سجدہ کی طرح ہے اور محیط میں ہے کہ بادشاہ وغیرہ کے سامنے جھکنا مکہ ہے اور فقہاء کا ظاہر ہی کلام یہ ہے کہ وہ اس چومنے کو سجدہ ہی کہتے ہیں۔ معدوم ہوا کہ کسی انسان کے آگے جھکنا سجدہ ہے اور غیر خدا کو سجدہ کرنا شرک ہے لہذا کسی کے پاؤں پوننا ترک ہے۔ حضرات مجدد صاحب کو دربار اکبری میں بلایا گیا اور داخل ہونے کا دروازہ چھو مار رکھا گیا تاکہ اس بہانہ سے آپ اکبر کے سامنے جھک جاویں مگر جب آپ وہاں تشریف لے گئے تو آپ نے ادا دروازے میں پائل داخل



کہے تاکہ جھکنا لازم آجائے (یہ اعتراض انتہائی ہے اور عام دیوبندی وہابی سی کو پیش کرتے ہیں  
 جواب: ہم ادنا سجدہ کی تعریف کریں پھر سجدے کے احکام پھر یہ عرض کریں کہ کسی کے سامنے  
 جھکنے کے کیا احکام ہیں۔ اس سے یہ اعتراض خود بخود ہی دفع ہو جائے گا۔ شریعت میں سجدہ یہ ہے  
 کہ زمین پر سات عضو لیں، دونوں پنجے، دونوں گھٹنے، دونوں ہاتھ اور ناک و پیشانی۔ پھر اس میں  
 سجدہ کی نیت بھی ہو۔ و مجموعہ علم کتب فقہ کتاب الصلوٰۃ بحث سجدہ + اگر بغیر سجدے کی نیت کے کوئی  
 شخص زمین پر اوندھا لیٹ گیا تو سجدہ نہ ہوا جیسا کہ بعض دقت بیماری یا سردی سے چل پائی پر اوندھے  
 پڑ جاتے ہیں + سجدہ دو طرح کا ہے۔ سجدہ تحیۃ اور سجدہ عبادت۔ سجدہ تحیۃ تو کسی کی ملاقات کے  
 وقت سجدہ کرنا اور سجدہ عبادت کسی کو خدا یا خدا کی طرح جان کرنا۔ سجدہ عبادت غیر اللہ کو کرنا شرک  
 ہے۔ کسی نبی کے دین پر جائز نہ ہوا۔ کیونکہ ہر نبی تو حید لائے۔ شرک کسی نے نہیں پھیلایا۔ سجدہ تحیۃ  
 زمانہ حضرت آدم علیہ السلام سے حضور علیہ السلام کے زمانہ پاک تک جائز رہا + فرشتوں سے حضرت  
 آدم کو سجدہ کیا۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اور برادران حضرت یوسف نے یوسف علیہ السلام کو  
 سجدہ کیا + تفسیر روح البیان پارہ ۱۷ سورۃ محمد زیر آیت وَ قِيلَ بَعْدَ الْقُتُوْمِ الظَّالِمِيْنَ میں حضور  
 ابوالعالیہ سے ایک روایت نقل کی کہ زمانہ نوح علیہ السلام میں شیطان نے توبہ کرنی چاہی تو حضرت  
 نوح علیہ السلام کو حکم ہوا کہ شیطان سے کہو کہ حضرت آدم کی قبر کو سجدہ کرے۔ شیطان بولا کہ جب  
 میں نے آدم علیہ السلام کو زندگی میں سجدہ نہ کیا تو ان کی قبر کو کیا سجدہ کرونگا + پھر اسلام نے اس  
 سجدہ تحیۃ کو حرام فرمایا۔ لہذا اگر کوئی مسلمان کسی آدمی کو سجدہ تحیۃ کرے تو گنہگار ہے، مجرم ہے  
 حرام کا مرتکب ہے، مگر شرک یا کاذب نہیں + معترض نے جو در مختار کی عبارت پیڑ کی اسی جگہ در مختار  
 میں ہے اِنَّ عَلٰی وَجْهِ الْعِبَادَةِ وَ التَّعْظِيْمِ كَفَرٌ وَاِنْ عَلٰی وَجْهِ التَّحِيَّةِ لَا وَصَادَ اِنَّمَا  
 مُرْتَكِبًا لِلْكَبِيْرَةِ اگر یہ زمین چومنا عبادت اور تعظیم کے لئے ہو تو کفر ہے اور اگر تحیۃ کے لئے  
 ہو تو کفر نہیں۔ ہاں گنہگار اور کبیرہ کا مرتکب ہوگا۔ اسی عبارت کے ماتحت شامی نے اس کو اور  
 بھی واضح کر دیا ہے۔ رہا بغیر کے سامنے جھکنا۔ اس کی دو نوعیت ہیں ایک یہ کہ جھکنا تعظیم کے  
 لئے ہو جیسے کہ جھک کر سلام کرنا یا معظّم شخص کے سامنے زمین چومنا۔ یہ اگر حد رُوع ہے تو  
 حرام ہے، سی کو فقہاء منع فرما رہے ہیں + دوسرے یہ کہ جھکنا کسی اور کام کے لئے ہو اور وہ کام



تعظیم کے لئے ہو جیسے کسی بزرگ کے جوتا سیدھا کرنا یا اس کے پاؤں چومنا کہ جھکنا اگرچہ اس میں کبھی ہے مگر جوتا سیدھے کرنا یا پاؤں چومنے کے لئے ہے اور وہ کام تعظیم بزرگ کے لئے یہ حلال ہے۔ اگر توجیہ نہ کی جائے تو ہماری پیش کردہ احادیث اور فقہی عبارات کا کیا مطلب ہوگا؟ نیز یہ سوال دیوبندیوں کے بھی خلاف ہوگا کہ ان کے پیشوا مولوی رشید احمد صاحب بھی پاؤں چومنا جائز فرماتے ہیں۔ حضرت مجدد صاحب کا یہ انتہائی تقویٰ تھا کہ انہوں نے سمجھا کہ چونکہ دربار اکبری میں اکبر بادشاہ کو سجدہ کرایا جاتا ہے، اور اکبر اس غرض سے مجھ کو اپنے سامنے جھکا نا چاہتا ہے۔ اس لئے آپ نہ جھکے ورنہ اگر آپ جھک کر اس کھڑکی سے داخل ہوتے تو بھی آپ پر کچھ شرعی الزام نہ ہوتا کہ آپ کا مقصد اس جھکنے سے تعظیم اکبر نہ تھی۔

۴۰ احادیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سنگِ اسود کو بوسہ دے کر فرمایا اِنِّیْ اَعْلَمُ اَنَّكَ حَجَرٌ لَا نَفْعَ وَلَا فَضْلَ لَیْ اِنِّیْ رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مَا قَبَّلْتُكَ اَسَے حجرِ اسود میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ نفع دے نہ نقصان۔ اگر میں نے حضور علیہ السلام کو تجھے بوسے ہونے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھ کو نہ پوچھتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سنگِ اسود کا بوسہ نا لوار تھا مگر چونکہ نص میں آگیا مجبوراً پوچھ لیا۔ اور چونکہ ان تبرکات کے چومنے کی نص نہیں آئی لہذا نہ چومنا ہی من سب ہے۔

جواب: مولوی عبدالحی صاحب نے مقدمہ ہدایہ ندیہ الہدیہ میں حجرِ اسود کے ماتحت اسی حدیث کو نقل فرما کر فرمایا کہ سلم کی روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو جواب دیا کہ اے امیر المومنین حجرِ اسود نافع بھی ہے اور مضر بھی۔ کاش کہ آپ قرآن کی اس آیت کی تفسیر پر توجہ فرمائی ہوتی وَاِذَا خَذَرْتُكَ مِنْ بَنِيْ اٰدَمَ مِنْ ظُلُوْمِهِمْ ذَرَيْتَهُمْ جَبَّ بِيْتَانِیْ کے دان رب تعالیٰ نے عہدِ دیکان لیا تو وہ عہد نامہ ایک ورق میں لکھ کر اس حجرِ اسود میں رکھا اور یہ سنگِ اسود قیامت کے دن آویگا کہ اس کی آنکھیں دربارِ رب ہونگے اور مومنین کی گواہی دیگا۔ لہذا یہ اللہ کا امین اور مسلمانوں کا گواہ ہے۔ حضرت فاروق نے فرمایا لَا اَبْقَا فِی اللّٰہِ بِاَرْضِیْنِ لَسْتُ فِیْہَا یَا اَبَا حَسَنِ اسے شلی جہاں تم نہ ہو خدا مجھے وہاں نہ رکھے۔ معلوم ہوا کہ سنگِ اسود نفع و نقصان پہنچانے والا ہے اور اس کی تعظیم دین کی تعظیم ہے۔ نیز حضرت فاروق کا سنگِ اسود کو یہ خطاب اس لئے نہ

تھا کہ آپ اس بوسہ حجر سے ناراض تھے سنت سے ناراضی کفر ہے۔ بلکہ محض اس لئے کہ اہل عرب پہلے بت پرست تھے ایسا نہ ہو کہ وہ یہ سمجھ لیں کہ اسد نے چند بتوں سے ہٹا کر ایک پتھر پر ہم کو متوجہ کر دیا اس ذہن سے لوگوں کو فرق معلوم ہو گیا کہ وہ تھا پتھروں کا پوجنا اور یہ ہے پتھر کا چومنا۔ پوجنا اور بت پرست چومنا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس مقصد کی تردید نہ کی بلکہ لا تَضَرُّوْا تَنْفَعُکُمْ لَفَضَیْ جُوسَیْنِ دھوکا کھاتے اس کو صاف فرما دیا۔ کہ فاروق عظیم رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ بائذات یہ پتھر نفع اور نقصان کا مالک نہیں جیسا کہ اہل عرب بتوں کو سمجھتے تھے۔ اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ اس پتھر میں بالکل نفع و ضرر نہیں۔ تو حضرت فاروق کا فرمان بھی لوگوں کو سمجھانے کے لئے تھا اور حضرت مرتضیٰ کا بھی۔ رضی اللہ عنہما۔ ہماری اس تقریب سے رد و انقض اور دیوبندی دونوں کے اعتراض اٹھ گئے۔

تعجب ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تو سنگِ اسود کے بوسہ سے بقول تمہارے خلاف ہیں لیکن خود ہی حضور علیہ السلام سے انہوں نے عرض کیا کہ ہم مقامِ ابراہیم کو اپنا مصلیٰ بنا لیتے کہ اس کے سامنے سجدہ کرتے اور نفل پڑھتے۔ اُن ہی کی عرض پر یہ آیت آئی وَاتَّخِذْ دَامِنَ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ مَصْلٰی مقامِ ابراہیم مصلیٰ مقامِ ابراہیم بھی تو ایک پتھر ہی ہے۔ اس کے سامنے نفل پڑھنا اور سجدہ کرنا آپ کو پسند ہے؟

(۱۳) بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ آج کل جو تبرکات حضور علیہ السلام کی طرف منسوب ہیں خبر نہیں کہ بناوٹی ہیں یا کہ اصلی چونکہ ان کے اصلی ہونے کا ثبوت نہیں۔ اس لئے ان کا چومنا ان کی عظمت کرنا منع ہے۔ ہندوستان میں صد ہا جگہ ہال مبارک کی زیارت کرائی جاتی ہے نہ تو اس کا پتہ ہے اور نہ ثبوت کہ یہ حضور علیہ السلام کے ہال ہیں؟

جواب۔ تبرکات کے ثبوت کے لئے مسلمانوں میں یہ مشہور ہونا کہ یہ حضور کے تبرکات ہیں کافی ہے اس کے لئے آیت قرآنی یا حدیث بخاری کی ضرورت نہیں۔ ہر چیز کا ثبوت یکساں نہیں ہوتا۔ زنا کے ثبوت کے لئے چار متقی مسلمانوں کی شہادت درکار۔ دیگر مالی معاملات کے ثبوت کے لئے دو کی گواہی کافی۔ اور رمضان کے چاند کے لئے صرف ایک عورت کی خبر بھی معتبر۔ نکاح۔ نسب یا دیگر اوروں اور اوقات کے ثبوت کے لئے صرف شہرت یا خاص عداوت کافی ہے۔ ایک پر دیسی آدمی کسی عورت کو ساتھ لاکر مثل زن و شوہر رہتے ہیں۔ آپ اس علامت کو دیکھ اس کے نکاح کی گواہی دے سکتے ہیں؟



ہم کہتے ہیں کہ ہم فلاں کے بیٹے فلاں کے پوتے ہیں۔ اس کے ثبوت قرآن سے ہے۔ حدیث سے نہ ہماری والدہ کے نکاح کے گواہ موجود۔ مگر مسلمانوں میں اس کی شہرت ہے۔ اتنی ہی کافی ہے۔ یہی طرح یادگاروں کے ثبوت کے لئے نہایت شہرت معتبر ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَوْ كُنَّا يُسَيِّرُونا فِي الْأَرْضِ فَفُتْروا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ** کیا یہ لوگ زمین کی سیر نہیں کرتے تاکہ دیکھیں کہ ان سے پہلے والوں کا کیا انجام ہوا؟ اس آیت میں کفار مکہ کو رغبت دی گئی ہے کہ گزشتہ کفار کی یادگاروں، ان کی اُچڑی ہوئی بستیوں کو دیکھ کر عبرت پکڑیں کہ ان فرماؤں کا یہ انجام ہوتا ہے۔ اب یہ کیسے معلوم ہوا کہ فلاں جگہ فلاں قوم آباد تھی۔ قرآن نے بھی اس کا پتہ نہ دیا۔ اس کے لئے محض شہرت معتبر بانی + معلوم ہوا کہ قرآن نے بھی اس شہرت کا اعتبار فرمایا + شفا شریف میں ہے **وَمِنْ أَعْظَامِهِ وَإِبْرَاهِيمَ إِعْظَامُ جَمِيعِ أَسْبَابِهِ وَالْإِسْلَامُ مَشَاهِدُهُ وَأَمْلِكْتِهِ وَمُعَاهِدُهُ وَمَا لَمْ يَسَلْ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ غَيْرُهُ بِهٖ حُضُورِ عَلَيْهِ السَّلَامُ** کی تعظیم و توقیر میں سے یہ بھی ہے کہ حضور علیہ السلام کے اسباب ان کے مکانات، درجوں کو اس جسم پاک سے مس بھی ہو گیا ہو اور جس کے متعلق یہ مشہور ہو کہ یہ حضور علیہ السلام کی ہے ان سب کی تعظیم کرے + شرح شفا میں ملا علی قاری، سی عبارت کے ماتحت فرماتے ہیں **إِنَّ الْمُرَادَ جَمِيعَ مَا نَسَبَ إِلَيْهِ وَيَعْرِفُ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ** اس سے مقصد یہ ہے کہ جو چیز حضور علیہ السلام کی طرف منسوب ہو مشہور ہو اس کی تعظیم کرے + مولانا عبد الحلیم صاحب لکھنوی نے اپنی کتاب نور الایمان میں یہی عبارت شفا نقل فرما کر **وَيَعْرِفُ بِهِ** پر حاشیہ لکھا **أَيُّ وَلَوْ كَانَ عَلَى وَجْهِهِ إِذْ شَهِدْنَا مِنْ غَيْرِ ثَبُوتٍ أَخْبَارٍ فِي آثَارِهِ كَذَا قَالَ عَلَى الْقَارِي** اگرچہ یہ نسبت محض شہرت کی بنا پر ہو اور اس کا ثبوت حدیث سے نہ ہو + یہی طرح ملا علی قادری نے فرمایا + ملا علی قادری علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب مسک تقسط میں یہی مضمون تحریر فرمایا۔ اسی طرح عماد اُمت نے احکام حج میں تصانیف شائع کیں اور زائرین کو ہدایت کی کہ حرمین شریفین میں ہر اس مقام کی زیارت کرے جس کی بول عزت و حرمت کرتے ہوں + تعجب ہے کہ فقہاء کرم فضائل اعمال میں حدیث تعذیف کو بھی معتبر مانیں۔ اور یہ مہربان تبرکات کے ثبوت کے لئے حدیث بخاری کا مطالعہ کریں۔

عشق راز پر تحقیق : کیا نام دوست قرار دینا

تعلیم پر جو حصہ باقی ہو گیا وہ میں نے اپنے مسجید میں بارگاہوں پر جو دل شائستہ کو وقف کرنے لگے

ہاں بال مبارک کی زیارت کی جاتی تھی۔ مسلمان زیارت کر رہے تھے۔ درود پاک کا ورد کرتے تھے کوئی رد ناقلاً کوئی دغا مانگ رہا تھا غرض کہ ٹیپ بٹ بٹ منظر تھی۔ ایک صاحب ایک کو نہیں منہ بنائے کھڑے تھے۔ علم ہو تو تھا کہ ان کے منہ دھوئے۔ مابین میں سنہ پوچھ کر حضرت آپ غصہ میں کہیں ہیں؟ فرماتے تھے کہ مسجد میں شرک ہو رہا ہے۔ اس کی ثبوت ہے؟ کہ یہاں حضور علیہ السلام کا ہے۔ در اگر ہو بھی تو اس تہذیب کا کیا ثبوت ہے؟ میں نے ان کا جواب نہ دیا۔ بلکہ ان سے پوچھا کہ جناب کا اسم شریف کیا ہے؟ فرماتے تھے عبدالرحمن۔ والد مہربان کا اسم گرامی کیا؟ فرمایا کہ عبدالرحیم۔ ہم نے پوچھا کہ اس کا ثبوت کیا ہے؟ کہ آپ عبدالرحیم صاحب کے فرزند ہیں۔ اولاً تو اس طرح کے گواہ نہیں۔ اگر کوئی ہو بھی تو وہ صرف عقد نکاح کی گواہی دے گا۔ یہ کیسے معلوم ہوا کہ جناب کی ولادت شریف ان کے ہی تھیں؟ ہے۔ تہذیب کر لے کر جناب مسلمان کہتے ہیں کہ میں ان کا بیٹا ہوں اور مسلمانوں کی گواہی معتبر ہے۔ ہم نے کہا کہ جناب مسلمان کہتے ہیں کہ یہ رسول اللہ کا ہاں شریف ہے۔ اور مسلمانوں کی گواہی معتبر ہے۔ شہید ہوئے کہنے لگے یہ ادبیات ہے۔ پوچھا کہ جناب کہاں کے تھے؟ فرمایا دیوبند کے۔ ہم نے کہا کہ یہ کھڑے پوچھنا آپ تو جبرستری شدہ ہیں، مولانا قصب الدین بڑھچا۔ میں نے اس سر سے ایک دیوبندی صاحب فرماتے تھے کہ حضور علیہ السلام کو حضور کہتے۔ رحمت ہے نام ایسا چاہیے۔ کیونکہ حضور اکرم کی شہادت نہیں ہوتی۔ جواب دیا چپ رہا۔ بڑے۔ یہ کیا؟ فرمایا کہ آپ و جناب با آپ بہت ہے۔ ہمیں میں نابہ نہیں میں یقین کرنا ہوں کہ دیوبندیوں کو بہت زیادہ تکبر و قیامت کے دن کوئی جبر حضور علیہ السلام مقام خود پر چلے کر ہوئے۔ اور آپ کی شان تمام عام ہے۔ بڑی۔ اَللّٰہُمَّ اَرْقِنَا شَفَاعَتَهُ صَلِّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

آج سے ان کی چند نرج ماد مانگ کر ہے۔ پھر نہ مانیں گے قیامت میں ان کو کیا

وہم نقشتہ نعیمین اصل نعیمین شریف نہیں۔ بر تو مہر می روشنی تمہارے ظلم سے بنایا ہوا۔ تو کوسہ

پھر اس کی توفیق کیوں کرتے ہو؟

جواب۔ یہ نقشہ اصل نعیمین کی نقل اور اس کی حقیقت ہے۔ حکایت کی بھی تعبیر یہ ہے۔ انور کا چھپا ہوا قرآن شریف۔ اس کا غدد در دشتی آسمان سے نہیں اتری۔ باری بنائی ہوئی ہے۔ مگر وجہ التغیہ ہے کہ اس عمل کی قس ہے۔ ہر وہ ربع مائل ہر دو شبہ معظمت ہے کہ اصل کی عکاسی ہے۔



# بحث ۲۲ عبد النبی عبد الرسول نام رکھنا

عبد النبی عبد الرسول عبد المصطفیٰ عبد العلی وغیرہ نام رکھنا جائز ہے۔ اسی طرح اپنے کو حضور علیہ السلام کا بندہ کہنا جائز ہے۔ قرآن و حدیث و اقوال فقہار سے ثابت ہے۔ مگر بعض لوگ اس کا انکار کرتے ہیں اس لئے اس بحث کے بھی ہم دو باب کرتے ہیں۔ باب اول میں اس کا ثبوت۔ دوسرے میں اس پر اعتراض

## پہلا باب اس کے ثبوت میں

قرآن کریم فرماتا ہے وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ اور نکاح کرو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق بندوں اور کینزدوں کا۔ اس عبارت میں عباد کو کم کی طرف مضاف کیا گیا ہے یعنی تمہارے بندے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ اے محبوب فرما دو کہ میرے وہ بند و جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو۔ اس یا عبادی میں دو جہاں ہیں ایک یہ کہ رب فرماتا ہے کہ اے میرے بندو۔ دوسرے یہ کہ حضور علیہ السلام کو علم و یا گیا کہ آپ فرما دو اے میرے بندو۔ اس دوسری صورت میں عباد رسول اللہ مراد ہوئے۔ یعنی حضور علیہ السلام کے غلام اور امتی۔ دوسرے معنی کو بھی بہت سے بزرگان دین نے اختیار فرمایا۔ ثنوی شہ یف میں فرماتے ہیں ۷

بندہ خدا خواند احمد در رشاد : جملہ عالم را بنحو اقل یا عباد

حضور علیہ السلام نے سارے عالم کو اپنا بندہ فرمایا۔ قرآن میں پڑھ لو قُلْ يَا عِبَادِ اللَّهِ حاجی ادا اللہ صاحب رسالہ نفع و مکملہ ترجمہ شام امدادیہ صفحہ ۳۵ میں فرماتے ہیں عباد اللہ کو عباد الرسول کہہ سکتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا رَجِعْ إِلَى اللَّهِ حُجَّتُكُمْ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَوَاسُطَ بَرَاءَتِ بَشَرِهِ يَوْمَ الدِّينِ مولوی اشرف علی صاحب تھانوی قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا رَجِعْ إِلَى اللَّهِ حُجَّتُكُمْ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَوَاسُطَ بَرَاءَتِ بَشَرِهِ يَوْمَ الدِّينِ میں شاہ ولی اللہ صاحب بحوالہ الریاض المنضوہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بے مرتبہ خطبہ میں فرمایا قَدْ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ عَبْدًا وَخَادِمًا میں حضور علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ پس میرا آپ کا بندہ اور خادم تھا۔ ثنوی شریف میں وہ واقعہ نقل فرمایا





کے معنی ہوئے نبی کا غلام۔ عالمگیری کتاب الکرامیت باب تسمیۃ الاولاد میں ہے وَالَّتِیْ سَمَّیْتُ بِاسْمِ  
 یُوجَدُ فِی کِتَابِ اللّٰهِ تَعَالٰی جَازِزَةً کَا اَحِلَّیْ الرَّشِیْدُ وَالْبَدِیْعُ لِاَنَّهُ مِنْ اَسْمَاءِ  
 الْمُشْتَرَاکَةِ دِرَادُ فِی حَقِّ الْعِبَادِمَا لَا یُرَادُ فِی حَقِّ اللّٰهِ تَعَالٰی کَذَا فِی السِّرَاجِیَّةِ جَوَامِ قُرْآن  
 شریف میں پائے جاتے ہیں اور ان کے نام رکھنا جائز ہے جیسے کہ علی یا رشید اور بدیع کیونکہ یہ اسماء  
 مشترکہ میں سے ہیں اور بند کے لئے ان کے وہ معنی مراد ہوں گے جو کہ اللہ کے لئے مراد نہیں۔  
 اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کا نام بھی علی ہے اور حضرت، علی رضی اللہ عنہ کا نام بھی علی ہے۔ اسی طرح خدا  
 کا نام بھی رشید بدیع وغیرہ ہیں۔ اور بندوں کے بھی یہ نام ہو سکتے ہیں۔ مگر اللہ کے نام میں ان الفاظ  
 کے معنی اور میں اور بندوں کے لئے دوسرے معنی۔ اسی طرح عبد اللہ کے معنی اللہ کا مابد، عبد نبی  
 کے معنی نبی کا غلام۔ اگر یہ توجیہ نہ ہو تو قرآن کی اس آیت کے کیا معنی ہونگے کہ مِنْ عِبَادِکُمْ؟

۲، مشکوٰۃ کتاب الادب باب الاسامی اور مسلم جلد دوم کتاب الالفاظ من الادب وغیرہ میں ہے  
 لَا یَقُولَنَّ اَحَدُکُمْ عَبْدِیْ وَامْرِئِیْ کَلَّکُمْ عِبَادَ اللّٰهِ وَکُلُّ نِسَاءِکُمْ اِمَاءُ اللّٰهِ وَلَکِنْ  
 یَقُلْ عَمَلِیْ وَجَارِیْتِیْ تَمِّمِ مِنْ سِوَاکِیْ نَبِیِّ عِبْدِیْ (میرا بندہ) تم سب اللہ کے بندے ہو۔ اور  
 تمہاری تمام عورتیں اللہ کی لونڈیاں ہیں لیکن یہ کہے کہ غلامی و جاریتی + اس سے معلوم ہوا کہ لفظ  
 عبد کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا خلاف احادیث ہے لہذا حرام ہے اور عبد النبی میں بھی یہ بات  
 موجود ہے لہذا منع ہے۔ جواب۔ یہ مانعت کرامت تنزیہی کے طور پر ہے کہ عبدی کہنا بہتر نہیں  
 بلکہ غلامی کہنا اولیٰ ہے۔ اسی حدیث کے ماتحت نووی شرح مسلم میں ہے فَاِنْ قِیلَ قَدْ قَالَ النَّبِیُّ  
 عَلَیْہِ السَّلَامُ فِی اشْرَآئِلِ السَّاعَتِیْنِ تَلِدُ الْاُمَمَةَ رَبَّتَهَا فَالْجَوَابُ مِنْ وَجْہِیْنِ اَحَدُھُمَا اَنَّ  
 الْحَدِیْثَ الثَّانِیَ لِبَیَانِ الْجَوَازِ اَنَّ النَّبِیَّ فِی الْاَوَّلِ لِلْاَدَبِ وَکَرَاهَةِ التَّنْزِیْهِ لَا لِتَحْرِیْمِ  
 اِذَا کَانَ جَوَازًا لِّمَنْ یُحْضَرُ عَلَیْہِ السَّلَامُ لَمْ یَعْلَمَ قِیَامَتِیْ فَرَاہَ کَ لَوْنَدِیْ اِنِّیْ رَبُّکُمْ وَجَنِّیْ رُبَّ  
 کُمْ رَبُّ فَرَاہَ اِسْمُ الْجَوَابِ دُو طَرَحَ اِیْکَ یَہُ کہ دوسری حدیث بیان جواز کے لئے ہے۔ اور پہلی حدیث  
 میں مانعت ادب کے لئے ہے اور کرامت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔ مسلم میں اسی جگہ ہے لَا یَقُولَنَّ اَحَدُکُمْ  
 یَلْعَنُ الْکَرَّمَ فَاِنَّ الْکَرَّمَ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ اِیْ جگہ یہ بھی ہے لَا تَسْمُوْا الْعَنْبَ الْکَرَّمَ فَاِنَّ الْکَرَّمَ الْمُسْلِمَ  
 اَنْتُمْ کُورُکُمْ نہ کہو کیونکہ کرم تو مسلمان ہے + مشکوٰۃ کتاب الادب باب الاسامی میں ہے اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَكَمُ



وَالْيَهُ الْحُكْمُ فَلِمَ تَكْنِي يَا الْحَكَمَ حَكَمَ تَوَالِدٍ هِيَ اِسى کا حکم ہے تو تیرا نام ابوالحکم کیوں ہے، مشکوٰۃ  
میں اسی جگہ ہے لَا تَسْمِيَنَّ غُلَامَكَ يَارَ اَدَّكَ رِبَا حَادًا لَا نَجِيحًا وَلَا اَفْلَاحَ اپنے غلام کا نام یسار  
اور رباح اور بنجج اور افلح نہ رکھو، ان تمام احادیث میں ان ناموں سے جو مانعت ہے کہ بہت تنزیہی کی  
بنیاد پر ہے ورنہ قرآن اور حدیث بلکہ خود احادیث میں سخت تعارض ہو گا۔ دیکھو رب خدا کا بھی نام ہے اور  
قرآن کریم میں بندوں کو بھی رب فرمایا ہے کَمَا رَبَّيْنَاهُ صَغِيرًا: فَارْجِعْ اِلَىٰ رَبِّكَ: اگر کوئی شخص  
کسی کو اپنا مرنے والا یا رب کہے تو مشرک نہ ہو گا۔ ہاں اگر اس سے بچے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ یہ نام رکھنا  
واجب نہیں۔ ہاں اگر اس فرمان میں دیوبندیوں وہابیوں کو چڑانے کے لئے یہ نام رکھے تو بہت باعث  
ثواب ہے۔ جیسے کہ ہندوستان میں گائے کی قربانی، ہم اس کی تحقیق فاتحہ کی بحث میں کر چکے ہیں۔ کہ  
جس مستحب کام کو اعدائے دین روکنے کی کوشش کریں اس کو ضرور ناجائز مانیں۔

بحث ۲۳ اسقاط کا بیان

اس بحث میں تین باتیں عرض کرنی ہیں۔ اسقاط کے معنی، اسقاط کرنے کا صحیح طریقہ۔ اسقاط کا ثبوت۔ مگر چونکہ بعض لوگ اسقاط کے بالکل منکر ہیں۔ وہ قسم قسم کے اعتراض کرتے ہیں۔ اس لئے اس بحث کے دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلے باب میں مذکورہ تین باتیں در دو سر باب میں اس پر سوال جواب

اسقاط کے طریقہ اور اس کے ثبوت میں

اس باب میں چار باتیں عرض کی جاتی ہیں۔ اسقاط کے کیا معنی ہیں۔ اسقاط کرنے کا صحیح طریقہ کیا ہے۔ اسقاط کرنے سے فائدہ کیا ہے۔ اسقاط کا ثبوت کیا ما۔ اسقاط کے لغوی معنی ہیں گرا دینا۔ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ میت کے ذمہ جو احکام شرعیہ رہ گئے ہوں اُن کو اُس کے ذمہ سے دُور کرنا چنانچہ جبیرہ الصراط میں ہے اسقاط اُن چیز است کہ دور کردہ شود از ذمہ میت بہ این قدر کہ میسر شود۔ اسقاط کا فائدہ یہ ہے کہ مسلمان بہت سے شرعی احکام عمداً سہواً خطا و رہ جاتے ہیں جس کو وہ اپنی زندگی میں ادا نہ کر سکا۔ ادا بہ بعد موت اُن کی سزا میں گرفتار ہے۔ اب نہ تو ادا کرنے کی طاقت ہے نہ اس سے چھوٹنے کی کوئی سبیل۔ تشریف مظرہ نے اس یکسی کی حالت میں اُس میت کی دستگیری



کرنے کے لئے کچھ طریقے تجویز فرمادیئے۔ کہ اگر دلی میت وہ طریقہ میت کی طرف سے کر دے تو سچی مردہ  
چھوٹ جاوے اس طریقہ کا نام استقاط ہے۔ حقیقت میں یہ میت کی ایک طرح کی مدد ہے + وہابی،  
دیوبندی جس طرح کہ زندہ مسلمان کے دشمن میں اسی طرح مردوں کے بھی دشمن کہ ان کو نفع پہنچانے سے  
لوگوں کو روکتے ہیں اور مرے بعد بھی پیچھا نہیں چھوڑتے + استقاط کا طریقہ ہے کہ میت کی عمر معلوم کی جائے  
اُس میں سے نو سال عورت کے لئے اور بارہ سال مردے کے لئے بالغی کے نکال دو۔ اب جتنے سال  
بچے اُس میں حساب لگاؤ کتنی مدت تک وہ بے نمازی یا بے روزہ رہا۔ یا نمازی ہونے کے زمانہ میں کس قدر  
نمازیں اُس کی باقی رہ گئی ہیں کہ نہ وہ پڑھی اور نہ قضا کیں۔ اس کے لئے زیادہ سے زیادہ انداز لگاؤ۔  
جب تک نمازیں حاصل ہوئی فی ۵، اردپے اٹھنی بھر گہیوں خیرات کر دو۔ یعنی جو فطرہ کی مقدار ہے۔ وہ ہی  
ایک نماز کے فدیہ کی۔ وہ ہی ایک روزے کی۔ تو ایک دن کی چھ نمازیں، پانچ فرض اور ایک وتر و جمعہ  
ان کا فدیہ تقریباً بارہ سیر گندم ہوئے اور ایک ماہ کی نمازوں کا فدیہ ۹ من گندم تقریباً اور سال کی نمازوں  
کا ۱۰۸ من گندم ہوتا ہے + اب اگر کسی کے ذمہ دس بیس سال کی نمازیں ہیں تو صد ۸ من غلہ خیرات  
کرنا ہوگا۔ شاید کوئی بڑا دیندار مالدار تو یہ کر سکے مگر غریب سے نا ممکن۔ اُن کے لئے یہ طریقہ ہے کہ وہی  
میت بقدر طاقت گندم یا اُس کی قیمت بے مثلاً ایک ماہ کی نمازوں کا فدیہ ۹ من تھا تو ۹ من گندم  
یا اُس کی قیمت بے۔ اور کسی مسکین کو اس کا مالک کر دے وہ مسکین یا تو دوسرے مسکین کو یا خود مالک  
کو بطور مہیہ دے دے۔ وہ پھر اُس فقیر کو صدقہ دے۔ ہر بار کے صدقہ میں ایک ماہ کی نمازوں کا فدیہ  
ادا ہوگا۔ بارہ بار صدقہ کیا۔ ایک سال کا فدیہ ادا ہوا۔ اسی طرح چند بار گھمانے میں پورا فدیہ ادا ہو جائے  
گا۔ نمازوں کے فدیہ سے فارغ ہو کر اسی طرح روزہ اور زکوٰۃ کا فدیہ ادا کر دیں رحمت الہی سے امید ہے  
کہ میت کی مغفرت فرمادے۔ استقاط کا یہ طریقہ صحیح ہے + پنجاب میں جو عام طور پر مروج ہے کہ مسجد  
سے قرآن پاک کا ایک نسخہ منگایا۔ اُس پر ایک روپیہ رکھا اور چند لوگوں نے اُس کو ہاتھ دیا پھر مسجد  
میں واپس کر دیا۔ اس سے نمازوں کا فدیہ ادا ہوگا۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ قرآن کی کوئی قیمت ہی  
نہیں۔ لہذا جب قرآن شریف کا نسخہ خیرات کر دیا۔ سب نمازوں کا فدیہ ادا ہو گیا مگر یہ غلط ہے کیونکہ  
اس میں اعتبار تو قرآن کے کلمہ لکھائی چھپائی کا ہے۔ اگر دو روپیہ کا یہ نسخہ ہے۔ تو دو روپیہ کی خیرات  
کا ثواب ملے گا۔ ورنہ پھر وہ مالدار جن پر ہزار بار روپیہ سالانہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ کیوں اتنا خرچ کریں

صرف ایک قرآن پاک کا نسخہ خیرات کر دیا کریں۔ غرض کہ یہ طریقہ صحیح نہیں ہے۔ طریقہ صحیح نہ ہونے کے  
یہ معنی ہیں کہ اس سے استقاط کا مقصد حاصل نہ ہو گا نہ یہ کہ حرام ہے بلکہ دلیل کسی شے کو صرف اپنی رائے  
سے حرام کہنا تو غلط ہے دیوبند ہی کا کام ہے بقدر خیرات ثواب مل جاوے گا۔

نوٹ۔ ہم نے فدیہ کا جو وزن بیان کیا کہ چھ نمازوں کا بارہ سیر یہ ہر جگہ کے لئے نہیں ہے ایک  
نماز کا فدیہ ۵۷ اردپیہ افٹنی بہ گندم ہوتے ہیں۔ ہر صوبہ کے لوگ اس سے پنے جہاں کے سیر سے  
حساب نکالیں۔

استقاط کے ثبوت میں تین بحثیں کرنا ہیں۔ ایک تو یہ کہ حرام سے بچنے حلال حاصل کرنے یا شرعی ضرورت  
پوری کرنے کے لئے شرعی حیثیت جائز ہیں۔ دوسرے یہ کہ نماز روزہ کا فدیہ مال سے ہو سکتا ہے تیسرے  
یہ کہ خود استقاط کا ثبوت کیا ہے۔

### پہلی فصل حیلہ شرعی کے جواز میں

شرعی حیلہ کرنا ضرورت کے وقت جائز ہیں۔ قرآن کریم احادیث صحیحہ اقوال فقہاء سے اس کا ثبوت  
ہے۔ حضرت ایوب علیہ السلام نے قسم کھانی تھی کہ میں اپنی بیوی کو مولدیاں مار دوں گا۔ رب تعالیٰ نے ان کو  
تعلیم فرمایا کہ تم ایک جھاڑو لے آؤ۔ ان کو مارو اور اپنی قسم نہ توڑو۔ قرآن میں قسم کو نقل فرماتا ہے وَخَذِ بِيَدِكَ  
ضِفْتَائِ فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ثُمَّ يَسْأَلُ مَعَهُ جَهَادٌ وَلِيكَ مَرَدُّهُ وَاقْسِمُ لَهُ نَوْذُورًا. حضرت یوسف  
علیہ السلام نے چاہا کہ بنیامین کو اپنے پاس رکھیں اور راز ظاہر نہ ہو۔ اس کے لئے بھی یہ حیلہ ہی فرمایا  
جس کا مفصل ذکر سورہ یوسف میں ہے۔ ایک بار حضرت سارا نے قسم کھانی تھی کہ میں قابو پاؤں گی تو  
حضرت ہاجرہ کا کوئی عضو قطع کر دوں گی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر وحی آئی کہ ان کی آپس میں صلح کرادو  
حضرت سارا نے فرمایا کہ میری قسم کیسے پوری ہو تو ان کو تعلیم دی گئی کہ حضرت ہاجرہ کے کان چھیدیں  
مستکوۃ کتب البیور باب الربو میں ہے کہ حضرت جلال رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کی خدمت  
میں عمدہ خرمے لائے۔ حضور علیہ السلام نے دیکھا کہ فریاد کیا کہ لہاں سے لائے۔ سرنی کیا کہ یہ پائیں  
کچھ راتیں خرمے تھے میں نے دو صاع روٹی خرمے دیئے اور ایک صاع عمدہ خرمے لے لئے۔  
فرمایا کہ یہ سودا ہو گیا۔ آئندہ ایسا کر دو کہ دو خرمے پیسوں کے عوض فروخت کرو اور ان پیسوں کے  
پچھلے خرمے لے لو۔ دیکھو یہ سود سے بچنے کا ایک حیلہ ہے۔ مالکیہ نے حینوں کا مسئلہ باب کیا جس کا



نام ہے کتاب الحیل۔ اسی طرح الاشباہ و النظائر میں کتاب الحیل وضع فرمائی۔ چنانچہ علیؑ میری کتاب الحیل اور ذہن میں ہے کہ حیلۃ یَحْتَالُ بِهَا الرَّجُلُ رَابِطًا حَقَّ الْغَيْرِ أَوْ لَا ذَخَالَ شُبُهَةٍ فِيهِ أَوْ لَا يَتَمَوَّيْهِ بَاطِلٌ فَهِيَ مَكْرٌ وَهُوَ كُلُّ حِيلَةٍ يَحْتَالُ بِهَا الرَّجُلُ لِيَتَخَلَّصَ بِهَا عَنْ حَرَامٍ أَوْ لِيَتَوَصَّلَ بِهَا إِلَى حَلَالٍ فِيهِ حَسَنَةٌ وَأَوَّلُهَا صِلٌ فِي جَوَازِ هَذَا الْمَوْعِ مِنْ الْحِيلِ تَوَلَّى اللَّهُ تَعَالَى خَذِ مَيْدَكَ ضَعْفًا وَهَذَا تَعْلِيمٌ الْخُرُوجِ لَا يُؤْتِي النَّبِيَّ وَغَامَّةٌ أَمْشَانِي عَلَى أَنَّ حَكْمَهُمَا الْمَيْسُ بِمَنْسُوبٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ حِيلَةٌ كَسَى بِأَقْوَمَ مَارَ نَفْسِي فِي شَرْعٍ يَدَا كَرَسَ يَابَاطِلٍ بِهِيَ فَرِيبٌ دِينَ كَسَى كَيْ يَادُوهُ وَهِيَ أَوْ جَوَابُهُ اس لئے کیا جو دے کہ اس سے آدمی حرام سے بچ جاوے یا حلال کو پاس لے وہ چاہیے۔ اس قسم کے حیلوں کے جاننے والے کو ایسے رب تعالیٰ پر ایمان ہے کہ اپنے ہاتھ میں جبر و دواؤں سے مراد وہ حضرت ایلوٹ علیہ السلام کو قسم سے پہنچنے کی تعلیم تھی اور عام مشائخ اس پر ہیں کہ اس آیت کا حکم نسخ نہیں اور یہی صحیح مذہب ہے۔ حموی شرح اشباہ اور تارخانہ میں جواز حیلہ کی بہت نفیس تقریر فرمائی۔

چنانچہ بحث کے دوران میں فرماتے ہیں وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ دَقَعَتْ وَحْشَةٌ بَيْنَ حَجْرَةٍ وَسَارَةٍ فَخَلَفَتْ سَارَةً أَنْ ظَفَرَتْ بِهَا فَطَعَتْ عَضْوًا مِنْهَا فَأَرْسَلَ اللَّهُ جِبْرِيلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُصَلِّمَ بَيْنَهُمَا فَقَالَتْ سَارَةٌ مَا حِيلَ لِي بِمَدِينِي فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَأْمُرَ سَارَةَ أَنْ تَنْقُبَ أَذَى هَاجِرَةٍ ثُمَّ نَقَّوْبُ لَأَذَى ابْنِ بَابٍ رَغْمًا لَهَا

عنه سے روایت ہے کہ ایک بار حضرت سارہ و ہاجرہ رضی اللہ عنہما میں کچھ جھگڑا ہوا تھا حضرت سارہ نے قسم کھائی کہ مجھے موقع ملا تو ہاجرہ کا کوئی عضو کھالوں گی۔ رب تعالیٰ نے حضرت جبریل کو ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں بھیجا کہ ان میں صلح کرادیں۔ حضرت سارہ نے عرض کیا تو میری قسم کا کیا حیلہ ہوگا پس حضرت ہاجرہ پر وحی آئی کہ حضرت سارہ کا کندہ دو کہ وہ حضرت ہاجرہ کے کان چھید دیں۔ اسی وقت غور کرنے کے کان چھیدے گئے۔ ان قرآنی آیات اور احادیث صحیحہ اور فقہی عبارات سے سیدہ شرعی کا حجاز معلوم ہوا۔

### بخارا دوسری فصل روزے نماز کے فدیہ کے بیان میں

روزے کا فدیہ قرآن سے ثابت ہے رب تعالیٰ ذائقہ و علی الذین یطیعونک فندیۃ طعَامٍ مَسْکِینٍ اور جن کو اس روزے کی طاقت نہ ہو وہ بدلہ دیں ایک مسکین کا کھانا۔ اس سے معلوم



کہ مجبور ہوڑیں یا مرض الموت کا مرین جب روزے کے قابل نہ رہے تو ہر روزے کے عوض ایک مسکین کو اک نادرہ روزہ از بقابلہ روزے کے زیادہ مہتمم بالشان ہے۔ اس لئے نماز کو روزے کے حکم میں رکھ لیا۔ چنانچہ سی آیت کے ماتحت تفسیر اب احمدیہ شریف میں ملا احمد جوین قدس سرہ فرماتے ہیں وَتَعْلُوهُ نَظِيرُ الصَّوْمِ بَلْ اَهْتَمُّ فِيهِ وَامْرُنَا لَا بِالْفِدْيَةِ اِحْتِيَاظًا وَرَجَوْنَا الْقَبُولَ مِنْ شَيْءٍ تَعَدَّى فَضْلًا۔ روزے کی مثل ہے بلکہ اس سے بھی اہم لہذا ہم نے اس میں بھی فدیہ کا احتیاطاً نہ کیا اور رب تعالیٰ کے فضل سے قبول کی امید ہے۔ منا میں ہے وَوَجِبَ الْفِدْيَةُ فِي الصَّلَاةِ لِإِحْتِيَاظٍ بِنَمَازِ فِدْيَةٍ كَادَاجِبُ هُوَ اِحْتِيَاظًا ہے + شرح وقایہ میں ہے وَفِدْيَةُ كُلِّ صَلَاةٍ كَصَوْمِ يَوْمٍ وَهُوَ النَّصِيحَةُ بِرِ نَمَازِ كَافِدِيَةِ اِيكِ دِنِ كَرُوزَةِ كِي طَرَحِ ہے اور وہ ہی صحیح ہے + شرح الیاس میں ہے وَتَعْدِي فِدْيَةُ كُلِّ صَلَاةٍ فَابْتَ كَصَوْمِ يَوْمٍ اَي كَفِدْيَةِ يَوْمٍ بِرِ نَمَازِ شَدَّ فَانَكے فدیہ کا اعتبار ایک دن روزے پر ہے یعنی ایک دن کے روزے کی طرح ہے +

فتح القدیر میں ہے مَرُومَاتٌ وَعَلَيْهِ قَضَاءُ رَمَضَانَ فَأَوْحَى بِهِ اَطْعَمَ عَنْهُ وَابِيَّةُ يَكُلُ يَوْمٌ مَسْكِينًا نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرَاوِصَاعًا مِنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِيرًا اِلَّا نَتَّهَجَّ عَنْ الْاَدَاءِ وَكَذَلِكَ اِذَا اَوْحَى بِالْاِطْعَامِ عَنِ الصَّلَاةِ جَوْشَخَصْرَجَابِے اور اس پر رمضان کی قضا ہے پس اس نے وصیت کی تو اس کی طرف سے اس کا ولی ہر دن کے عوض ایک مسکین کو نصف صاع گیہوں یا ایک صاع خرے یا جو دیرے کیونکہ میت اب ادا سے مجبور ہو گیا اور اسی طرح جبکہ اس نے نانکے برے میں کھانا دینے کی وصیت کی ہو + طحاوی علی مراتی الفلاح میں ہے رَأَيْتُ اَنَّهُ قَدْ وَرَدَ سَقَرٌ فِي الصَّوْمِ بِاسْقَاطِهِ بِالْفِدْيَةِ وَالْفَقْتُ كَلِمَةُ الْمَشَاحِجِ عَلَيَّ اَنَّ الصَّلَاةَ كَالصَّوْمِ رُسُخًا نَارًا اِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ تَعْلَمُ حَقْلٌ مَنْ يَقُولُ اِنَّ اسْقَاطَ الصَّلَاةِ لَا اَصْلَ لَهْ اِذَا هَذَا الْبَطَالُ لِمَتَّفَقٍ عَلَيْهِ مِنَ الْمَذْهَبِ اِنْ عِبَارَاتٍ مَعْلُومٍ هُوَا كَ نَمَازِ وَرُوزَةِ كَوَفِيَةِ دِيْنَا جَابِزِے ورفوں کی امید ہے۔ بلکہ احادیث بھی اس کی تائید کرتی ہیں + چنانچہ نسائی نے اپنے سنن کبریٰ اور عبد الرزاق نے کتاب الوصایا میں سیدنا عبد اللہ بن عباس سے نقل فرمایا۔ لَا يَصِلُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ يُطْعَمُ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَدَّيْنِ مِنْ حِنْطَةٍ كَوَلِي كَسُو كِي حَرْفِ سے نہ نماز پڑھے نہ روزہ رکھے لیکن اس کی طرف سے ہر دن



# بحث ۲۲ عبد النبی عبد الرسول نام رکھنا

عبد النبی عبد الرسول عبد المصطفیٰ عبد العلی وغیرہ نام رکھنا جائز ہے۔ اسی طرح اپنے کو حضور علیہ السلام کا بندہ کہنا جائز ہے۔ قرآن و حدیث و اقوال فقہاء سے ثابت ہے۔ مگر بعض لوگ اس کا انکار کرتے ہیں اس لئے اس بحث کے بھی ہم دو باب کرتے ہیں۔ باب اول میں اس کا ثبوت دوسرے میں اس کا عراض

## باب پہلا اس کے ثبوت میں

قرآن کریم فرماتا ہے وَأَنْكحُوا الْأَيَّامِي مِّنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ اور نکاح کرو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق بندوں اور کینزوں کا۔ اس عبارت میں عباد کو کم کی طرف مضاف کیا گیا ہے یعنی تمہارے بندے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ اسے محبوب فرمادو کہ میرے وہ بند و جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو۔ اس یا عبادی میں دو جہاں ہیں ایک یہ کہ رب فرماتا ہے کہ اسے میرے بند و دوسرے یہ کہ حضور علیہ السلام کو علم دیا گیا کہ آپ فرمادو اسے میرے بند و اس دوسری صورت میں عباد رسول اللہ مراد ہوئے۔ یعنی حضور علیہ السلام کے غلام اور امتی۔ دوسرے معنی کو بھی بہت سے بزرگان دین نے اختیار فرمایا۔ شنی شریف میں فرماتے ہیں

بندۂ خود خواند احمد در رشاد ۵ جلد عالم را بخوان قُلْ يَا عِبَادُ

حضور علیہ السلام نے سارے عالم کو اپنا بندہ فرمایا۔ قرآن میں پڑھ لو قُلْ يَا عِبَادُ عباد اللہ صاحب رسالہ نفوذ مکرم ترجمہ شائم امدادیہ صفحہ ۳۵ میں فرماتے ہیں عباد اللہ کو عباد الرسول کہہ سکتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آتٰهُ مَرْجِعٌ ضَمِيرٌ مَّتَّكُم کَا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ترجمہ مولوی انشروت علی صاحب تھانوی قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آتٰهُ مَرْجِعٌ ضَمِيرٌ مَّتَّكُم کَا کہہ دو کہ میرے بند و ازالۃ الخفاء میں شاہ ولی اللہ صاحب بحوالہ الریاض المنضرة وغیرہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے برسر منبر خطبہ میں فرمایا قَدْ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ عَبْدَهُ وَخَادِمَهُ میں حضور علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ پس میں آپ کا بندہ اور خادم تھا۔ شنی شریف میں وہ واقعہ نقل فرمایا

جبکہ حضرت صدیق اکبر حضرت بلال کو خرید کر حضور لمبیہ السلام کی بارگاہ میں لائے (رضی اللہ عنہما) تو عرض کیا کہ  
نفت مادہ و بندگان کو سٹے تو کر دمش آزاد ہم بر روئے تو  
عرض کیا کہ ہم دونوں آپ کی بارگاہ کے بندے ہیں۔ میں اُن کو آپ کے سامنے آزاد کرتا ہوں +  
صاحب درمختار خطبہ درمختار میں اپنا اثر و علمی بیان فرماتے ہیں خَاتَمِ اَرْوِيْهِ عَنْ شَيْخِنَا الشَّيْخِ  
عَبْدِ النَّبِيِّ الْخَالِصِيِّ میں اس کو اپنے شیخ عبد النبی خلیفی سے روایت کرتا ہوں + معلوم ہوا کہ صاحب  
درمختار کے استاد کا نام عبد النبی تھا + مرثیہ رشید احمد کوہی میں مولوی محمود حسن صاحب دیوبندی نے  
لکھا ہے ۔

قبولیت سے کہتے ہیں مقبول ایسے ہوتے ہیں + عبد مودکیان کے لقب ہے یوسف ثانی  
جس سے معلوم ہوا کہ مولوی رشید احمد صاحب کے کالے بندے بھی یوسف ثانی کہلاتے ہیں عرض کر  
عبد کی نسبت غیر خدا کی طرف قرآن و حدیث و اقوال فقہاء و اقوال مخالفین سے ثابت ہے۔ عرب  
دائے عام طوطی پر کہتے ہیں عبدی حُرّاً۔ شاعر کہتا ہے عَرَّ الْوَادِعِ الْمَانَهُ الْهَجَانَ وَعَبْدِي هَا  
مُحْيِيَّ الْقُوِيَةِ الْاِيْمَانِ عَلِيٍّ بَخْشٍ پِيرِ بَخْشٍ، غلام علی، مدار بخش، عبد نام رکھنے کو شرک  
کہا۔ مگر تذکرۃ الرشید حصہ ۱ صفحہ ۱۳ میں رشید احمد صاحب کا شجرہ نسب یوں ہے۔ مولانا رشید احمد  
ابن مولانا ہدایت احمد ابن قاضی پیر بخش ابن غلام حسن ابن غلام علی + اور ماں کی طرف سے نسب نامہ  
یوں لکھا ہے۔ رشید احمد ابن کریم النساء بنت نرید بخش بن غلام قادر ابن محمد صالح ابن غلام محمد +  
دیوبندی بتائیں کہ مولوی رشید احمد صاحب کے خاندانی بزرگ مشرک مرتد تھے یا نہیں؟ اگر نہیں تو  
کیوں؟ اور اگر تھے تو مزید کی اولاد حلالی ہے یا حرامی؟

## دوسرا باب

اس پر اعتراضات و جوابات میں

عبد کے معنی ہیں مابعد عبادت کرنے والا تو عبد النبی کے معنی ہوں گے بنی کی عبادت کرنے والا  
اور یہ معنی صریح شرکیہ معنی ہیں لہذا ایسے نام منع ہیں +  
جواب۔ عبد کے معنی عابد بھی ہیں اور خادم بھی جب عبد کو اللہ کی طرف نسبت کیا جائیگا تو  
اس کے معنی عابد ہونگے۔ اور جب غیر اللہ کی طرف نسبت ہوگی تو معنی ہونگے خادم غلام لہذا عبد النبی



کے معنی ہوئے بنی کا غلام۔ عالمگیری کتاب الکرامت باب تسمیۃ الاولاد میں ہے وَالْأَسْمَاءُ بِأَسْمَاءِ  
 يُوجَدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى جَائِزَةٌ كَالْحَلِيِّ وَالرَّشِيدِ وَالْيَدِيعِ لَا تَدْعِي مِنَ الْأَسْمَاءِ  
 الْمُسْتَوَكَّةِ دِرَادَةً فِي حَقِّ الْعِبَادَةِ لَا يَرَادُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى كَذَا فِي النِّسْرَاجِيَّةِ جَوَامِ تَرَانِ  
 شریف میں پاسے جاتے ہیں اور ان کے نام رکھنا جائز ہے جیسے کہ علی یا رشید اور بدیع کیونکہ یہ اسماء  
 مشترکہ میں سے ہیں اور بندے کے لئے ان کے وہ معنی مراد ہوں گے جو کہ اللہ کے لئے مراد نہیں۔  
 اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کا نام بھی علی ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام بھی علی ہے۔ اسی طرح خدا  
 کا نام بھی رشید بدیع وغیرہ ہیں اور بندوں کے بھی یہ نام ہو سکتے ہیں۔ مگر اللہ کے نام میں ان الفاظ  
 کے معنی اور ہیں اور بندوں کے لئے دوسرے معنی۔ اسی طرح عبد اللہ کے معنی اللہ کا عابد، عبد النبی  
 کے معنی نبی کا غلام۔ اگر یہ توجیہ نہ ہو تو قرآن کی اس آیت کے کیا معنی ہونگے کہ مِنْ عِبَادِ كُنُزٍ؟

۲۔ مشکوٰۃ کتاب الادب باب الاسامی اور مسلم جلد دوم کتاب الالفاظ من الادب وغیرہ میں ہے  
 لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَامَتِي كَلَّكُمْ عِبِيدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَاءٍ كُمُ امَاءُ اللَّهِ وَلَكِنْ  
 لِيَقُلْ غُلَامِي وَجَارِيَّتِي تَمَّ مِنْ سَيِّئِ كَلِّ عَبْدِي (میرزا بندہ) تم سب اللہ کے بندے ہو۔ اور  
 تمہاری تمام عورتیں اللہ کی لونڈیاں ہیں لیکن یہ کہے کہ غلامی و جاریتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ لفظ  
 عبد کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا خلاف احادیث ہے لہذا حرام ہے اور عبد النبی میں بھی یہ بات  
 موجود ہے لہذا منع ہے۔ جواب۔ یہ مانعت کرامت تنزیہی کے طور پر ہے کہ عبدی کہنا بہتر نہیں  
 بلکہ غلامی کہنا اولیٰ ہے۔ اسی حدیث کے ماتحت نوری شرح مسلم میں ہے فَإِنْ قِيلَ قَدْ تَأَلَّى النَّبِيُّ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَشْرَافِ السَّاعَتَيْنِ تَلَدَ الْأَمَّةَ رَبَّنَا فَالْجَوَابُ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ  
 الْحَدِيثَ الثَّانِي بَيَانُ الْجَوَازِ وَأَنَّ النَّحْيَ فِي الْأَوَّلِ لِلْأَدَبِ وَكَرَاهَةِ التَّنْوِيهِ وَاللَّحْزِ وَمِمَّا  
 أَكْرَهَ بَعْدَهُ أَنْ يَكُونَ غُلَامًا بِرَبِّهِ قِيَامَتِ فِي قُرْآنِهِ كَمَا أَنَّ رُبَّ كَوْنِهِ لِيَعْنِي بِنْدِهِ  
 لَوْ رُبَّ قُرْآنِهِ اس کا جواب دو طرح ہے ایک یہ کہ دوسری حدیث بیان جواز کے لئے ہے۔ اور پہلی حدیث  
 میں مانعت ادب کے لئے ہے اور کرامت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔ مسلم میں اسی جگہ ہے لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ  
 يَلْعَنُ الْكَرَّمَ فَإِنَّ الْكَرَّمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ أَسَى بَلَدِهِ يَحْيَى لَا تَسْمُو الْعَنْبُ الْكَرَّمَ فَإِنَّ الْكَرَّمَ الْمُسْلِمَ  
 أَنْوَرُ كَرَمًا كَمَا كُنْزٌ كَرَمًا تَوْسَلُ بَابِ الْأَسْمَاءِ فِي رِثَةِ اللَّهِ هُوَ الْحَكَمُ



وَالْيَهُ الْحُكْمُ فَلِمَ تُكَيِّدُ بَابَ الْحُكْمِ حکم تو اللہ ہے اسی کا حکم ہے تو تیرا نام ابوالحکم کیوں ہے؟ مشکوٰۃ میں اسی جگہ ہے لَا تَسْمِيَنَّ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رِبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحًا اپنے غلام کا نام یسار اور رباح اور نَجیح اور اَفْلَح نہ رکھو۔ ان تمام احادیث میں ان ناموں سے جو ممانعت ہے کراہت تنزیہی کی بنا پر ہے در نہ قرآن اور حدیث بلکہ خود احادیث میں سخت تعارض ہو گا۔ دیکھو رب خدا کا بھی نام ہے اور قرآن کریم میں بندوں کو بھی رب فرمایا ہے کَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا: فَأَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ: اگر کوئی شخص کسی کو اپنا مربی یا رب کہے تو مشرک نہ ہو گا۔ ہاں اگر اس سے بچے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ یہ نام رکھنا واجب نہیں۔ ہاں اگر اس زمانہ میں دیوبندیوں دہائیوں کو چڑانے کے لئے یہ نام رکھے تو بہت باعث ثواب ہے۔ جیسے کہ ہندوستان میں گائے کی قربانی ہم اس کی تحقیق فاتحہ کی بحث میں کر چکے ہیں۔ کہ جس مستحب کام کو اعدائے دین روکنے کی کوشش کریں اس کو ضرر کرنا چاہیئے۔

## بحث ۲۳ اسقاط کا بیان

اس بحث میں تین باتیں عرض کرنی ہیں۔ اسقاط کے معنی۔ اسقاط کرنے کا صحیح رائے۔ اسقاط کا ثبوت۔ مگر چونکہ بعض لوگ اسقاط کے بالکل منکر ہیں۔ وہ قسم قسم کے اعتراض کرتے ہیں۔ اس لئے اس بحث کے دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلے باب میں مذکورہ تین باتیں اور دوسرا باب میں اس پر سوال جواب

### پہلا باب اسقاط کے طریقے اور اس کے ثبوت میں

اس باب میں چار باتیں عرض کی جاتی ہیں۔ اسقاط کے کیا معنی ہیں۔ اسقاط کرنے کا صحیح طریقہ کیا ہے۔ اسقاط کرنے سے فائدہ کیا ہے۔ اسقاط کا ثبوت کیا ہے۔ اسقاط کے لغوی معنی ہیں گرا دینا۔ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ میت کے ذمہ جو احکام شرعیہ رہ گئے ہوں اُن کو اس کے ذمہ سے دور کرنا۔ چنانچہ دجیرہ الصراط میں ہے اسقاط اُن چیز است کہ دور کردہ شود از ذمہ میت بہ این قدر کہ میسر شود؟ اسقاط کا فائدہ یہ ہے کہ مسلمان بہت سے شرعی احکام عمدتاً سہواً خطا رہ جاتے ہیں جس کو وہ اپنی زندگی میں ادا نہ کر سکا۔ اوصاف بعد موت اُن کی منرا میں گرفتار ہے۔ اب نہ تو ادا کرنے کی طاقت ہے نہ اس سے چھوٹنے کی کوئی سبیل۔ شریعت مظہرہ نے اس بیکسی کی حالت میں اس میت کی دنیوی



کرنے کے لئے کچھ طریقے تجویز فرمادیئے۔ کہ اگر دلی میت وہ طریقہ میت کی طرف سے کر دے تو سچا و مردہ  
چھوٹ جاوے اس طریقہ کا نام اسقاط ہے۔ حقیقت میں یہ میت کی ایک طرح کی مدد ہے + وہابی،  
دیوبندی جس طرح کہ زندہ مسلمان کے دشمن میں اسی طرح مردوں کے بھی دشمن کہ ان کو نفع پہنچانے سے  
لوگوں کو روکتے ہیں اور مرے بعد بھی پیچھا نہیں چھوڑتے + اسقاط کا طریقہ ہے کہ میت کی عمر معلوم کی جاوے  
اُس میں سے نو سال عورت کے لئے اور بارہ سال مردے کے لئے سنا بالغی کے نکال دو۔ اب جتنے سال  
بچے اُس میں حساب لگاؤ لگتی مدت تک وہ بے نمازی یا بے روزہ رہا۔ یا نمازی ہونے کے زمانہ میں کس قدر  
نمازیں اُس کی باقی رہ گئی ہیں کہ نہ وہ پڑھی اور نہ قضا کیں۔ اس کے لئے زیادہ سے زیادہ انداز لگا لو۔  
جتنی نمازیں حاصل ہوئی فی ۵۰ روپے اٹھنی بھر گئیوں خیرات کر دو۔ یعنی جو فطرہ کی مقدار ہے۔ وہ ہی  
ایک نماز کے فدیہ کی۔ وہ ہی ایک روزے کی۔ تو ایک دن کی چھ نمازیں، پانچ روزہ اور ایک روزہ جب  
ان کا فدیہ تقریباً بارہ سیر گندم ہوئے اور ایک ماہ کی نمازوں کا فدیہ ۹ من گندم تقریباً اور سال کی نمازوں  
کا ۱۰۸ من گندم ہوتا ہے + اب اگر کسی کے ذمہ دس بیس سال کی نمازیں ہیں تو صد ۸۰ من غلہ خیرات  
کرنا ہوگا۔ شاید کوئی بڑا دیندار مالدار تو یہ کر سکے مگر غریب سے ناممکن۔ اُن کے لئے یہ طریقہ ہے کہ دلی  
میت بقدر طاقت گندم یا اُس کی قیمت لے مثلاً ایک ماہ کی نمازوں کا فدیہ ۹ من تھا تو ۹ من گندم  
یا اُس کی قیمت لے۔ اور کسی مسکین کو اس کا مالک کر دے وہ مسکین یا تو دوسرے مسکین کو یا خود مالک  
کو بطور ہبہ دے دے۔ وہ پھر اُس فقیر کو صدقہ دے۔ ہر بار کے صدقہ میں ایک ماہ کی نمازوں کا فدیہ  
ادا ہوگا۔ بارہ بار صدقہ کیا۔ ایک سال کا فدیہ ادا ہوا۔ اسی طرح چند بار گھمانے میں پورا فدیہ ادا ہو جائے  
گا۔ نمازوں کے فدیہ سے فارغ ہو کر اسی طرح روزہ اور زکوٰۃ کا فدیہ ادا کر دیں رحمت الہی سے امید ہے  
کہ میت کی مغفرت فرمادے۔ اسقاط کا یہ طریقہ صحیح ہے + پنجاب میں جو عام طور پر مروج ہے کہ مسجد  
سے قرآن پاک کا ایک نسخہ منگایا۔ اُس پر ایک روپیہ رکھا اور چند لوگوں نے اُس کو ہاتھ لگایا پھر مسجد  
میں واپس کر دیا۔ اس سے نمازوں کا فدیہ ادا نہ ہوگا۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ قرآن کی کوئی قیمت ہی  
نہیں۔ لہذا جب قرآن شریف کا نسخہ خیرات کر دیا۔ سب نمازوں کا فدیہ ادا ہو گیا مگر یہ غلط ہے کیونکہ  
اس میں اعتبار تو قرآن کے کوئی لکھائی چھپائی کا ہے۔ اگر دو روپیہ کا یہ نسخہ ہے۔ تو دو روپیہ کی خیرات  
کا ثواب ملے گا۔ در نہ پھر وہ مالدار جن پر ہزار بار روپیہ سالانہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ کیوں اتنا خرچ کریں





نام ہے کتاب الجمل۔ اسی طرح الاشباہ والنظائر میں کتاب الجمل وضع فرمائی۔ چنانچہ عالمگیری کتاب  
الجمل و ذخیرہ میں ہے: كُلُّ حِيلَةٍ يُحْتَالُ بِهَا الرَّجُلُ لَا بَطَالٍ حَقَّ الْغَيْرِ إِلَّا دُخَالُ شُبُهَةٍ  
فِيهِ أَوْ لِقْوِيهِ بِأَطْرَافِهِ مَأْكُودَةٌ وَكُلُّ حِيلَةٍ يُحْتَالُ بِهَا الرَّجُلُ لِيَتَخَلَّصَ بِهَا  
عَنْ حَرِّهِ أَوْ يَدْتَوِيَهَا فِي حِلَالٍ فَهِيَ حَسَنَةٌ وَأَوَّلُ فِي جَوَازِ هَذَا أَنَّ مِنْ  
الْحِيلِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى خُذْ بِمِيزَانٍ ذِكْرُكَ ضَعْفًا وَهَذَا تَعْلِيمُ الْمُخْرَجِ لَا يُؤَدَّبُ النَّبِيُّ وَعَامَّةُ  
الْمَشَائِخِ عَلَى أَنَّ حَكْمَهُمَا لَمْ يَنْسُوخِ وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ بِجَوَازِ كَسْبِ مَا تَقِي  
مَارْنِ يَأْتِي فِيهِ شَرٌّ يَدَاكِرُ يَبَاطِلُ مِنْ فَرِيحٍ دِينَ - لَمْ يَكُنْ يَأْتِي بِهِ مَكْرُودٌ أَوْ تَوْبَهُ  
اس لئے کیا جاوے کہ اس سے آدمی حرم سے بچ جاوے یا حلال کو پالے وہ اچھا ہے۔ اس قسم کے حیلوں  
کے جائز ہونے کی دلیل رب تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔ کہ اپنے ہاتھ میں جھٹڑو لو اس سے مار دو یہ حضرت  
ایوب علیہ السلام کو قسم سے بچنے کی تعلیم تھی اور ہم مشائخ اس پر ہیں کہ اس آیت کا حکم منسوخ نہیں  
اور یہ صحیح مذہب ہے۔ حموی شرح اشباہ اور تارخانہ میں جو حیلہ کی بہت نفیس تقریر فرمائی۔  
چنانچہ بحث کے دوران میں فرماتے ہیں: وَعَنْ أَبِي حَبَّاسٍ أَنَّ قَالَ وَقَعَتْ وَحْشَةٌ بَيْنَ حَبْرَةٍ  
وَسَارَةٍ فَخَلَفَتْ سَارَةٌ أَنْ تَقْرُدَ بِهَا قَطَعَتْ عَضْوًا مِنْهَا فَأَرْسَلَ اللَّهُ جَبْرِيلَ الْوَلِيَّ إِلَيْهِمْ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُصْلِحَ بَيْنَهُمَا فَقَالَتْ سَارَةٌ مَا حِيلَ لِي بِمَدِينِي فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهَا جَابِئُ السَّلَامِ  
السَّلَامُ أَنْ يَأْمُرَ سَارَةَ أَنْ تَتَّقِبَ أَذُنِي هَا جَرَفِينَ ثُمَّ تَقُوبَ الْأَذُنَ مِنْ رِجْلِي  
عَنْ رُوَيْتٍ هِيَ أَنَّ يَكُنَّ حَضْرَتِ سَارَةَ وَبَاجِرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي كَافَّةٍ جَعَلَهُمَا يُولِيَا حَضْرَتِ سَارَةَ  
قَسَمَ كُنَّا أَنَّهُ بَعَثَ مَوْقِعَهُمَا تَوْبًا جَرَهُ لَكَ لَوْ عَفَاكَ لَوْ أَنَّ رَبَّ تَعَالَى نَفَرَ جَبْرِيلَ كَوَابِرَهِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
حَضْرَتِ فِي مِصْرٍ كَيْفَ فِي حَضْرَتِ سَارَةَ نَفَرَ فِي مِصْرٍ كَيْفَ فِي حَضْرَتِ سَارَةَ نَفَرَ فِي مِصْرٍ كَيْفَ فِي حَضْرَتِ سَارَةَ  
ابو ہیم پر وحی آئی کہ حضرت سارہ و جبرہہ کو وہ حضرت جبرہہ کے کان چھید دیں۔ اسی وقت سے غور توں  
کے کان چھیدے گئے۔ ان قرآنی آیات اور احادیث مجملہ اور فقہی عبارات سے حیلہ شرعی کا حجاز معلوم

### بَابُ الْفَصْلِ فِي رُزْءِ نَمَازِ الْفَدْيَةِ

روزے کا فدیہ تو قرآن سے ثابت ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَعَلَى الَّذِينَ بَطِئُوا وَنَسُوا فِدْيَةً  
طَعَامُ مُسْكِينٍ اور جن کو اس روزے کی طاقت نہ ہو وہ بدلہ دیں ایک مسکین کا کھانا اس سے معلوم



کہ مجبور، بوڑھا یا مرض الموت کا مریض جب روزے کے قابل نہ رہے تو ہر روزے کے عوض ایک مسکین کو کھانا دے اور نماز بتقابلہ روزے کے زیادہ مہتمم بالشان ہے۔ اس لئے نماز کو روزے کے حکم میں رکھا گیا۔ چنانچہ اسی آیت کے ماتحت تفسیرات احمدیہ شریف میں مٹا احمدیوں قدس سرہ فرماتے ہیں وَ الصَّلَاةُ نَظِيرُ الصَّوْمِ بَلْ أَهَمُّ فِيهِ ذَمْرُنَا لَا بِالْفِدْيَةِ إِحْتِيَا طًا وَرَجَوْنَا الْقَبُولَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَضْلًا۔ در روزے کی مثل ہے بلکہ اس سے بھی اہم لہذا ہم نے اس میں بھی فدیہ کا احتیاطاً حکم دیا اور رب تعالیٰ کے فضل سے قبول کی امید ہے۔ منا میں ہے وَوُجِبَ الْفِدْيَةُ فِي الصَّلَاةِ لِإِحْتِيَاطٍ بِمَا زِيَرِ فِدْيَةٍ كَادَاجِبُ هُوَ، احتیاطاً ہے، شرح وقایہ میں ہے وَفِدْيَةُ كُلِّ صَلَاةٍ كَصَوْمِ يَوْمٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ ہر نماز کا فدیہ ایک دن کے روزے کی طرح ہے اور وہ ہی صحیح ہے، شرح ایساں میں ہے وَتَعْتَبَرُ فِدْيَةُ كُلِّ صَلَاةٍ فَائِتٍ كَصَوْمِ يَوْمٍ أَيْ كَفِدْيَةِ يَوْمٍ ہر فوت شدہ نماز کے فدیہ کا اعتبار ایک دن روزے پر ہے یعنی ایک دن کے روزے کی طرح ہے۔

فتح القدیر میں ہے مَرَّةً مَاتَ وَعَلَيْهِ قَضَاءُ مَضَانٍ فَأَوْضَى بِهِ أَطْعَمَ عَنْهُ وَلِيَّةٌ يَكُلُ يَوْمَ مَسْكِينًا يَصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرًا رَأَتْهُ عَجْزَةً عَنِ الْإِدَاءِ وَكَذَلِكَ إِذَا أَوْضَى بِإِلَّا طَعَامٍ عَنِ الصَّلَاةِ جَوْشَخُصٍ مَرَجَاوے اور اس پر رمضان کی قضاء ہے پس اس نے وصیت کی تو اس کی طرف سے اس کا ولی ہر دن کے عوض ایک مسکین کو نصف صاع گھوہوں یا ایک صاع خرے یا جو دیدے کیونکہ میت اب ادا سے مجبور ہو گیا اور اسی طرح جبکہ اس نے نماز کے بدلے میں کھانا دینے کی وصیت کی ہو، طحاوی علی مراتب الفلاح میں ہے إِنْ عَلِمَ أَنَّ قَدْ وَدَّ النَّصْرَ فِي الصَّوْمِ بِاسْتِقَا طِهِ بِالْفِدْيَةِ وَاتَّفَقَتْ كَلِمَةُ الْمَشَاحِيحِ عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ كَالصَّوْمِ اسْتَحْسَانًا وَإِذَا عِلِمْتَ ذَلِكَ تَعْلَمُ حَقْلٌ مَنْ يَقُولُ إِنَّ اسْقَاطَ الصَّلَاةِ لَا أَصْلَ لَهُ إِذَا هَذَا الْبَطَالُ لَلْمَتَّقِ عَلَيْهِ مِنَ الْمَذْهَبِ إِنْ عِبَارَاتٍ سے معلوم ہوا کہ نماز روزہ کا فدیہ دینا جائز ہے، و قبول کی امید ہے، بلکہ احادیث بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔ چنانچہ نسائی نے اپنے سنن کبریٰ اور عبد الرزاق نے کتاب الوصایا میں سیدنا عبد اللہ بن عباس سے نقل فرمایا۔ لَا يَصِلِي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ يُطْعَمُ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَدَّيْنٍ مِنْ حِنْطَةٍ كَوَلَّى كَسَى كِي طَرَفٍ مِنْ نَمَازٍ پڑھے نہ روزہ رکھے لیکن اس کی طرف سے ہر دن



کے غرض دو ہند گندم زاد صارع شیرات کو دے شکوہ کتاب: معلوم باب: استقار میں ہے قال  
مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَلْيُطَاعَ عَنْهُ نِكَاحُ كُلِّ يَوْمٍ يَسْكُنُهُ بِرُكْنِهِ وَدَعَا  
اُس کے ذمہ ماہ رمضان کے روزے میں تو چاہیے کہ اس کی طہارت سے ہر دن یہ روزے ایک مسکین کو  
کھانا دینا جائے۔ غرض کہ روزے کا فدیہ مل سے دینا شریعت میں وارد ہے۔ اس کا انکار کرنا  
جہالت ہے۔

### تیسری فصل۔ مسئلہ استقاط کے ثبوت میں

استقاط کا طریقہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ اس کا ثبوت تقریباً ہر فقہی کتاب میں ہے۔ چنانچہ نور  
الایضاح میں اسی مسئلہ سقار کے لئے ایک نوٹ میں فصل مقرر کی فصل فی الاستقاط الصوم والصلوة  
یعنی یہ فصل نماز و روزے کے استقاط میں ہے اس میں فرماتا ہے وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَصُومَ وَلَا أَنْ  
يُصَلِّيَ عَنْهُ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَوْحَى بِهِ عَمَّا عَلَيْهِ يَدْفَعُ ذَلِكَ الْمَقْدَارَ لِلْفَقِيرِ  
فَيَسْقِطُ عَنْ الْمَلَكَةِ بِقَدَرِ كَيْدِ الْفَقِيرِ وَهَكَذَا حَتَّى يَسْقُطَ مَا كَانَ عَلَى الْمَلَكَةِ  
رَنْ حَبِّبِهِمْ وَحَبْلُهُ لَا يَحْجُوزُ أَعْدَاءُ وَفِدَاةُ صَلَوَاتِ رُوحَانِ جَدِيدَةٍ بِخِلَافِ كَفَّارَةِ يَمِينِ  
ترجمہ وہی ہے جو ہم نے طریقہ استقاط میں بیان کیا۔ درمیان باب فقہاء لغوایت میں ہے وَلَوْ لَمْ  
يَبْرُكْ مَا لَا يَسْتَقِرُّ مِنْ وَارِثَةٍ يَصِفُ صَاحِبُهَا وَدَفْعَهُ لِفَقِيرٍ ثُمَّ يَدْفَعُهُ الْفَقِيرُ  
لِلْوَارِثَةِ وَثُمَّ حَتَّى يَتِمَّ اس کا ترجمہ بھی وہی ہے جو طریقہ استقاط میں بیان ہوا اس کی  
شرح میں شاہی میں اس سقاط کی اور زیادہ وضاحت فرمائی چنانچہ فرماتے ہیں وَالْأَقْرَبُ  
أَنْ يَحْسَبَ مَا عَلَى الْمَلَكَةِ وَيَسْتَقِرَّ بِقَدَرِ بَابِ يَقْدَرُ عَنْ كُلِّ شَهْرِ وَسَنَةٍ أَوْ  
يَحْسَبَ مَدَّةَ تَمْرِكَ بَعْدَ اسقاطِ ثَمَرِ عَشْرِ سَنَةٍ بِلَا دَكْرِ وَلَيْسَ سَنَتَيْنِ لِلْأَنْثَى  
لَا تَهَا أَقْلُ مَدَّةٍ بَلَوُغِهِمَا فَحَبُّ عَنْ كُلِّ شَهْرِ نِصْفَ عَشْرٍ أَوْ ثَمَرِ الْقَدْرِ بِالْمَدَّةِ  
مِنْ زَمَانٍ أَوْ كُلِّ سَنَةٍ ثَمَرِيَّةٍ سِدِّ عَشْرٍ أَوْ قِسْمَتِي خَمْسَةً أَوْ دَفْعَهُ لِفَقِيرٍ ثُمَّ  
لِيَسْقُطَ عَنْهُمَا سَنَةً وَيَسْقُطَ عَنْهُمَا سَنَةً ثَمَرُ عَشْرِ سَنَةٍ بِلَا دَكْرِ وَلَيْسَ سَنَتَيْنِ لِلْأَنْثَى  
وَهَذَا فَيَسْقُطُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ كَفَّارَةُ سَنَةٍ بَعْدَ ذَلِكَ يُجِيدُ بَدَلُ كَفَّارَةِ الصِّيَامِ ثُمَّ  
لَا ضَرِيَّةَ أَنْ لَا يَمَانُ لَكِنْ لَا بَدَلَ فِي كَفَّارَةِ الْإِيمَانِ مِنْ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ بِخِلَافِ فِدَاةِ



الصَّالِوةَ فَإِنَّهُ يَحْوِزُهُ عَطَاءُ فِدْيَةِ صَلَاةٍ يَلْوَاحِدُ يَجْنِي اس کا اسن طریقہ یہ ہے کہ حسب  
 کرے کہ میت پر کتنی نمازیں اور روزے وغیرہ ہیں اور اس انداز سے سے قرعے سے اس صرح کی ایک  
 ایک مہینہ یا ایک ایک سال کے اندازہ سے یا میت کی کل عمر کا اندازہ کرے اور پوری عمر میں سے بلوغ  
 کی کم مدت مرد کے لئے بارہ سال ہے اور عورت کے لئے نو سال وغیرہ کرے پھر حسب کرے کہ  
 یہ مہینہ کی مانند کونسا نصف عمارہ ہوگا اور فقیر کتنے سے اور ہر شمس سال کو کفارہ ۶۰ عمارہ ہوگا  
 پس وارث اس کی قیمت قرعے سے اور فقیر اس قدر کے سے دے پھر فقیر اس انداز سے دے اور وارث  
 بہ قبول کرے مہربان پر قبضہ کرے پھر وہ ہی قیمت اسی فقیر کو یا دوسرے کونسا میں دے اسی طرح  
 دورہ کرتا رہے تو ہر دفعہ میں ایک سال کو کفارہ دادا ہوگا اور اس کے بعد روزہ یا بیانی کے کفارہ  
 کے لئے دورہ کرے پھر کن رہیں کے لئے لیکن کفارہ قسم میں دن سیکنوں کا ہونا ضروری ہے بخلاف  
 فدیہ نماز کے کہ اس میں چند روزوں کا فدیہ ایک شخص کو دے سکتا ہے یہ بالکل وہی طریقہ ہے جو  
 ہم نے بیان کیا۔ ما شاہد والنتظر میں ہے اِنَّ هَذِهِ الْفِدْيَةُ عَنْ سِتْرٍ اَبَدٍ وَصَلَوَاتٍ وَهَبَ  
 فَقِيرٌ يَعْطَى مَنُوبِينَ مِنَ الْخِنْطَةِ فَقِيرًا ثُمَّ يَسْتَوْدِيهِ ثُمَّ يَعْطِيهِ وَهَكَذَا إِلَى آخِرِهِ  
 مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے فَعِلْتَهُ لَا يَرَانِ ذِمَّةُ الْمَيِّتِ عَنْ حَبِّ مَا عَلَيْهِ  
 يَدْفَعُ ذَلِكَ الْمَقْدَارَ الْيَسِيرَ بَعْدَ فِدْيَةِ بَشَرٍ مِنْ دِيَارِ أَصْلُوهُ أَوْ خُورَةٍ وَيَعْطِيهِ  
 لِلْفَقِيرِ لِقَصْدِ سَقَاوَةِ مَا جُرِّدَ عَنْ أَمْنِيَّتِهِ ثُمَّ بَعْدَ قَبْضِهِ يَهْبِطُ الْفَقِيرُ لِلْوَلِيِّ أَوْ  
 لِلْأَجَنِيِّ وَيَقْبِضُهُ ثُمَّ يَسْقَعُهُ مَوْهُوبٌ لَهُ يَفْقِيرُ بِجَهْدِهِ إِلَّا سَقَاوَتَهُ يَرْجَاهُ  
 عَنْ أَمْنِيَّتِهِ ثُمَّ يَهْبِطُ الْفَقِيرُ لِلْوَلِيِّ (إِلَى أَنْ قَالَ) وَهَذَا هُوَ الْمَخْلَصُ مِنْ شَأْنِ اللَّهِ تَعَالَى  
 ترجمہ وہی ہے جو اوپر گزرا عالم گیری میں ہے وَإِنْ تَمَّ بَيْتُكَ مَا لَا يَسْتَقِرُّ وَرَثَتُهُ نَحْصَفَ  
 صَاعٍ وَيَدْفَعُ إِلَى مُسْكِينٍ ثُمَّ يَتَصَدَّقُ مُسْكِينٍ عَلَى بَعْضِ وَرَثَتِهِ ثُمَّ يَتَصَدَّقُ حَتَّى  
 يَبْلُغَ الْكُلُّ كَذَا فِي الْخُصَاصَةِ اسی طرح بحر الرائق یعنی شرح کنز الدقائق، جامع الزمزم، معتمد  
 ظہیر یہ شرح مختصر انقاری، فتاویٰ قاضی غفرلہ، جواہر القول المختصر وغیرہ کتب فقہ میں ہے مگر  
 طوالت کے خوف سے تمام کی عبارات نقل نہیں کیں منصف کے لئے اسی قدر میں کفایت ہے اب  
 محققین کے پیشوا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کا فتویٰ بھی بالخط ہو دیا رشید یہ بزرگ دل کتاب



نہ عانت سفر ہو میں ہے حیدر ام قلیٰ بن مفس کے دہ سٹے علماء نے وضع کیا تھا۔ اب یہ حیلہ تحصیل  
بندوں کا دلوں کے دہ سٹے مقرر ہو گیا ہے۔ بنی تعالیٰ نیت سے واقف ہے وہاں یہ حیلہ کارگر نہیں  
مفس کے دہ سٹے بشر بنو کھتہ یہ تہ ورثہ کیا عجیب ہے کہ مفید ہو در نہ لغو اور حیلہ تحصیل دنیاویہ

کا ہے فقط رشید احمد عفی عنہ

رچہ میں بہت پیر پیر کی مگر جو زمان لبہ لہذا رب کسی دیو بندی کو تو یہ اسقاط پر اعتراض  
کامیابی نہیں۔ مفس کی قید مولوی رشید احمد صاحب نے اپنے گھر سے لگائی ہے۔ ہم فقیر عبد الست  
پیش کر چکے ہیں جس میں مفس کو تہ نہیں ہے۔ ماندا ادعی بھی کر لیا فنیہ دکر سے تو ام ترکہ اس میں چلا  
جاو ہوا۔ ورنہ کو کیا پتہ کہ اور کسی نے مرنے و نیت وصیت بھی کر دی ہو کہ میرا فنیہ دیا جائے تو وصیت  
تہائی مال سے زیادہ کی جائز نہیں۔ اگر تہائی مال سے تمام عمر کی نمازوں کا فنیہ ادا نہ ہوا۔ تو تہید کرنے میں کیا  
حرج ہے؟ رباجید کا حیلہ کرنا یہ بھی فحش و کفر کی کہہ سکتا ہے کہ مدرسہ دیوبند مولویوں کا انتخاب لینے کا



## دوسرا باب

میلہ ہے لہذا خوب

چھوٹا باب اسقاط پر اعتراضات و جوابات

اس مسئلہ پر فرمائی ہوئی ذرا دیر سے جو فتویٰ کے کچھ اعتراضات ہیں۔ تحقیق یہ ہے کہ ان کو  
کوئی معقول اعتراض نہیں مل سکا۔ جس افغانی سے کام لیتے ہیں۔ چونکہ بعض سے مسلمان شہادت  
میں پڑ جاتے ہیں۔ ان کے جواب دیتے ہیں:

۱۔ عید کے دن کہ وہ مسلمانوں کو دھوکا دینا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یُخَدِّعُونَ اللہَ وَالَّذِینَ  
آمَنُوا وَمَا یُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا یَشْعُرُونَ ۝ یہ منافقین اللہ اور مسلمانوں کو دھوکا دیتے  
ہیں۔ اور نہیں فریب دیتے مگر اپنی جانوں کو اور سمجھتے ہیں۔ یہ کیونکر ممکن ہے کہ تھوڑے مال کے عوض  
تمام عمر کی نمازیں معاف ہو جاویں؟

جواب عید کو دھوکا کہنا بہالت ہے۔ حیلہ سے مراد یہ نہ درست شرعیہ پوزہ کرنے کی شرعی تہذیب  
اردو میں بولتے ہیں "جیہ رزق بہانہ دوست نا اور شرعی عید قدرب نے سکھایا اور حضور علیہ السلام نے  
تہذیب فرمایا۔ جس کے تو اسے پہلے بارب میں گذر چکے۔ اور ملکیر بن ابوالہ گندریہ کہ کسی کو فریب دینے کیلئے  
عید نہ گناہ ہے۔ لیکن شرعی ضرورت کو پورا کرنے یا حرام سے بچنے کی تہذیب کرنا عین ثواب کسی جگہ





۳۰۔ روزے رستے۔ حجابی سے جو ستارہ حرم شدہ نہ ہو یا اگر پیچھے سے تو اس نماز کو ٹیمپت جبروت کر کے روزہ روزے رستے۔ یہ تو اس سے خداوند تعالیٰ میں مکرر حجت رہتا۔ زیادہ سے زیادہ تہنور ہے۔  
 ۳۱۔ حیدر مناد سے کہہ رہے ہیں کہ نبی کریم صوم مومنا کہ ہے سے بعد ہماری مازوں کو اسقاط نہیں رہتا تو پھر نماز پڑھنا کی رحمت کیوں اور کہہ رہے ہیں اس سے یہ بند ہونا چاہیے۔  
 جواب۔ یہ اعتراض تو ایسا ہے جیسے جنس آریوں نے اسد پر اعتراض کیا ہے کہ مسئلہ زکوٰۃ سے مسئلہ فرائض میں بیٹھ ہی پیدا ہوتی ہے اور مسئلہ توبہ سے آدمی گناہ پر دلیر ہوتا ہے کیونکہ جب غریب کو معصوم سے کہ مجھے زکوٰۃ کا مال بغیر محنت بلکہ زکیوں محنت کرے۔ اسی طرح جبکہ آدمی کو معلوم ہو گیا کہ توبہ سے گناہ مٹا ہوتا ہے تو خوب گناہ کریگا جیسے کہ بہ اعتراض محض لغو ہے۔ اسی طرح یہ بھی جو شخص کہ فدیہ نماز پر دلیر ہو کہ نماز کو ضروری نہ سمجھے وہ کافر ہو گیا۔ اور یہ مال نماز کا فدیہ ہے نہ کہ کفر کا نیز اگر کوئی شخص مسئلہ صحیح کو غلط استعمل کرے تو غلطی اس سے متعلق کرنے والے کی ہے نہ کہ مسئلہ کی۔ نیز یہ مسئلہ اعتقاد صد ہا سال سے مسلمانوں میں مشہور ہے لیکن آج تک ہم کو تو کوئی بھی مسلمان ایسا نہ ملے جو اس اسقاط کی بنا پر نماز سے بے پروا ہو گیا ہو۔

۳۲۔ کچھ بنی اسرائیلیوں نے حیلہ کر کے پھل کا شکار کیا تھا جس سے ان پر عذاب الہی آ گیا۔ اور وہ بند بنادئے گئے گو لفظ قرآن کا خسیثین معصوم ہوا کہ حیلہ سخت گناہ ہے اور عذاب الہی کا باعث۔  
 جواب۔ حیلہ کا حرام ہونا بھی بنی اسرائیل پر عذاب تھا۔ جیسے کہ بہت سے گوشت ان پر حرام تھے ایسے ہی یہ بھی اس امت پر جائز حیلوں کا حلال ہونا رب کی رحمت ہے۔ نیز انہوں نے حرام کو حلال کرنے کا حیلہ کیا کہ ہفتہ کے دن پھل کا شکار ان پر حرام تھا۔ ایسے حیلہ اب بھی منع ہیں۔  
 (۵) قرآن فرماتا ہے لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ نہیں ہے انسان کے لئے مگر وہ جو خود کما لے اور فدیہ اسقاط میں ہے کہ میت نماز نہ پڑھے اور اس کی اولاد مال خرچ کر کے اس کو اس جرم سے آزاد کرادے۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ حیلہ خلاف قرآن ہے۔

جواب اس کا جواب فاتحہ کی بحث میں گند گیا کہ اس آیت کی چند توجہیں ہیں ایک یہ بھی ہے کہ یہ لام ملکیت کا ہے یعنی انسان اپنی کمائی ہی کا مالک ہے بغیر کی بخشش قبضہ میں نہیں۔ وہ کہے یا نہ کرے اس لئے بغیر کی سخاوت پر پھول کر اپنی محنت کو بھول جانا خدا کا عقاب ہے۔

بعد مرثیہ تھیں اپنا پایا بھال جاسے ۔ فائز کو قبر پر پھر کوئی آئے یا نہ آئے  
 یا یہ کہ بہت کو میر عبادت مدنیہ کے بارے میں کسی شبہ نہ ہو کہ وہی شخص کسی طرف نہ نہایت  
 یا روزے خود سے ڈامر کے ذمہ یہ سن کے ترش ترش ہو کر رہا نہ ہوں گے وغیرہ ۔ اگر یہ تو ہمیں  
 نہ لے جادیں ۔ بہت سی بات قرآنیمہ اور احادیث کی مخالفت لازم آوے گی ۔ قرآن کریم نے مسلمانوں  
 کو حکم دیا ہے کہ وہ مومنین کے لئے اپنے مال باپ کے لئے دعا کریں ۔ نماز بنا نہ بھی میت کے ۔ دیکھا  
 مسلمانوں کے لئے دعا ہی ہے ۔ احادیث نے میت کی طرف سے صدقہ و خیرات کرنے کا حکم دیا ہے ۔  
 اس کی پوری تحقیق ہمارے فتویٰ میں دیکھو ۔

ضروری ہدایت ۔ بعض جہد رواج ہے کہ اگر کسی مسلمان کا انتقال بعد کے علاوہ کسی مردن ہو  
 تو میت کے ورثا اس کی قبر پر حافظ بھٹا جمعہ تک قرآن خوانی کراتے ہیں ۔ بعض دیوبندی اس کو  
 بھی حرام کہتے ہیں ۔ لیکن یہ حرام کتنا محض غلط ہے ۔ اور قبر کے پاس قرآن خوانی کرنا بہت فضیلت والا  
 ہے اس کی اصل یہ ہے کہ مشکوٰۃ کتب عند اب القبر میں ہے کہ جب میت قبر میں رکھ دیا جائے  
 تو اس کی دعا ہے کہ اے اللہ میں نے اپنے گناہوں سے تیرے لئے کشتی میں تیرے لئے کشتی میں تیرے لئے کشتی میں  
 کے لئے آئے ہیں ۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دفن کرنے والوں کی قرآن خوانی اس سبب نہیں ہوتی کہ وہ میت کی  
 بعد دل باب مسودہ ابجنا میں ہے کہ آٹھ شخصوں سے سواری قبر نہیں ہوتی ۔ شہید جہاد کی تلافی ہے  
 ولات عون سے مرنے والا زمانہ وہ عون میں کسی بیماری سے مرنے والا ہے ۔ وہی صابر ہو  
 صلیت ۔ نہ باغ بچہ ۔ جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مرنے والا ۔ ہر رات سورہ کہف پڑھنا و زیادہ قرآن  
 موت میں ۔ روزانہ سورہ اخلاص پڑھنے والا ۔ بعض نے فرمایا کہ بنی سے بھی اس سے معلوم ہوتا ہے جو جمعہ  
 کو مہرے اس سے سواری قبر نہیں ہوتی ۔ تو اگر کسی کا انتقال مشائخ و بزرگوار ہو ۔ اور جو دفن سے ہی آدمی  
 وہاں دیوبند رہا ۔ اس کی دعوت ہے کہ وہ اپنے گناہوں سے تیرے لئے کشتی میں تیرے لئے کشتی میں تیرے لئے کشتی میں  
 نماز پڑھنا ۔ اب قیامت آئے گا کہ یہ کیا ہے ۔ اب قیامت ہو جائے گی ۔ اب قیامت ہو جائے گی ۔ اب قیامت ہو جائے گی  
 رحمت سے امیر سے کہ اس پر رحم فرما دے ۔ اب جہد آدمی وہاں بیٹھا ہے ۔ فوراً کہہ دیجئے ۔ بیٹھا کیا کرتے  
 قرآن پاک کی تلاوت کرے جس سے میت کو جی نہ ہو ۔ اور قرآنی کو کھنٹی ۔ کتاب دیکھ کر نہ نہ نام  
 نووی باب مایۃ من بعد الدفن میں ہے کہ قرآن اشادجی ۔  
 المستحب ان یقرءوا عندہ



شیثاً من القرآن قالوا فان ختموا القرآن مثله فان حسنتاً یعنی قبر کے پاس کچھ تیار نہ کرنا  
مستحب ہے اور اگر پورا قرآن پڑھیں تو بھی اچھا ہے ۔

ہمہ اذان قبر کی سخت میں عرض کر چکے ہیں کہ غیر میہ جو سبزہ گنگ جوتا ہے اس کی سب سے کی برکت  
سے میت کو نائے موت سے یہ تو انسان کی تدبیر ہے ان سے ضرور نافع ہوگی انشاء اللہ ۔ اچھا ہے یہ کہ  
کسی وقت بنی قبر آدمی سے خالی نہ رہے ۔ اگر پہ لوگ یا سنی یا دہی سے بھیجیں ۔

ضروری ہوتا ہے ۔ پہلے بیگہ سلمان : منہ کے مجتہد الامام کے دن کچھ نوافل قضاء عمری پڑھتے  
تھے بعض لوگ اس کو حرام اور بدعت کہتے ہیں اور لوگوں کو روکتے ہیں قرآن مجیم فرماتا ہے : **مَرَاتِ**  
**لَذَيْنِ يَكْنُزُونَ سُبْحَانَكَ صَلَاتُهُمْ يَخْلَوْنَ بَيْنَكَ يَمْتَخِطُونَ بِأَعْيُنِنَا** ۔ منہ سے کہہ دو کہ

کسی نمازی کو نماز سے روکنا سخت جرم ہے ۔ قضاء عمری بھی نماز تو ہے اس سے روکنا ہرگز جائز نہیں  
قضاء عمری کی اصل یہ ہے کہ تفسیر روح البیان پارہ ۱ ، سورہ النعام : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا**  
**الْكِتَابَ حَتَّى يُتْلَىٰ عَلَيْهِ** ۔ اور حدیث نقل کی **أَيْدِي عِبَادِ وَأَمَّا نَبِيُّكَ صَلَواتُهُ فِي حَيْثُ أَلَيْسَ لَكَ**  
**وَدَّعَاهُ عَنْكَ تَرُدُّهَا فَلْيُحْمَلْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ** ۔ اثنی عشر رکعت  
**رَكَعَاتٍ فِي كُلِّ مِثْقَالِهَا فَائِضَةٌ وَأَيُّهُ الْمَكْرُومَةُ وَالْإِخْلَاصُ وَالْمَعُودَتَيْنِ مَرَّةً**  
**لَا يَجُوزُ سَبْعَةُ** اللہ تعالیٰ یوم النقیمة مَرَّةً **فِي مَخْتَصِرِ الْأَحْيَاءِ** جو مرد یا عورت نادانی سے نماز  
چھوڑ بیٹھے پھر توبہ کرے اور شرمندہ ہو جس کے چھوٹ جانے کی وجہ سے توبہ کرے ۔ بن زہر و غصہ کے

درمیان بارہ رکعتیں نفل پڑھتے سر رکعت میں سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی اور قل ہو اللہ احد سوئے نفل  
وسورہ ناس ایک ایک پڑھے تو خدا تعالیٰ اس سے قیامت کے دن سب سے گا اس حدیث  
کو مختصر الاحیاء میں ذکر کیا ، حدیب روح البیان اس حدیث کا مطلب سمجھاتے ہیں کہ توبہ کرنے اور  
ندم ہونے کا بہت سبب ہے کہ وہ تارک الخطیئة بندہ شرمندہ ہو کہ تمام نمازیں قضاء پڑھے ۔ کیونکہ توبہ  
کہتے ہیں اس کو میں پھر قضا کرنے کا جو نادم تھا وہ اس نماز قضا عمری کی وجہ سے عبادت ہو جائیگا  
یہ مطلب نہیں ہے کہ نمازیں قضا نہ پڑھو ۔ نہ یہ نماز پڑھو ۔ سب اس پر گئیں ۔ یہ تو روافض بھی نہیں  
کہتے کہ ان کے یوں چند روز کی نمازیں ایک وقت میں پڑھنا جائز ہے ۔ یہ کیونکر ہو سکتا ہے سب صبر  
تک نماز نہ پڑھو ۔ بس جمعہ کو دواغ کو یہ بارہ رکعتیں پڑھو ۔ سب عبادت ہو گئیں ۔ مطلب وہ بھی ہے

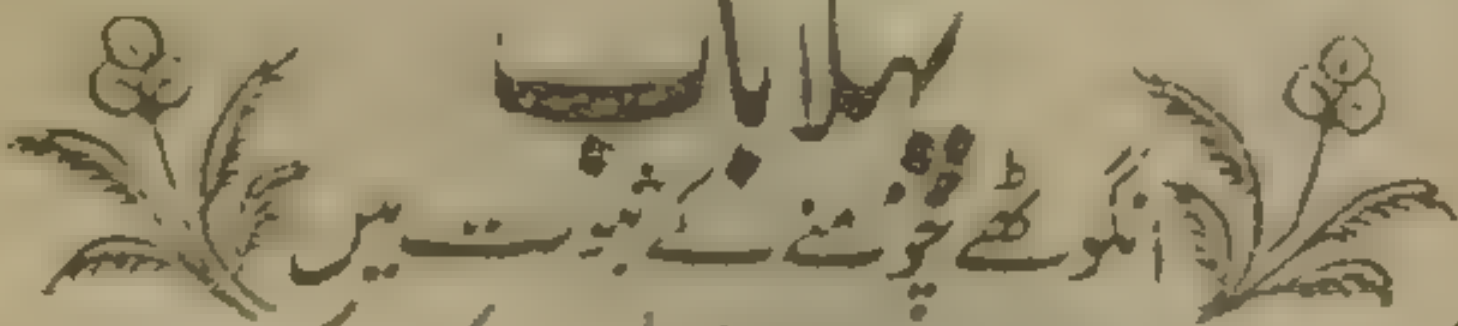
کہ صاحب روح البیان نے بیان فرمایا: "و مسلمان سنی نیت سے پڑھتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ مشکوٰۃ کتاب الحج باب الوقوف، المعروف میں ایک حدیث ہے کہ آنحضور علیہ السلام نے عرس میں حاجیوں کے لئے وہائے مغفرت فرمائی۔ بارگاہِ انہی سے جو سب آیا کہ ہم نے مغفرت فرمادی سوائے مظالم (حقوق العباد) کے جعفر بن علیہ السلام نے پیر مزملہ میں دعا فرمائی: "و مظالم یعنی حقوق العباد بھی معاف فرمادیتے" اس کا مطلب یہ نہیں کہ کسی شخص کا قرض مار لو، کسی کو قتل کر دو، کسی کی چوری کر لو اور حج کر آؤ۔ سب معاف ہو گیا۔ نہیں بلکہ اسے قرض میں جو ضمانت وعدہ تاخیر وغیرہ ہو گئی وہ معاف کر دی گئی حقوق العباد بہر حال ادا کرنے ہوئے، اگر کوئی مسلمان اس قضا عمری کے پھٹنے یا سمجھنے میں غلطی کرے تو اس کو سمجھا دو۔ نماز سے کیوں روکتے ہو۔ اللہ توفیق فرمادے۔ اگر یہ حدیث ضعیف بھی ہو جب بھی فضائل اعلیٰ میں معتبر ہے۔

## بحث ۱۲ اذان میں انگوٹھے چومنے کا بیان

اس بحث کے لکھنے کا ہمارا ارادہ نہ تھا مگر رمضان میں ہم نے خوب میں دیکھا کہ کئی بزرگ و بزرگ ہیں کہ اپنی کتاب میں تفہیم البیان کا مسئلہ ہی کہہ دیتا کہ کتاب مکمل ہو جاوے لہذا اس کو بھی داخل کتاب کرتے ہیں۔ رب العالمین قبول فرمادے۔ آمین۔

اس بحث کے بھی دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلے باب میں انگوٹھے چومنے کا ثبوت۔ دوسرے باب میں اس پر اعتراضات و جوابات۔

### ہدایا باب



جب مؤذن کے اشہد ان محمد رسول اللہ تو اس کو سن کر اپنے دونوں انگوٹھے یا کبھے کی انگلی چوم کر انکھوں سے نگاہ مستحب ہے۔ اس سے دنیاوی و دینی چند فائدے ہیں۔ اس کے متعلق احادیث وارد ہیں۔ صحابہ کرام کی اس پکار بیا: "یا رسول اللہ! میں نے آپ کو مستحب جان کر کرتے ہیں۔ سنو! سعدی جندوم باب بسمہ بالغ نماز میں سے روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من سبغ یدیه فی کل وضوء ابھامید علی عذتیہ فان





میں اس کو مستحب فرمایا۔ مقاصد حسنہ فی اذکار و اذیت الدائرہ علی السننہ میں امام سخاوی نے فرمایا:-  
 ذَكَرَهُ الْإِسْلَامِيُّ فِي الْوَرْدِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِكْرِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ  
 يَقُولُ مَدْرَسَةً ثَلَاثِينَ مَرَّةً فَقَالَ اللَّهُ قَالَ هَذَا كَرَامَاتُ الْوَرْدِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً  
 وَسَمِعَ عَيْنِي فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ هَذَا مِثْلًا مَا قَرَأَ خَلِيفَتِي فَقَدْ  
 حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي وَكَرَّمَ وَجْهِي رَوَى عَنْهُ فِي رِوَايَاتٍ مِنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ رَوَى عَنْهُ رُوَيْتُ  
 أَنَّ أُنْكَرَ لَمْ يَكُنْ فِي سَبَبِ مُؤَذِّنٍ كَالَّذِي أَشْهَدَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَبِهِ هِيَ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 لَطْفِي تَحْصُلُ كَوْنُهَا أَلْفَ تَحْصُلُ مِنْ تَحْصُلِهَا بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَعْنِي أَنَّهُ لَوْ أَنَّ أَحَدًا مِنْكُمْ  
 كَرَّمَ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 مَقَامُ حَسَنَةٍ فِي مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِ مُصَنِّفِ ابْنِ الْعَبَّاسِ تَعَالَى كَرَّمَ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 السَّلَامُ اللَّهُ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 بِحَبِيبِي وَفَرَّقَ عَيْنِي مُحَمَّدًا ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُوهَا مَبْدُودٌ وَيَجْعَلُهَا عَلَى عَيْنَيْهِ  
 لَمْ يُؤْمَدْ أَبَدًا فَهَذَا خُصْرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 ابْنُ مُحَمَّدٍ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ كَرَّمَ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 أَنْكَرُ مِنْ سَائِرِ الْأَنْكَرِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 بَيَانُ فَرَايَا كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 وَإِنَّهُ لَمَّا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ ذَلِكَ فَخَرَجَتْ الْحَصَادَةُ  
 مِنْ قَوْلِهِ جَبُّهُنَّ فِي مُؤَذِّنٍ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 أَنْكَرُ مِنْ سَائِرِ الْأَنْكَرِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 فَرَايَا كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ  
 لَمْ يُؤْمَدْ أَبَدًا فَهَذَا خُصْرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 عَزَاقُ وَجْهِهِ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ وَجْهَهُ بِهَذِهِ الشَّعْرَةِ  
 أَنْكَرُ مِنْ سَائِرِ الْأَنْكَرِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ كَلِمَةُ الْفَلَسْطِينِ



حسنہ میں کچھ آگے جا کر فرماتے ہیں۔ قَالَ ابْنُ صَالِحٍ وَأَقَامُنَا سَمِعْتُهُ اسْتَعْمَلَنَّهُ فَلَا تَرْمِدُ عَيْنِي  
وَارْجُوا أَنْ عَافَيْتُمْهَا قَدْ دُمِ وَأَنَّ اسْلِمَ مِنْ أَعْمَى الشَّارِ اللَّهُ ابْنُ صَالِحٍ نے فرمایا کہ میں نے جب سے یہ  
مناصبہ اس پر عمل کیا، میری آنکھیں نہ دکھیں اور میں اسے نہ ہاں کہ انشاء اللہ یہ آرام ہمیشہ رہے گا اور  
میں اندھا ہو نہ سکے گا۔ یہ بزرگوار فرماتے ہیں کہ امام حسن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ شخص  
اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرید ہیں اور حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ السلام اور اپنے انگوٹھے چومے اور آنکھوں سے گائے و کدو پھینکے و کدو پھینکے اور نہ کبھی  
اس کے سبب کوکھیں گی۔ غرض کہ اسی مقاصد حسنہ میں بہت سے ائمہ دین سے یہ عمل ثابت کیا، شرح نقایہ  
میں ہے وَاَعْلَمُ أَنَّكَ مُسْتَحَبٌّ أَنْ يَقَالَ سَمِعْتُ سَمَاعَ الْأَوَّلَى مِنَ الشَّهَادَةِ الثَّانِيَةِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعِنْدَ الثَّانِيَةِ مِنْ تَرْكِ عِيْدِي بِأَنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ وَضْعِ خُفْرِي  
إِلَّا بِهَا مَيِّنَ عَلَى الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَكُونُ لِي فَائِدًا إِلَى الْجَنَّةِ كَذَا فِي كُنْزِ الْعِبَادِ  
جاننا چاہیے کہ مستحب یہ ہے کہ دوسری شہادت کے پہلے کلمہ سن کر یہ کہے کہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ  
اور دوسرے کلمہ سن کر یہ کہے کہ نوره عیسیٰ بک یا رسول اللہ اپنے انگوٹھوں کے ناخنوں کو آنکھوں پر رکھے اور حضور  
علیہ السلام اس کو جنت میں اپنے پیچھے پیچھے لے جائیں گے۔ اسی طرح کنز العباد میں ہے۔ مولانا  
جمال ابن عبداللہ بن عمر کی قدس سرہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں تَقْيِيلُ الْإِبْهَامَيْنِ وَوَضْعُ  
هُمَا عَلَى الْعَيْنَيْنِ عِنْدَ ذِكْرِ اسْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْأَذَانِ جَائِزٌ مُسْتَحَبٌّ صَرَّحَ  
بِهِ مَشَاحِدُ الْأَذَانِ فِي حُضُورِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَامُ شَرِيفُ سُنِّ كَرَانْگُوٹھے چومنا اور ان کو آنکھوں سے  
لگانا جائز بلکہ مستحب ہے اس کی ہمارے مشائخ نے تصریح فرمائی ہے۔ علامہ محمد طاہر علیہ الرحمۃ تلمذ  
مجمع بحار الانوار میں اسی حدیث کو کَلَامُكُمْ فرما کر فرماتے ہیں وَدُرْوَى تَجَرِبَةٍ ذَلِكَ عَنْ كَثِيرِينَ  
اس کے تجربہ کی روایات بکثرت آئی ہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی عبارات پیش کی جاسکتی ہیں مگر اختصاراً  
اسی پر قناعت کرتا ہوں۔ حضرت صدر اناؤف فضل دولاتی مرشدی استاذی مولانا الحاج سید محمد نسیم الدین  
صاحب قبلہ مراد آبادی دام فلتہم فرماتے ہیں کہ ولایت سے انجیل کا ایک بہت پرانا نسخہ برآمد ہوا۔  
جس کا نام ہے انجیل برہناس آجکل وہ عام طور پر شائع ہے اور ہر زبان میں اس کے ترجمے کئے گئے  
میں اس کے اکثر احکام اسلامی احکام سے ملتے جلتے ہیں۔ اس میں لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام



نے روح القدس (نور مصطفوی) کے دیکھنے کی تمنا کی۔ تو وہ نور ان کے انگوٹھوں کے ناخنوں میں چمکایا گیا۔ انہوں نے فرط محبت سے ان ناخنوں کو چوما اور آنکھوں سے نکایا۔ روح القدس کا ترجمہ ہم نے نور مصطفوی کیوں کیا۔ اس کی وجہ ہماری کتاب شان حبیب الرحمن میں دیکھو۔

تہاں کہ بتایا گیا ہے کہ زمانہ عیسوی میں روح القدس ہی کے نام سے حضور علیہ السلام مشہور تھے، علمائے احناف کے علاوہ علمائے شافعی و علمائے مذہب مالکی نے بھی انگوٹھے چومنے کے استحباب پر اتفاق کیا ہے، چنانچہ مذہب شافعی کی مشہور کتاب "اعانت الطالبین علی حل الفاظ فتح المعین" مصری صفحہ ۲۴۷ میں ہے: **ثُمَّ يَقْبَلُ ابْنَاهُمَا وَيَجْعَلُ هُمَا عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَعِدْ وَلَمْ يَزِدْ أَبَدًا** پھر اپنے انگوٹھوں کو چومے آنکھوں سے لگائے تو کبھی بھی اندھا نہ ہوگا اور نہ کبھی آنکھیں دکھیں گی، مذہب مالکی کی مشہور کتاب "کفاية الطالب الرباني لمرسالته ابن ابی زید القيرواني" مصری جلد اول صفحہ ۱۶۹ میں اس کے متعلق بہت کچھ تحریر فرماتے ہیں، پھر فرماتے ہیں: **ثُمَّ يَقْبَلُ ابْنَاهُمَا وَيَجْعَلُ هُمَا عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَعِدْ وَلَمْ يَزِدْ أَبَدًا** پھر انگوٹھے چومے اور آنکھوں سے لگائے تو نہ کبھی اندھا ہو اور نہ کبھی آنکھیں دکھیں، اس کی شرح میں علامہ شیخ علی الصعیدی عددی صفحہ ۷۰ میں فرماتے ہیں: **لَمْ يَبَيِّنْ مَوْضِعَ الدَّقِيقِ مِنَ ابْنَاهُمَا مِمَّنْ لَا آتَهُ نَقْلٌ عَنِ الشَّيْخِ الْعَالِمِ الْمُفَسِّرِ نَوْرِ الدِّينِ خِرَاسَانِي قَالَ لَعَنَهُمُ لَقَيْتُهُ وَقَدْ أَذَانُ فَلَمَّا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ قَبَّلَ ابْنَاهُمَا نَفْسَهُ وَمَسَحَ بِالظُّفَرَيْنِ أَجْفَانِ عَيْنَيْهِ مِنَ الْمَاقِ إِلَى تَاجِيهِ الصَّدْعِ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ عِنْدَ كُلِّ تَشْهَدٍ مَرَّةً مَرَّةً فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ كُنْتُ أَفْعَلُهُ ثُمَّ تَرَكْتُهُ فَمَرَضَتْ عَيْنَايَ فَرَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَامًا فَقَالَ لِمَا تَرَكْتَ مَسَحَ عَيْنَيْكَ عِنْدَ الْأَذَانِ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَبْرَأَ عَيْنَاكَ فَعُدْ فِي الْمَسْحِ فَاسْتَيْقَظْتُ وَمَسَحْتُ فَبَرَأْتُ وَلَمْ يَعَاوِدْ فِي مَرَضِهِ إِلَى الْآنَ** مصنف نے انگوٹھے چومنے کی جگہ نہ بیان کی لیکن شیخ علامہ مفسر نور الدین خراسانی سے منقول ہے کہ بعض لوگ ان کو اذان کے وقت ملے جب انہوں نے مؤذن کو اشہد ان محمد رسول اللہ کہتے ہوئے سنا تو انہوں نے اپنے انگوٹھے چومے اور ناخنوں کو اپنی آنکھوں کی پلکوں پر آنکھوں کے کونے سے لگایا اور کنپٹی کے



کے کونے تک پہنچایا پھر ہر شہادت کے وقت ایک ایک بار کیا۔ میں نے اُن سے اس بارے میں پوچھا تو کہنے لگے کہ میں پہلے انگوٹھے چوما کرتا تھا پھر چھوڑ دیا۔ پس میری آنکھیں بیمار ہو گئیں۔ پس میں نے حضور علیہ السلام کو خواب میں دیکھا کہ حضور علیہ السلام نے مجھے فرمایا کہ تم نے اذان کے وقت انگوٹھے آنکھوں سے لگانا کیوں چھوڑ دیئے؟ اگر تم چاہتے ہو کہ تمہاری آنکھیں اچھی ہو جائیں تو پھر یہ انگوٹھے آنکھوں سے لگانا شروع کر دو۔ پس بیدار ہوا اور بہ مسیح شروع کیا مجھ کو آرام ہو گیا۔ درپھر اب تک وہ مرض نہ ٹوٹا (ماخوذ از بیج السلام) + اس تمام گفتگو کا نتیجہ یہ نکلا کہ اذان وغیرہ میں انگوٹھے چومنا آنکھوں سے لگانا مستحب ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور صدیق اکبر و امام حسن رضی اللہ عنہما کی سنت ہے۔ فقہاء محدثین و مفسرین اس کے استحباب پر متفق ہیں۔ ائمہ شافعیہ و مالکیہ نے بھی اس کے استحباب کی تصریح فرمائی۔ ہر زمانہ اور ہر ملک کے مسلمان اس کو مستحب جانتے رہے اور جانتے ہیں۔ اس میں حسب ذیل فائدے ہیں :- یہ عمل کرنے والا آنکھ دیکھنے سے محفوظ رہے گا اور اللہ بھی اُنہا سے ہوگا۔ اگر آنکھ میں کسی قسم کی تکلیف ہو اس کے لئے یہ انگوٹھے چومنے کا عمل بہترین علاج ہے۔ بارہا کا تجربہ ہے۔ اس کے عامل کو حضور علیہ السلام کی شفاعت نصیب ہوگی اور اس کو حضور علیہ السلام کی صفوں میں تلاش فرما کر اپنے پیچھے جنت میں داخل فرمائیں گے **اللَّهُمَّ رَزُقْنَا شَفَاعَةَ حَبِيبِكَ الْكَرِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمِينَ** اس کو بار بار کہنا محض جہالت ہے جب تک کہ مانعت کی صریح دلیل نہ ملے اس کو منع نہیں کر سکتے۔ استحباب کے لئے مسلمانوں کا مستحب جانتا ہی کافی ہے مگر کراہت کے لئے دلیل خاص کی ضرورت ہے جیسا کہ ہم بدعت کی بحث میں ثابت کر چکے ہیں۔

**نوٹ۔** اذان کے متعلق توصات و صریح روایات اور احادیث موجود ہیں جو پلیٹ کی جاچکیں تبکیر بھی مثل اذان کے ہے احادیث میں تبکیر کو اذان فرمایا گیا ہے **بَيْنَ كُلِّ اَذَانٍ صَلَوةٌ** ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے یعنی اذان و تبکیر کے درمیان + لہذا تبکیر میں **اشھد ان محمداً رسول اللہ** پر انگوٹھے چومنا نافع و باعث برکت ہے۔ اور اذان و تبکیر کے علاوہ بھی کوئی شخص حضور علیہ الصلوۃ والسلام کا نام شریف سن کر انگوٹھے چومے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ بلکہ نیت خیر سے جو تو باعث ثواب ہے بل دلیل مانعت منع نہیں کر سکتے ہیں جس طرح بھی حضور علیہ السلام کی تعظیم کی جادے باعث ثواب ہے +

دوسرا باب  
ان لوگوں نے جو منے پر اعتراضات و جوابات

(۱) انہوں نے جو منہ کے متعلق جس قدر روایات بیان کی گئیں وہ سب ضعیف ہیں اور حدیث ضعیف سے مسئلہ شرعی ثابت نہیں ہو سکتا۔ دیکھو مقام عمدہ حسنہ میں فرمایا لَا يُصْنَعُ فِي الْمَرْفُوعِ مِنْ كُلِّ هَذَا شَيْءٌ ان میں سے کوئی مرفوع حدیث صحیح نہیں، ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں ان احادیث کے متعلق فرمایا كُلُّ مَا يَرْوَى فِي هَذَا أَفْلَا يُهْمُ رَفْعُهُ، البتہ اس مسئلہ میں حنفی احادیث مروی ہیں ان میں سے کوئی نفع صحیح نہیں، خود علامہ شامی نے اسی بحث اذان میں اسی لفظ فرمایا لَا يُصْنَعُ مِنْ الْمَرْفُوعِ مِنْ هَذَا شَيْءٌ ان میں سے کوئی مرفوع حدیث صحیح نہیں، صاحب روح البیان نے بھی ان احادیث کی صحت سے انکار کیا۔ پھر ان احادیث کا پیش کرنا ہی بیکار ہے۔

جواب۔ اس کے چند جوابات ہیں۔ اولاً یہ کہ یہ تمام حضرات مرفوع حدیث کی صحت کا انکار فرما رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بارے میں حدیث موقوف صحیح ہے۔ چنانچہ ذیل قاری موضوعات کبیر میں اسی عبارت منقولہ کے بعد فرماتے ہیں: قُلْتُ وَإِذَا ثَبَتَ رَفْعُهُ إِلَى الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَيَكْفَى لِلْعَمَلِ بِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ لِبِسْنِي وَسَنَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ یعنی میں کہتا ہوں کہ جب اس حدیث کا رفع صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک ثابت سے لہذا اہل کے لئے کافی ہے کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم پر لازم کرتا ہوں اپنی سنت اور اپنے خلفائے راشدین کی سنت + معلوم ہوا کہ حدیث موقوف صحیح ہے اور حدیث موقوف کافی ہے + دوسرے یہ کہ ان تمام علماء نے فرمایا کہ یصح یعنی یہ تمام احادیث حضور تک مرفوع ہو کر صحیح نہیں اور صحیح نہ ہونے سے ضعیف ہونا لازم نہیں کیونکہ صحیح کے بعد درجہ حسن باقی ہے۔ لہذا اگر یہ حدیث حسن ہو تب بھی کافی ہے + تیسرے یہ کہ اصول حدیث و اصول فقہ کا مسئلہ ہے کہ اگر کوئی ضعیف حدیث چند اسناد سے مروی ہو جاوے تو حسن بن جاتی ہے۔ چنانچہ درمختار جلد اول باب مستحبات الموضوع میں اعضاء وضو کی دعاؤں کے متعلق فرماتے ہیں: وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُ عَنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ طَرِيقِ اس حدیث کو ابن حبان وغیرہ نے چند اسناد سے روایت کیا + اس کے ماتحت شامی میں فرماتے ہیں: اَيُّ يَمُوزُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَارْتَفَعَتْ إِلَى مَرْتَبَةِ الْحَسَنِ أَيْ لِبَعْضِ اسناد بعض



کو قوت دیتی ہیں ہذا یہ حدیث درجہ حسن کو پہنچ گئی + اور تم پہلے باب میں بتا چکے کہ یہ حدیث چند طرق سے روایت ہے ہذا حسن ہے + چوتھے یہ کہ اگر ماہی لیا جادے کہ یہ حدیث ضعیف ہے پھر بھی فضائل اعمال میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے + چنانچہ یہی علامہ ترمذی اسی روایت مختار مجملہ اول باب رذان میں ذرا کے ذرائع کے بحث میں فرماتے ہیں عَنْ أَبِي النَّظَّافِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ يَجُوزُ الْعَمَلُ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ كَمَا مَرَّ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الطَّهَّارَةِ فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے یہاں بھی حلال و حرام ہونے کے مسائل نہیں ہیں صرف یہ ہے کہ انگوٹھے چومنے میں فضیلت ہے لہذا اس میں حدیث ضعیف بھی قابل عمل ہے + نیز مسلمانوں کا عمل ضعیف حدیث کو قوی کر دیتا ہے چنانچہ کتاب الدکار مصنفہ امام نووی تلمیذین میت کی بحث میں ہے وَ تَذَكَّرُوا فِيهِ حَدِيثًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِمَامَةَ نَسَبَ بِإِسْنَادٍ شَدِيدٍ وَلَكِنْ اخْتَصَصَ بِشَوَاهِدٍ وَجَلَّ أَهْلُ الشَّامِ يَعْنِي تَلْمِذِينَ مِيتَ كِي حَدِيثِ قُوتِي دَسَادِ نِسْبِ سُرَّ اِہْلِ شَامِ كِے عمل و دلیل شواہد سے قوی ہو گئی + انگوٹھے چومنے پر بھی اُمت کا عمل ہے + ہذا یہ حدیث قوی ہوئی + اس سے زیادہ تحقیق نور الانوار اور توضیح وغیرہ میں دیکھو + پانچویں یہ کہ اگر اس کے متعلق کوئی بھی حدیث نہ ملتی تب بھی اُمت مصطفیٰ علیہ السلام کا مستحب ماننا بھی کافی تھا کہ حدیث میں آیا ہے مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ جس کو مسلمان اچھا جائے وہ کام اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے + چوتھے یہ کہ یہ انگوٹھے چومنا آنکھ کی بیماریوں سے بچنے کا عمل ہے + اور عمل میں صرف صوفیائے کرام کا تجربہ کافی ہوتا ہے + چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب ہوامد میں ہوامد مقدمہ کے دعوویں ہامد میں فرماتے ہیں اجتہاد و اختراع اعمال تصرفیہ راہ کثا وہ ست مانند استخراج اطباء شفاء قرابادین را تصرفی اعمال میں اجتہاد کا راستہ کھل ہوتا ہے + جیسے کہ طبیب بگ حکمت کے نسخے ایجاد کرتے ہیں + خدشاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی کتاب القول الجمیل وغیرہ میں مد باعمل تحوید گند سے جنات کو دفع کرنے جنات سے محفوظ رہنے حاکم محفوظ رکھنے کے تجویز فرماتے ہیں کہ قلوب دعاہین کی کمال پرکار کہ عورت کے کراہ میں متل بار کے ڈال دے + سفارۃ ہو کہ کسم کا روٹا ہے + ڈور عورت کے جسم سے ناپ نہ لگے کہ عورت کی بائیں + ان میں ہذا مختار درجہ کو مفید ہے وغیرہ + تیسرے کہ ان اعمال کے متعلق نول سے زیادہ مستحبات ہیں + خود علامہ شامی نے حجاد سے بچنے کی مانی چیز کے

تلاش کرنے کے لئے بہت سے طریقے شامی میں بیان ہوئے۔ بتاؤ کمان کی احادیث کہاں میں  
 توجیکہ ہم پہلے باب میں ثابت کر چکے کہ نہ عمل دروچشم کے لئے مجرب ہے تو اس کو کیوں منع کیا جا  
 ہے؟ ساتویں یہ کہ ہم پہلے باب میں بیان کر چکے کہ شامی اور شرح نقایہ اور تغیر روح البیان وغیرہ  
 نے انگوٹھے چومنے کو مستحب فرمایا۔ اس استحباب پر کوئی جرح قرح نہ کی بلکہ حدیث مرفوعہ کی صحت  
 کا انکار کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ حکیم استحباب تو بالکل صحیح ہے گفتگو ثبوت حدیث میں ہے + یہ  
 استحباب حدیث کی صحت پر موقوف نہیں + آٹھویں یہ کہ اچھا اگر مان لیں کہ استحباب کا ثبوت  
 حدیث ضعیف سے نہیں ہو سکتا۔ تو کراہت کے ثبوت کی کون سی حدیث صحیح ہے جس میں یہ ہو  
 کہ انگوٹھے چومنا مکروہ ہے یا نہ چومود وغیرہ وغیرہ انشاء اللہ کراہت کے لئے صحیح حدیث ثابت ہو کیا  
 ضعیف بھی نہ ملے گی۔ صرف یاروں کا اجتہاد اور عداوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے +  
 الحمد للہ کہ اس اعتراض کے پرچھے اڑ گئے اور حق واضح ہو گیا +

۲۰ حضرت آدم علیہ السلام نے اگر نور مصطفیٰ علیہ السلام انگوٹھے کے ناخنوں میں دیکھ کر  
 اس کو چوما تھا تو تم کون سا نور دیکھتے ہو جو چومتے ہو چومنے کی حوجہ وہاں تھی وہ یہاں نہیں +  
 جواب حضرت ہاجرہ جب اپنے ذرند حضرت اسماعیل علیہ السلام کو لے کر مکہ مکرمہ کے  
 جنگل میں تشریف لائیں تو تلاش پانی کے لئے صفاد مردہ پہاڑ کے درمیان دوڑیں۔ آج تم بچ  
 میں وہاں کیوں دوڑتے ہو؟ آج کہاں پانی کی تلاش ہے؟ حضرت اسماعیل علیہ السلام نے قربانی کے  
 لئے چومنے سے راستے میں تین جگہ شیطانوں کو کھڑا کر دیا۔ آج تم حج میں وہاں کیوں کھڑا کر دیتے ہو؟ وہاں  
 اب کوئی شمشاد ہی آپ کو نہ ہوگی۔ درپہا ہے + نور علیہ السلام نے ایک خاص ضرورت کو وجہ سے  
 لغز ملامت کے لئے کئے لئے طوائف میں اس کو لے کر اپنی ذات مقدسہ کو کھالی۔ اب کہ اب طوبی قدم میں  
 مل گیا اور کہتے ہیں اب وہاں کھڑا کہاں دیکھ رہا ہے؟ یہاں نہ بیاٹے کرام کے بعض اہل سے  
 مقبول ہو جائے ہیں کہ ان کی یاد میں اس کی یاد بھی جاتی ہے اگرچہ وہ ضرورت بنی ہو یا جو چاہے  
 اس کی وجہ سے کہ نور علیہ السلام نے نامیرا نگوٹھے کے ناخنوں کو چوما ہو کوئی اور چیز ہو یا جو چاہے  
 ناخنوں میں کیا خصوصیت ہے؟ ہاں ظہورِ ان کی ہے۔ یہ تو مناسب ہے۔  
 جواب یہ کہ ضرورت امت میں ناخنوں کی ضرورت ہے۔ ہر کسی کو چومنے میں منفرد و معاصرت



میں وجہ تلاش کرنا ضروری نہیں۔ اگر اس کا کتبہ ہی معلوم کرنا ہے۔ تو یہ ہے کہ تفسیر فزون در روح بیان  
 وغیرہ نے پارہ ۸ سورہ اعراف زیر کتبہ بدلت لفظا سو اقصا میں بیان فرمایا کہ کتبہ میں حضرت آدم علیہ  
 السلام کے لباس ناخن تھے۔ یعنی تمام جسم شریف پر ناخن تھا جو کہ کتبہ میں خود بقولت و زیم تھا۔ جب تک کہ  
 عقاب الہی ہوا وہ پھر تیار کیا گیا۔ مگر انگلیوں کے پوروں پر بطور یادگار باقی رکھا گیا جس سے معلوم ہو  
 کہ ہمارے ناخن جنتی لباس ہیں اور اب جنت تو ہم کو حضور علیہ السلام کے طفیل سے ملے گی۔ لہذا ان کے  
 نام پر جنتی لباس حرم لیتے ہیں۔ جیسے کہ کعبہ معظمہ میں سنگ اسود جنتی پتھر ہے اس کو چومتے ہیں جنتی  
 کعبہ شریف کو نہیں چومتے۔ کیونکہ اس جنتی پتھر کی یادگار ہے جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کے لئے  
 زمین پر یہ تھا اور طوفان وحی میں اٹھالیا گیا در یہ پتھر اس کی یادگار رہا۔ مگر اس طرح ناخن نہیں اس  
 جنتی لباس کی یادگار ہے۔

## بحث جنازہ کے آگے کلمہ یا نعت پڑھنا

بعض جگہ رسم ہے کہ جب میت کو قبرستان لے جاتے ہیں تو اس کے آگے باور بند کلمہ یا نعت پڑھتے ہیں  
 لیکن پڑھتے جاتے ہیں یا نعت شریف پڑھتے ہیں کلمہ تو یہ وہم بھی نہ تھا کہ کوئی بھی اس کو منع کرتا ہوگا  
 مگر پنجاب میں آکر معلوم ہوا کہ دیوبندی اس کو بھی بدعت و حرام سمجھتے ہیں۔ اس پر اختلاف ہے کچھ  
 لکھنے کا ارادہ نہ تھا مگر بعض بابائے دیوبند تو ابھی بھورا خضر شریف نے فرمایا کہ اس بحث کے  
 بھی دو باب کئے جاتے ہیں۔ پہلا باب اس کے ثبوت میں۔ دوسرا باب اس پر اعتراضات۔  
 جو بات میں وہ تو یقینی کہ آیا اللہ العلیٰ العظیم :-

## پہلا باب

جنازہ کے آگے کلمہ یا نعت خوانی کا ثبوت

جنازہ کے آگے کلمہ یا نعت یا تسبیح و تہلیل یا درود شریف یا نعت شریف آتے ہیں۔ ہندو ہند  
 آواز سے پڑھنا جائز اور میت و حاضرین کو مفید ہے۔ اس پر قرآنی آیات و حدیث صحیحہ و اقوال فقہا  
 شاہد ہیں۔ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ لَیْسَ بِالْذِّیْنِ یَاذُرُونَ اللّٰهَ فِیْ مَا وَفَّوْا وَّ عَلٰی جُنُوبِهِمْ دَعْوٰکُمْ  
 جو اللہ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے بیٹھے اور اپنی کروٹوں پر۔ اس کی شرح تفسیر روح البیان میں ہے اے

يَذْكُرُونَ ذَاتًا عَلَى الْحَالَاتِ كُلِّهَا قَائِمِينَ وَقَائِدِينَ وَمُضْطَجِعِينَ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَخْلُو عَنْ هَذِهِ الْهَيْئَاتِ غَالِبًا آيَةُ الْمَطْلَبِ بِهِيَ أَنَّ كُلَّ حَالٍ فِي هَيْئَةٍ مِمَّنْ يَذْكُرُ الذِّكْرَ كَرِهًا أَوْ حَالًا أَوْ نَسْوًا أَوْ نَوْمًا أَوْ سُبْحًا أَوْ مُمْسَكًا أَوْ سَائِرًا مِنْ هَذِهِ الْحَالَاتِ لَا يَخْلُو عَنْ هَذِهِ الْهَيْئَاتِ غَالِبًا آيَةُ الْمَطْلَبِ بِهِيَ أَنَّ كُلَّ حَالٍ فِي هَيْئَةٍ مِمَّنْ يَذْكُرُ الذِّكْرَ كَرِهًا أَوْ حَالًا أَوْ نَسْوًا أَوْ نَوْمًا أَوْ سُبْحًا أَوْ مُمْسَكًا أَوْ سَائِرًا مِنْ هَذِهِ الْحَالَاتِ لَا يَخْلُو عَنْ هَذِهِ الْهَيْئَاتِ غَالِبًا



ذکر سے دل چین پاتے ہیں + اس کی تفسیر میں صاحب روح البیان فرماتے ہیں - قَالُوا مَذْنُونٌ  
يَسْتَأْذِنُونَ بِالْقُرْآنِ وَذَكَرَ اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْأَكْبَرُ وَالْأَعْلَى وَيُحْيِي وَيُمِيتُ وَيُخْرِجُ النَّاسَ مِنْ  
أَحْسَنَ مَكَانٍ وَكَفَّارُ نَفْسٍ حُونَ بِالْذُّنُوبِ وَيَسْتَبِشِرُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ فِي قُرْآنٍ مِنْهُ أَوَّلُ مَا  
ذَكَرَ (جو کہ اسم اعظم ہے) مسلمان انس لیتے ہیں اور اس کو سننا چاہتے ہیں اور کفار دنیا سے خوش  
موتے ہیں اور غیر اللہ سے سرور پاتے ہیں + اس آیت اور تفسیری عبارت سے معلوم ہوا کہ اللہ کا ذکر  
مسلمان کی خوشی اور فرحت کا باعث ہے اور کفار اس سے رنجیدہ ہوتے ہیں اور محمد امتیہ بھی  
مسلمان ہے اور سب حاضرین بھی - سب کو ہی اس سے خوشی ہوگی - نیز میت کو اس وقت اپنے اہل  
و عیال سے چھوٹنے کا غم ہے یہ ذکر اس غم کو دور کرے گا + خیال رہے کہ اس آیت میں بھی ذکر مطلق ہے  
خواہ آہستہ ہو یا بلند آواز سے لہذا ہر طرح جائز ہوا - محض اپنی رائے سے اس میں قید نہیں لگا سکتے  
نخب کنز العمال جلد ہشتم صفحہ ۹۹ میں بروایت حضرت انس ہے اَلْكَثْرُ فِي الْجَنَازَةِ قَوْلُ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ + مشکوٰۃ کتاب الدعوات باب ذکر اللہ میں ہے إِنَّ لِلَّهِ مَلٰئِكَةً يَطُوقُونَ فِي الطَّرِيقِ  
يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا أَهْلَهُمْ وَإِلَى حَاجَتِكُمْ  
الْحَمْدُ اللہ کے کچھ فرشتے راستوں میں چکر لگاتے ہیں - ذکر اللہ کرنے والوں کو تلاش کرتے ہیں پس جبکہ  
کسی قوم کو ذکر الہی کرتے ہوئے پاتے ہیں تو ایک دوسرے کو پکارتے ہیں کہ آؤ اپنے مقصد کی طرف پھر  
اِنَّ ذٰكِرِيْنَ كُوْبُرُوْنَ فِيْ دُهَانٍ لِيَتْلُوْا عَلَيْهِمْ الْحَمْدُ + لہذا اگر میت کے ساتھ وگ ذکر اللہ کرتے ہوئے  
جائیں گے تو دامنہ راستے ہی میں ملیں گے اور اِنَّ سَبَّ كُوْبُرُوْنَ فِيْ دُهَانٍ لِيَتْلُوْا عَلَيْهِمْ الْحَمْدُ بھی  
دامنہ کے پروں کے سایہ میں قبرستان تک جاویگا + خیال رہے کہ اس حدیث میں بھی ذکر مطلق  
ہے خواہ آہستہ ہو یا بلند آواز سے + مشکوٰۃ اسی باب میں ہے اِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعَوْا  
قَالُوا وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ حِلَقُ الذِّكْرِ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تیب تم جنت کے باغوں  
میں سے گزرو تو کچھ کھا لیا کرو - صحابہ کرام نے عرض کیا کہ جنت کے باغ کیا ہیں ؟ فرمایا کہ ذکر کے  
حلقے + اس سے ثابت ہوا کہ اگر میت کے ساتھ ذکر الہی ہوتا ہوا جاوے تو میت جنت کے باغ  
میں قبرستان تک جاوے گا + خیال رہے کہ یہاں بھی ذکر مطلق ہے آہستہ ہو یا بلند آواز سے + اسی  
مشکوٰۃ میں اسی باب میں ہے کہ الشَّيْطَانُ جَائِعٌ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ خَفِيَ



شیطان انسان کے دل پر چڑھا ہوتا ہے جب انسان اللہ کا ذکر کرتا ہے تو سہٹ جاتا ہے + معلوم ہوتا  
 کہ اگر میت کو تے وقت ذکر اللہ کیا جاوے گا تو شیطان سے میت کو امن ہوگی + یہاں بھی ذکر میں آہستہ  
 یا بلند آواز کی کوئی تید نہیں رہی یہاں تک تو جہانہ کے آگے ذکر باجمہر لالہ ثابت کیا گیا۔ اب احوال فقہاء  
 لائحہ عمل میں ہیں اس لیے اس سے پہلے ملتی ہے۔ تدقیق تدقیق شرح طریقہ محمدیہ میں امام عبد اللہ بن علی علیہ  
 السلام اس مسئلہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ بہترین فقہاء نے جہانہ کے ساتھ ذکر باجمہر کو منع فرمایا ہے  
 وہ کہتے ہیں کہ اگر بہت شور مچا دے گا تو پھر فرماتے ہیں کہ بعض المشائخ جو زور  
 الی ذکر اللہ کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو اتمام الجہاد دے و خلفائے سابقین آمین و  
 الاموات و الاحیاء و نبیہ الغفلۃ و الظالمۃ و طالۃ صداء القلوب و قساوتہا  
 بحسب الدنیا و دنیا سے ہا یعنی بعض مشائخ عظام نے جہانہ کے آگے اور پیچھے بلند آواز سے ذکر  
 کرنے کو جائز فرمایا کہ اس سے اس میت و زندہ دل و ملتیں ہو اور منافقوں کے دلوں سے غفلت سمجھ  
 دنیا کی محبت دور ہو و اقوام نورانیہ میں بین الحور و الخمر میں قطب رہیں امام شہرانی قدس سرہ نے فرمایا  
 فرماتے ہیں و کان سیدی علی الخوارج رحمہ اللہ عنہ یقول اذا علم من الناس  
 من الجہاد کہ لا یزکوون معوفی الجہاد و یشتغلون باحوال الدنیا فیذبحی  
 ان ناموہم یقول لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فان ذلک افضل من ترکہ و لا  
 ینبغی یفقیہ ان ینکر ذلک ینصر و جماع فان المسلمین الاذن انعام من  
 انتشار یقول لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و کل وقت شاء و ذلک العجب من  
 علی قلب من ینکر مثل هذا اللہ یتقوا انوار رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ جب معلوم ہوا کہ  
 جہانہ کے ساتھ جانے والے یہود و بتیں نہیں چھوڑتے اور دنیاوی حالات میں مشغول ہیں تو نہ سب  
 ہے کہ ان کو کلہ پڑھنے کا حکم دیں۔ کیونکہ یہ کلہ پڑھنا پڑھنے سے افضل ہے۔ اور نقیب عالم کو مناسب  
 نہیں کہ اس کا انکار کرے مگر یا تو نص سے یہ مسلمانوں کے اجماع سے اس لیے کہ شریعت غایۃ السداد  
 و اذات سے مسلمانوں کو کلہ پڑھنے کا اذن عام ہے جس وقت بھی چاہیں۔ اور سخت تعجب سے اس  
 اندھے دل سے جو اس کا انکار کرے + امام شہرانی اپنی کتاب عبودۃ مشائخ میں فرماتے ہیں و لا  
 تمکن احد من اخواننا ینکر شیئاً ابتدہا المسلمون علی جہۃ القربۃ و



رواۃ حسنۃ لاسیما ما کان متعلقاً باللہ و رسولہ کقول الناس امام الجنازۃ لا الہ  
 الا اللہ محمد رسول اللہ او قرعۃ احد القرآن امامہا ونحو ذلک فمن حرم ذلک  
 فهو قاصر عن فہم الشریعۃ پھرتے ہیں و کلمۃ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اکبر  
 الحسنات فکیف یمنع منها وتامل احوال غالب الخلق الان فی الجنازۃ یجدہم  
 مشغولین بحکایات الدنیا لم یتبروا بالمیت و قلبہم غافل عن جمیع ما وقع لذل  
 رعیت منهم من یضحک و اذا العار من عند نامثل ذلک و کون ذلک لم یکن فی  
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد مناذ کر اللہ عن وجل بل کل حدیث  
 لغو ادلی من حدیث ابناء الدنیا فی الجنازۃ فلو صاحب کل من فی الجنازۃ لا الہ  
 الا اللہ محمد رسول اللہ فلا اعتراض ہم اپنے بھائیوں میں سے کسی کو یہ موقع نہ دینگے کہ کسی  
 ایسی چیز کا انکار کرے جس کو مسلمانوں نے ثواب سمجھ کر نکالا ہو اور اس کو اچھا سمجھا ہو خصوصاً وہ  
 جو کہ اللہ تعالیٰ و رسول علیہ السلام سے متعلق ہو جیسے کہ لوگوں کا جنازے کے آگے کلمہ طیبہ پڑھنا یا کہ جنازے  
 کے آگے کسی کا قرآن کریم وغیرہ پڑھنا جو شخص اس کو حرام کہے وہ شراعت کے سمجھنے سے قاصر ہے پھر فرماتے  
 ہیں کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نیکیوں میں بہترین کی ہے پس اس سے کیوں منع کیا جاسکتا ہے  
 اگر تم آج کل کے دوس کی غائبیوں میں غور کرو تو تم ان کو جنازے کے ساتھ ساتھ دنیاوی قصوں  
 میں مشغول پاؤ گے۔ ان کے دل میت سے ہجرت نہیں کر سکتے اور جو کچھ بوجہ ان سے غافل ہیں بلکہ ہم نے  
 تو بہت سے لوگوں کو بینستے ہوئے دیکھے اور جب لوگوں کا اس زمانہ میں ایسا حال ہے تو ہم کو اس پر  
 عمل کرنے نہ یہ شہ پہلے زمانہ میں میت کے ساتھ پکار کر نہیں پڑھا جاتا تھا۔ اس نہ جائز ہونے کا  
 سہ دین درست نہیں بلکہ اس کے جائز ہونے ہی کا حکم کرنا چاہیے بلکہ دنیا داروں کی باتوں سے ہجرت  
 جنازے میں بہتر ہے پس اگر تمام لوگ بلند آواز سے جن زے کے ہمراہ لا الہ الا اللہ پڑھیں تو ہم کو  
 کوئی اعتراض نہیں مان غیبت سے معلوم ہوا کہ جنازے ساتھ اگر بلند آواز سے ذکر کیا جائے  
 تو جائز ہے خصوصاً اس زمانہ میں جبکہ عوام میت کے ساتھ ہنستے ہوئے دنیاوی باتیں کرتے  
 ہوئے جاتے ہیں اب تو بہت ہی بہتر ہے کہ ان سب کو ذکر الہی میں مشغول کر دیا جائے کہ ذکر الہی  
 دنیاوی باتوں سے افضل ہے







لئے۔ تیسرے یہ کہ متفقاً بولنا منع ہے۔ یہ کہ خاص ذکر بالجہر یا کہ نوحہ وغیرہ۔ چوتھے یہ کہ بلند آواز سے ذکر کرنا ہر شخص کو منع ہے یا کہ خالص اشخاص کو جب یہ چار باتیں طے ہو جائیں مسئلہ بالکل واضح ہو جاوے گا۔ حق یہ ہے کہ جن فقہاء نے میت کے ساتھ ذکر بالجہر کو مکروہ فرمایا۔ اُن کی مراد مکروہ تنزیہی ہے چنانچہ شامی اسی منقول عبارت کے ساتھ ساتھ فرمایا قِيلَ تَحْرِيمًا وَقِيلَ تَنْزِيهًا كَمَا فِي الْحَجَرِ عَيْنَ الْغَايَةِ وَفِيهِ عَنْهَا وَيَنْبَغِي لِمَنْ تَبَعَ الْجَنَازَةَ أَنْ يُطِيلَ الصَّمْتَ كَمَا يَأْتِي فِي مَكْرُوهِ تَحْرِيمِي ہے اور کہا گیا ہے کہ مکروہ تنزیہی جیسا کہ بحر الرائق میں غایت سے نقل کیا۔ سی بھر میں برداشت غایت سے کہ جو شخص جنازے کے ساتھ جاوے اُس کو بہتر ہے کہ خاموش رہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ خاموش رہنا بہتر اور خاموش نہ رہنا بلکہ ذکر بالجہر کرنا بہتر نہیں جائز ہے۔ نیز کراہت تنزیہی اور تحریمی کی پہچان خود علامہ شامی نے مکروہات کی تعریف کرتے ہوئے بیان فرمائی۔ فرماتے ہیں شامی جلد اول کتاب النہات مطلب تعریف المکروہ فَيَعْنِي أَنَّ إِذَا ذَكَرُوا أَمَكْرًا وَهَافًا لَا يَدَّ مِنَ النَّظَرِ فِي دَلِيلِهِ فَإِنْ كَانَ تَهْيِئًا لِمَنْ يَحْكُمُ بِكَلِمَاتِهِ تَحْرِيمًا إِلَّا بِصَارِفٍ اسْتَنْبَحَ عَنِ التَّحْرِيمِ إِلَى الشُّدْبِ فَإِنْ تَمَّ يَكُنِ الدَّلِيلُ تَهْيِئًا بَلْ كَانَ مُفِيدًا لِلتَّحْرِيمِ الْغَيْرِ الْجَازِمِ فَهِيَ تَنْزِيهِيَّةٌ جب فقہاء مکروہ ذراویں تو ضروری ہے کہ کراہت کی دلیل میں نظر کی جائے اگر اس کی دلیلی نہ ہو مانع ہو تو مکروہ تحریمی ہے سوائے کسی مانع کے اور اگر دلیل مانع نہ ہو بلکہ غیر ضروری ترک کا فائدہ دے تو کراہت تنزیہی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر فقہاء کراہت کی دلیل میں کوئی شرعی مانع پیش فرمادیں تو کراہت تحریمی ہے ورنہ کراہت تنزیہی۔ اور جن فقہاء نے جہی میں ذکر بالجہر کو منع کیا ہے کوئی مانع کی حدیث یا آیت پیش نہیں کی۔ صرف شامی نے یہ دلیل بیان فرمائی کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُحَدِّثِينَ اللَّهُ حَدَّثَهُ بِالْوَلَدِ كَوَيْلٍ يَحْبُوبٍ نہیں رکھتا۔ جس کا ترجمہ فرمایا آئی اَجَارَهُوْنَ بِاللَّعْنَةِ عَنِ الْبَلَاءِ یعنی بلند آواز سے دعا کرنے والوں کو۔ معلوم ہوا کہ اس کی مانع کی کوئی حدیث نہیں لی۔ لہذا یہ مکروہ تنزیہی ہے اور مکروہ تنزیہی جائز ہوتا ہے۔ نیز یہ شعرانی نے عمود مشائخ میں اسی ذکر مع الجنائز کے لئے فرمایا وَقَدْ رَجَعَ التَّوَدُّعُ أَنَّ الْكَلَامَ خِلَافَ الْأَوَّلِيِّ التَّوَدُّعُ نے اس کو ترجیح دی کہ جنازے کے ساتھ کلمہ کرنا بہتر نہیں۔ نیز شرح طریقہ محمدیہ نے بیان فرمایا وَهِيَ يَكْرَهُ عَلَى مَعْنَى أَنَّ تَرْبِئَةَ الْأَوَّلِيِّ الْجَنَازَةِ سَاحِبُهَا سَاحِبُهَا مَكْرُوهُ هِيَ بَابُ مَعْنَى

کہ خلافت اولیٰ ہے یعنی بہتر نہیں + بہر حال ماننا پڑیگا کہ جن فقہاء نے اس کو مکروہ کہا، ان کی مراد مکروہ  
تتمیزی ہے + دوسرے یہ کہ یہ مانعت اس زمانے کے لئے تھی اب اس زمانہ میں چونکہ لوگوں کے حالات  
بدل گئے یہ حکم کراہت بھی بدل گیا۔ کیونکہ اس زمانہ میں جو بھی جنازے کے ساتھ جاتا تھا وہ خاموش  
رہتا تھا اس سے عبرت پکڑتا تھا اہل میت کے ساتھ رنج و غم میں شرکت کرتا تھا اور شرعی مدعی  
بھی یہ کہ میت کے جلوس میں لوگ عبرت حاصل کر لیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں **سَہ**  
**وَإِذَا أَحْمَلْتَ إِلَى الْقَبْرِ جَنَازَةً ۖ فَاعْلَمْ بِأَنَّكَ بَعْدَهَا خَمُولٌ**

جب تم قبرستان کی طرف کوئی جنازہ لے جاؤ تو خیال رکھو کہ ایک دن تم کو بھی اسی طرح لے جایا جائیگا  
اس حالت میں کچھ بھی بات کرنا خلافتِ کمیت تھا کہ بات کرنے میں دھیان بے کا اور دل اور  
طرف متوجہ ہو جاوے گا۔ لہذا فقہاء نے فرمایا کہ اس حالت میں سکوت کرو + کتاب الذکار مصنفہ  
نوری باب بالقول الماشی مع الجنازہ میر ہے والحکمة فیہ ظاہرۃ وہی انہ اسکن  
لخاملة واجتمع لفکرہ فیما بتعلق بجنائزۃ وهو المعبوب فی هذا الحال + مشقۃ باب فن  
المیت میں ہے صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ہم قبرستان میں میت دفن کرنے کے لئے گئے وجلسنا معہ  
کَانَ عَلٰی رَدْدِ سِنَانِ الطَّيْرِ حَيْثُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ تَوْبَهُ اس طرح خاموش بیٹھ گئے جیسے کہ ہمارے  
سروں پر پرندے ہیں، پرندوں کا شکار ہی جب جاں رکھا کر بیٹھتا ہے تو خاموش رہتا ہے تاکہ  
آواز سے پرندے اڑ نہ جاویں + اب وہ زمانہ ہے کہ جنازے کے ساتھ پڑھنے والے دنیاوی باتیں بھی  
مذق مسلمانوں کی غیبتیں کرتے ملتے ہیں اگر قبرستان میں کچھ دیر بیٹھنا پڑے تو خوش گپیاں اڑاتے  
ہیں۔ میں نے تو یہ بھی دیکھا ہے کہ کچھ کمینڈا کہ مشغلہ کر کے دل بدلتے ہیں تو ان کو ذکر نامی میں مشغول  
کر دینا ان یہود و باطن سے بہتر ہے لہذا اب یہ بھی مستحب ہے کہ میت کے ساتھ سب وہ کلمہ وغیرہ  
لمنہ آواز سے پڑھتے ہوئے جاویں + حالات بدلنے سے حکم بدلا جاتا ہے درجہ شعی اپنے بل زمانہ  
حالت سے بے خبر رہے وہ جاہل سے + امام شہرانی اپنی کتاب عہود مشرق میں فرماتے ہیں **وَأَنَّهَا لَمْ يَكُنْ**  
**الْكَلَامُ وَالْفِرَاقُ وَإِذَا كُنَّا فِي الْجَنَازَةِ فِي عَوْدِ الْمَدِينَةِ نَزَّاهُ كَانُوا إِذَا مَاتَ يَسْمَعُونَ**  
**مَيِّتٌ إِنَّهُ تَرَكَوْا كَلَامَهُمْ فِي الْحُزْنِ عَلَيْهِ حَتَّى كَانُوا بَعْدَ قَرَابَةِ الْمَيِّتِ مِنْ غَيْرِهِ**  
**فَكَانُوا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى لِسْطِقِ الْكَبِيرِ لِمَاهِهِ عَلَيْهِ مِنْ ذِكْرِ مَوْتِ بِلْ خَرَسَتْ**



السَّيِّئَةُ كُلُّ كَلَامٍ فَإِذَا وَجِدَ فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِ زَكَاةً فَذَكَرَ بِهَا خَيْرَ عَيْنَيْنِ لَا تَأْمُرُ  
 هُمْ بِقِيَّةٍ ذِكْرٌ كَرِيمٌ تَذَكَّرُوا فِي جَنَازَتِهِ بِاسْمِهِ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ بِرُحْنٍ وَتُزَكَّرُ فِيهِ لِيُتَقَاتَى  
 كَيْ جَبَّ سَيِّئَاتُهَا فَتَقَاتَى تَوَسَّعَ شَرُّكَادُ نَجْدٍ دُغْمٌ فِي شَرِّكَادٍ مَوْجِبَاتٍ قَتَّ يَسَّ تَكَلُّمٌ مَيْتِ  
 كَيْ اَهْلِ قَرَابَتٍ اَوْ غَيْرُوْنَ فِي فَرْقٍ بَزْرٍ مَقَاتِلٍ اَنْدَسَ قَدْرُ مَوْتٍ كَمَا دَهِيَانِ كَرْتَقَتِ قَتَّ كَيْ بَلَّغَتْ بِرَأْنِ  
 كُو قَدْرَتِ نَهْرٍ مَتَى تَقَى اَوْ رَنَ لِي زَبَانِي كُوْنِي مَوْجِبَاتِي تَقِي اَكْرَمُ حَرْجٍ يَسَّ فِي مَصْفَاتِ كَيْ لُوكِ پَا  
 لِيں تَوْهَمُ اَنْ كُو قُرْآنِ پُرْهَنے اَوْ ذِكْرُ كَرْنِ كَا حَكْمُ رَسُوْلِيں سَيِّئَاتُ اللّٰهِ كَيْ اَنْفِيں فَيَصْلَحُ فَرَايَا كَيْ  
 كَيْ اَجَلِ نُوْنِ كَا يِهْ حَالِ هُوَ حَسْرَتِ شَيْخِ عَثْمَانِ يِهْ يُوْ شَرْحِ اَنْدَسَ كَيْ حَاشِيَةِ مَدْرَسِ مَسْ فَرَاتِ  
 فِيں (قَوْلُهُ وَكَيْ لَغْظٌ فِي الْجَنَازَةِ) قَوْلُهُ لَغْظٌ اَيْ رَفَعَ صَوْتًا وَكُوْنِي اِنْ اَوْ ذِكْرُ اَوْ  
 صَلَوةٍ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا اِيَّا عَثْمَانَ مَا كَانَ فِي الصَّدْرِ اَوَّلِي وَاَلَا فَالَانَ  
 لَا بَاسَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُشْعَرُ الْمَيِّتَ لِأَنَّهُ تَرَكَهُ مُزْدَرِيَّةً بِهِ وَلَوْ قِيلَ بِوَجُوبِهِ لَمْ  
 يُبْعَدُ كَمَا تَقْلَهُ الْمَدَابِغِي يَسْنَى جَنَازَةِ كَيْ سَابِقِ شُورِكَ نَا كَرُوْهُ هُوَ خَوَادِ يِهْ شُورِ قُرْآنِ خَوَانِي  
 سَ هُوَ يَا ذِكْرُ اَنْ سَ يَادِرُ دُخْوَانِي سَ يِهْ حَكْمُ اِسْ حَالَتِ كَيْ حَظَّ سَ هُوَ جَوْنِ پَهْلے زَمَانِ فِيں  
 مَسْلُوكِ كِي تَقَى دَرْنِ اِسْ زَمَانِ فِيں بَ اِسْ فِيں كُو اِي حَرْجِ نِيں كَيْوَنَكُ ذِكْرُ بِالْجَهْرِ مَيْتِ كِي مَدَامَتِ هُوَ  
 اِسْ كَيْ چُوْرُے فِيں مَيْتِ كِي تَوْهَمِ بَ هُنْدِ اِسْ كُو اَكْرَضُورِي تَقَى كَمَا جَاوے تَوْهَمِ بَعِيْدِ نِيں جَيْسَا  
 كَيْ مَدَابِغِي عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ سَ نَقْلِ فَرَايَا اِمَامِ شَعْرَانِي نَ اَمُوْدِ مَشَارِخِ فِيں فَرَايَا فَيَمْنًا اَحْدَثَةُ الْمُسْلِمُوْنَ  
 وَاسْتَحْسَنُوْا قَوْلَهُمْ اَمَامُ الْجَنَازَةِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَوْ سَيِّدُنَا يَوْمَ  
 الْمَعْرَضِ عَلَى اللّٰهِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ فَيَسْئَلُ هَذَا اَلْاِجْبَابُ اِنْكَارًا  
 فِيْ هَذَا الزَّمَانِ لِأَنَّهُمْ اِنْ لَمْ يَسْئَلُوْا تَعْبِيْرُ اِيْذَارِكُ بِسَنَةِ ذَلِكُ اَحْدَاثِ الدُّنْيَا وَذَلِكَ لِأَنَّهُ  
 قَدْ اَتَتْ قَارِعَاتُ مِنْ ذِكْرِ مُؤْمَرٍ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ اَمَامُ الْجَنَازَةِ وَيَمْتَحِرُ مَسْلُوكِ  
 نَ جِسْ كَا مَكُو اِجْمَاعِ كَرَا يَحْيَا دِيَا تَوْهَمِ بَ كَيْ جَنَازَةِ كَيْ كَيْ تَقَاتَى فِيں لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ  
 يَا يِهْ كَيْتَقَى فِيں كَيْ خَدِ كَيْ مَسَامِنِ تَيَانِ مَسَامِنِ تَوْهَمِ بَعِيْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ يَسْئَلُ اِسْمِي طَرَحِ  
 وَ ذِكْرُ اِسْ نَ نِيں اِسْ تَمْنَعُ اَكْرَضُورِي تَقَى كَيْوَنَكُ اَكْرَضُورِي ذِكْرُ فِيں شُغُوْلِ نَ بُوْشَ  
 تَوْ دِيَاوِي بَاتِيں نِيں كَيْ كَيْوَنَكُ اَكْرَضُورِي تَقَاتَى فِيں تَوْهَمِ بَعِيْدِ نِيں تَوْهَمِ بَعِيْدِ نِيں كُو

جنازے کے آگے بستے ہوتے اور مذاق کرتے ہوئے دیکھا ہے + امام شعرانی قدس سرہ نے جو کچھ اپنے زمانہ کا حال بیان فرمایا اس سے بدتر حال آج ہے۔ میں نے بعض جگہ دیکھا کہ قبر میں دیر تھی، لوگ عینہ علیحدہ جا حقیق بن کر بیٹھ گئے۔ اور باتوں میں ایسے مشغول ہوئے کہ معلوم ہوتا تھا کہ بازار کا ہوا ہے بعض لوگ زمین پر لکیریں کھینچ کر ٹنکروں سے کھیلنا چاہتے تھے اس حالت کو دیکھ کر میں نے سب کو جمع کر کے وعظ کہنا شروع کر دیا۔ لوگوں کو تجہیز و تکفین کے احکام بتائے۔ اس سے یہ ہی بستر تھا، لطیف مخالفین جنازے کے ساتھ ذکر اللہ کرنے کو تو بدعت اور حرام کہتے ہیں مگر باتیں کرنا، کبھی مسائل بیان کرنا، کبھی شرک و بدعت کے فتوے سنانا، لوگوں کے آپس میں منہی مذاق کرنے کو نہ منع کرتے ہیں نہ اس کو برا کہتے ہیں۔ حالانکہ فقہاء بالکل خاموش رہنے کا حکم دیتے ہیں جیسا کہ اس اعتراض میں نقل کی ہوئی عبارات سے معلوم ہوا۔ یہ الٹی ٹنگا کیوں رہ رہی ہے کہ کلام سلام، منہی، مذاق، وعظ و فتاویٰ تو سب جائز، حرام ہے تو ذکر اللہ۔ خدا سمجھ دے +

کوڈ ضرور دیکھا۔ شاید کوئی کہے کہ سماجی احکام تو کبھی بدلنے نہیں پھر یہ تبدیلی کیسی؟ اس کا جواب ہم پہلے دے چکے ہیں کہ جو احکام کسی علت کی بنا پر ہوں وہ علت کے بدلنے سے بدل جاتیں گے جیسے کہ اہل زمانہ میں نماز پڑھانے، تعلیم قرآن دینے وغیرہ پر اجرت لینا حرام تھی اب جائز ہے۔ اسی طرح مقابر اولیاء اللہ پر چادریں ڈالنا اب ضرورۃً زمانہ کے لحاظ سے جائز ہیں۔ اسی طرح ماہ رمضان میں ختم قرآن سیر دعائیں مانگنا جائز قرار دی گئیں + قرآن پاک میں آیات اور کوع اور سورتوں کے نام لکھنا زمانہ سلف میں نہ تھا۔ لیکن اب عوام کے فائدے کا لحاظ کر کے جائز قرار دیا گیا۔ عالمگیری کتاب الکرامیت باب ادا اب المصحف میں ہے لَا بَأْسَ بِكِتَابَةِ اسْمِ السُّورِ وَعَدِّ الْآيِ وَهُوَ اِنْ كَانَ اَحَدًا اَوْ اَنَا فَهُوَ بِدْعَةٌ حَسَنَةٌ وَكَمْ مِنْ شَيْءٍ كَانَ اَحَدًا اَوْ اَنَا وَهُوَ حَسَنٌ وَكَمْ مِنْ شَيْءٍ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ سورتوں کے

نام اور آیتوں کی تعداد لکھنے میں حرج نہیں یہ اگرچہ بدعت ہے لیکن بدعت حسنہ ہے اور بہت سی چیزیں بدعت میں لیکن اچھی ہیں اور بہت سی چیزیں زمانہ اور ملک کے بدلنے سے بدل جاتی ہیں + اس کی بہت تفصیل ہم پہلی بحثوں میں کر چکے ہیں + تیسرے یہ کہ کاٹھیا دار وغیرہ میں میت کے آگے اس طرح نعت شریف پڑھتے ہیں کہ سننے والے جان لیتے ہیں کہ کسی کا جنازہ جارہا ہے



لہذا گھروں میں جو ہوتے ہیں وہ بھی نماز جنازہ کے لئے مکمل آتے ہیں۔ تو یہ نعت خوانی میت کے اعلان  
 بھی ہوگا۔ اور جنازہ کے اعلان کرنا اس نیت سے کہ لوگ نماز جنازہ کے یاد میں شرکت کر لیں۔  
 جائز ہے۔ چنانچہ در مختار و فن میت کی بحث میں ہے: **وَلَا يَأْسَ بِتَقَاتِهِ قَبْلَ دَفْنِهِ وَبِالْإِعْلَامِ**  
**بِمَوْتِهِ وَبِإِثْرِهِ بِشَيْءٍ أَوْ غَيْرِهِ** یعنی میت کو دفن کرنے سے پہلے اس کو منتقل کرنا اس کے  
 جنازہ کے اعلان کرنا، میت کا مرثیہ پڑھنا خواہ اشعار میں ہو یا اس کے سوا جائز ہے۔ اس کی شرح  
 میں شامی میں ہے: **أَيَّ إِعْلَامٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِيَقْضُوا حَقَّهُ** وکیرا کہ بعضہم ان یتنادی  
**عَلَيْهِ فِي الْأَقْبَاتِ وَالْأَسْوَاقِ وَالْأَصْحَابِ** لا یکرہ اذا کمر یکن معہ تنبیہ بذكرہ  
 یعنی جائز ہے کہ بعض لوگ بعض کو خبر دیں تاکہ لوگ اس میت کے حق کو ادا کریں اور بعض لوگوں نے مکروہ  
 جان ہے یہ کہ گلی کوچوں اور بازاروں میں اس کا اعلان کیا جائے تو صحیح یہ ہے کہ یہ اعلان مکروہ نہیں ہے  
 جبکہ اس اعلان میں میت کی زیادہ تعریف نہ ہو جبکہ اعلان جنازہ کے لئے میت کا مرثیہ یا نیت کے  
 نام کا اعلان جائز ہے تو اعلان جنازہ کی نیت سے نعت شریف یا کلمہ طیبہ بلند آواز سے پڑھنا کیوں حرام  
 ہے؟ کہ اس میں جنازہ کے اعلان بھی ہے اور حضور علیہ السلام کی نعت بھی، اس سے معذور ہوا کہ جس بہر  
 کو فقہاء منع فرماتے ہیں وہ ذکر بلا فائدہ ہے جبکہ اس سے کوئی فائدہ حاصل ہو تو جائز ہے۔ اسی لئے علامہ  
 شامی نے اسی بحث میں تارخانیہ سے نقل کیا: **وَأَمَّا رَفْعُ الصَّوْتِ عِنْدَ الْجَنَائِزِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ**  
**الْمُرَادُ مِنْهُ التَّوْحُّدُ وَالِدُعَاءُ لِنَمِيتٍ بَعْدَ مَا افْتَتَحَ اسْتِئْذَانُ الصَّلَاةِ أَوْ لِأَخْرَاطٍ**  
**فِي مَذْحِجَةٍ كَعَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ بِمَا هُوَ شَبَهُ الْجُحَّارِ وَأَمَّا السَّلَامُ عَلَيْهِ**  
**فَعَلَيْهِمْ مَكْرُوهٌ** ۱۔ یکن جن زوں کے پاس بند آواز کرنا اس میں یہ احتمال ہے کہ اس سے مراد توحید  
 کرنا یا میت کے لئے نماز شروع ہو چکنے کے بعد دعا کرنا یا اس کی تعریف میں مبالغہ کرنا ہے جیسا کہ اہل  
 جاہلیت کی عادت تھی لیکن میت کی تعریف کرنا یہ مکروہ نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ بے فائدہ بلند آواز  
 کرنا منع ہے اور بلا فائدہ ذکر کرنا یا کراہت جائز ہے فی زمانہ اس میں بہت سے وہ فائدے ہیں جو کہ  
 عرض کر دیئے گئے ہیں چوتھے یہ کہ اس ذکر سے نعت فصیح اہل علم کو ہے۔ اگر خواہ مسکین ذکر کریں تو ان  
 کو منع نہ کیا جادے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ توام کو ذکر الہی سے نہ روکو کیونکہ وہ پہلے ہی سے ذکر الہی سے  
 بے رغبت ہیں۔ اب جس قدر ذکر کریں گے تو وہ در مختار باب صلوۃ العیدین میں ہے: **وَلَا**

يَكْبِرُ فِي طَرَفَيْهَا وَلَا يَتَنَفَّلُ قَبْلَهَا مُطْلَقًا وَكَذَا لَا يَتَنَفَّلُ بَعْدَهَا فِي مَصَلَّاهَا  
 فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ عِنْدَ الْعَامَّةِ عِيدُ گَاهِ كِے راستہ میں تکیہ نہ کیے اور نہ عید سے پہلے نفل پڑھے  
 اور نماز عید کے بعد بھی عید گاہ میں نفل نہ پڑھے کیونکہ یہ عام فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے + پھر  
 فرماتے ہیں هَذَا لِلْخَوَاصِّ أَمَّا الْعَوَّامُ فَلَا يَنْعَوُونَ مِنْ تَكْبِيرٍ وَلَا تَنَفَّلٍ أَصْلًا  
 لِقَوْلِهِ سَأَعْبَثُكُمْ فِي الْخَبَرَاتِ یہ حدیث مرگوس کے لئے ہے لیکن عوام کو اس سے منع نہ کیا جوسے  
 نہ تکیہ نہ کیے اور نہ نفل پڑھتے کیونکہ ان کی رغبت کہ خیر میں کم ہے + اس کے ماتحت شری  
 میں ہے اَيُّ كَيْسَرًا وَلَا جَهْرًا اِنَّ التَّكْبِيرَ يَعْنِي اَنْ كُوِثِرَتْ اَوَّازُ سِے تکیہ کہنے سے نہ  
 روکا جاوے + نیز ہم ذکر بالجہر کی بحث میں بحوالہ شامی باب العیدین ذکر کر چکے ہیں کہ کسی نے  
 امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ لوگ بازاروں میں بلند آواز سے تکیہ میں کہتے ہیں  
 کیا ان کو منع کیا جاوے فرمایا کہ نہیں + ان تمام عبارات سے معلوم ہوا کہ بعض موقعوں پر خواص  
 کو کسی خاص ذکر سے منع کیا جاتا ہے لیکن عوام کو روکنے کا حکم نہیں + اسی لئے فقہاء نے یہ تو فرمایا  
 کہ جنازہ کے آگے بلند آواز سے ذکر نہ کرو لیکن یہ نہ فرمایا کہ ذکر کرنے والوں کو اس سے روک بھی  
 دو + اس جواب کا خلاصہ یہ ہوا کہ اولاً تو یہ مخالفت کراہت تمیزی کی بنا پر ہے + دوم یہ کہ پہلے زمانہ  
 کے لئے فقہی اب یہ حکم بدل گیا کیونکہ علت حکم بدل گئی + تیسرے یہ کہ چونکہ اس ذکر سے جنازہ کا  
 اعلان ہے لہذا فائدے مند ہے جائز ہے + چوتھے یہ کہ یہ حکم خاص لوگوں کے لئے ہے عامۃ المسلمین  
 اگر ذکر الہی کریں تو ان کو منع نہ کیا جاوے +

(۷) جنازہ کے آگے بلند آواز سے ذکر کرنا ہندوؤں سے مشابہت ہے کیونکہ وہ چیتے جاتے  
 ہیں رام رام ست ہے + اور تم بھی شور مچاتے ہوئے جاتے ہو + اور کفار سے مشابہت ناجائز ہے +  
 لہذا یہ منع ہے +

جواب کفار بتوں کا نام پکارتے ہیں اور ہم خدا سے قدوس کا ذکر کرتے ہیں پھر مشابہت  
 کہاں رہی کفار بت کے نام پر جو ذبح کرتے ہیں ہم خدا کے نام پر کفار گنگا سے گنگا کا پانی لے  
 کر آتے ہیں ہم کہ معظمت سے آب زمزم لاتے ہیں یہ مشابہت نہ ہوئی + نیز جو کام کہ کفار کی قومی  
 یا مذہبی نشان بن گئے ہوں ان میں مشابہت کرنا منع ہے نہ ہر کام میں + اگر کافر بھی اپنے



جذہ سے آگے ٹمہ پڑنے لگیں۔ تو شوق سے پڑھیں۔ یہ اچھا کام ہے اور اچھے کام میں مشابہت  
بڑھی نہیں ہوتی۔

سند میں کلمہ طیبہ آواز سے پڑھنا ہے۔ یعنی کیونکہ وہاں گندگی وغیرہ ہوتی ہے لہذا منع ہے  
یہ جواب ہے کہ افسوس محض لغو ہے۔ فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ راستوں میں چلتے ہوئے  
ذکر بے آواز سے۔ تو جگہ نجاست ڈالنے کے لئے بڑا لکھی ہو وہاں ذکر بالچہر منع ہے جیسے کہ پانچ شریا  
محرکات میں شریعت قرأت عذائیت میں ہے وَفِي الْقُنْيَةِ كَابَاسٍ بِأَيْقَرَةٍ  
رَأَيْبٍ أَوْ مَا شِئَ ذَلِكَ الْمُرِيكَ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ مَعْدًا لِنَجَاسَةٍ مَوَارِثٍ پید ہوتے ہوئے  
قرآن پڑھنے میں حرج نہیں جبکہ وہ جگہ نجاست لئے نہ بنائی گئی ہو۔ قرآن بغل میں لے کر راستہ  
سے گزر رہا ہو۔ درپاخانہ میں لے جان منع ہے۔ نیز بقرہ ٹیکہ کے دن حکم ہے کہ غید گاہ کے راستے  
میں بندہ آواز سے بغیر تشریق کہتے ہو اور وہ درخت ریاب سنوۃ العیدین میں ہے وَیُکَبِّرُ  
بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْمَطَرِ يَقْرَأُ سِتْرَ بِلْدَادٍ سے بغیر کہے۔ بلکہ راستے میں نجاست وغیرہ  
ہوئی ہے۔ درخت فقہاء فرماتے ہیں کہ حمام میں تسبیح و تہلیل بلند آواز سے جائز ہے۔ حالانکہ وہاں  
آتش نہ ہو جوتی ہے۔ عالمگیری کتاب الکراہیت باب السلوۃ والتسبیح میں اور عمدۃ الدبر المجرور  
اسرار میں مذکور ہے۔ سبزیہ، ملقط، تجنیس وغیرہ میں ہے وَأَمَّا التَّسْبِيحُ، وَالتَّهْلِيلُ كَابَاسٍ  
پیدا ہونے پر رفع صوتہ یعنی حمام میں تسبیح و تہلیل بلند آواز سے بھی جائز ہے۔

جب جہ سے آگے بلند آواز سے ذکر کرنے میں گھر کی عورتیں اور بچے ڈرجات ہیں کیونکہ ان  
کو موت یا آجی ہے جس کی وجہ سے وہ بیمار ہو جاتے ہیں لہذا بقاۃ طبعی بھی یہ منع ہونا چاہیے۔  
حجۃ باب۔ قرآن فرماتا ہے اَلَا یَذِکِّرُ اللّٰهُ تَعَالٰی الْقُلُوْبَ اللّٰہ کے ذکر سے دلوں میں  
آگے ہیں۔ لہذا وہاں کو تو اس سے چین اور راحت ہوتی ہے۔ ہاں کفار ڈرتے ہوئے۔ اُن کو ڈرنے دو۔  
کفار تو اذان سے بھی ڈرتے ہیں تو کیا ان کی وجہ سے اذان بند کی جاوے گی۔ ہاں اگر کسی حاذق طبیب  
نے دیکھا ہو کہ کلمہ طیبہ کی آواز وہاں کے اسباب میں سے ہے تو پیش کیا جاوے لیکن وہ طبیب مسلمان  
اور عاقل ہو۔ کوئی دیوبندی یا کہ وہی طبیب نہ ہو۔ وہی باتوں کا اعتبار نہیں۔ ثابت ہو کہ میت  
کے آگے بلند آواز سے ذکر بہت بہتر اور باعث برکت ہے۔ مخالفین کے پاس بجز غلط فہمی کے اور

کوئی اعتراض قوی نہیں۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ :

## خاتمہ کتاب

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اب تک جس قدر مسائل میں دیوبندی اختلاف کرتے ہیں اُن کی تحقیق کر دی گئی۔ لیکن ان مسائل مذکورہ میں بہت سے مسائل وہ ہیں جن پر ایمان کا دار و مدار نہیں صرف کرامت اور استحباب میں ہی اختلاف ہے جن مسائل کی بنا پر شراب و عجم کے علمائے دیوبندیوں کو کافر کہا وہ ان کے مذاہب اسلامی عقائد میں ہم مسلمانوں کی واقفیت کے لئے ان عقائد کی فہرست پیش کرتے ہیں اور ہر ایک کے متبادل اسلامی عقیدہ بھی بیان کرتے ہیں۔ اور ہم نے اس فہرست میں اُن کا جو عقیدہ بیان کیا ہے وہ اُن کی کتابوں میں چھپا ہوا موجود ہے۔ اگر کوئی صاحب غلط ثابت کریں تو وہ انعام کے مستحق ہیں بعض صاحبوں کا اسرار تھا کہ ان عقائد باطلہ کی تردید بھی کر دی جاوے۔ مگر اس وقت کاغذ دستیاب نہیں ہوتا۔ لہذا ہم ان شاء اللہ اس کے اس کتاب کی دوسری جلد تیار کریں گے جس میں ان عقائد سے ہی بحث ہوگی۔ فی الحال صرف فہرست پیش کرتے ہیں :-

دیوبندی عقائد	اسلامی عقائد
۱۔ خدا تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے مسئلہ مکان کذب) برابرین قاطعہ مصنفہ مولوی شکیل احمد صاحب نئی جہد المقل مصنفہ مولوی محمود حسن صاحب	جھوٹ بولنا عیب ہے جیسے کہ چوری یا زنا کرنا وغیرہ اور رب تعالیٰ ہر غیب سے پاک ہے وَمَنْ أَضَدُّ قَوْلِ اللَّهِ حَدِيثًا (قرآن کریم) نیز خدا کی صفات واجب ہیں نہ کہ ممکن لہذا خدا کے لئے سُنَّا کہتا ہے دینی ہے ۔
۲۔ اللہ کی شان یہ ہے کہ جب چاہے غیب دیکھتے رہے۔ کسی دنی بنی جن فرشتے جہوت کو اللہ نے یہ طاقت نہیں بخشی تقویت ایمان مصنفہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی )	خدا کے پاک ہر وقت عالم الغیب ہے اس کا علم اس کی صفت ہے اور واجب ہے جب چاہے تب معلوم کرے مثلاً یہ ہوا کہ نہ چاہے تو جابل رہے یہ کفر ہے خدا کے صفات خدا کے اختیار میں نہیں وہ واجب ہیں نیز رب نے اپنے محبوبوں



کو بھی علوم غیبیہ غلط کئے (قرآن کریم)

۳۔ خدا تعالیٰ کو جگہ اور زمانہ اور مرکب ہونے اور  
ماہیت سے پاک ماننا بدعت ہے۔ ایضاً الحق  
مصنف مولوی اسماعیل صاحب دیوبند

خدا کے قدوس جگہ اور زمانہ اور ترکیب و ماہیت  
سے پاک ہے نہ وہ کسی جگہ میں رہتا ہے نہ اُس کی  
عمر ہے نہ وہ اجزائے بنا ہے اُس کو دیوبندیوں  
نے بھی بے خبری میں کفر لکھ دیا (کتب علم کلام)

۴۔ خدا تعالیٰ کو بندوں کے کاموں کی پہلے سے خبر  
نہیں ہوتی۔ جب بندے اچھے یا بُرے کام کر لیتے  
ہیں تب اُس کو معلوم ہوتا ہے۔ بلغۃ البحر ان صفحہ  
۵۷ زیرایت اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُهَا كُلُّ فِيْ كِتَابٍ  
مَّبِیْنٍ ۵ مصنف مولوی حسین علی صاحب بھڑنوالہ  
شاگرد مولوی رشید احمد صاحب

خدا تعالیٰ ہمیشہ سے ہر چیز کا جاننے والا ہے اس  
کا علم واجب اور قدیم ہے جو بیک آن کے لئے  
کسی چیز سے اس کو بے علم مانے وہ بے دین ہے  
(عقائد عتقاد) دیوبندی خدا کے علم غیب کے  
بھی منکر ہیں تو اگر حضور علیہ السلام کے علم غیب کا  
انکار کریں تو کیا تعجب ہے؟

۵۔ خاتم النبیین کے معنی یہ سمجھنا غلط ہے کہ حضور  
علیہ السلام آخری نبی ہیں بلکہ یہ معنی ہیں کہ آپ  
اصلی نبی ہیں باقی غرضی لہذا اگر حضور علیہ السلام  
کے بعد اور بھی نبی آجائیں تو بھی خاتمیت میں  
فرق نہ آدیکھا۔ (تخذیر اناس مصنف مولوی محمد قاسم  
صاحب بانی مدرسہ دیوبند)

خاتم النبیین کے یہی معنی ہیں کہ حضور علیہ السلام  
آخری نبی ہیں حضور علیہ السلام کے زمانہ نہور یا  
بعد میں کسی اصلی بروزی، مرقی، مذاقی کا نبی  
بننا محال بالذات ہے۔ اسی معنی پر سب مسلمانوں کا  
اجماع ہے اور یہی معنی حدیث نے بیان فرمائے  
جو اس معنی کا انکار کرے وہ مرتد ہے

(جیسے کہ قادیانی اور دیوبندی)

۶۔ اعمال میں بظاہر امتی نبی کے برابر ہو جاتے  
ہیں بلکہ بڑھ بھی جاتے ہیں (تخذیر اناس مصنف  
مولوی محمد قاسم صاحب بانی مدرسہ دیوبند)

کوئی غیر نبی خواہ ولی ہو یا غوث یا صحابی کسی  
کمال علمی و عملی میں نبی کے برابر نہیں ہو سکتا بلکہ  
غیر صحابی صحابی کے برابر نہیں ہو سکتا۔ صحابی کا  
کچھ جو خیرات کرنا ہمارے صدمہ ہا من سونا خیرات  
کرنے سے بدرجہا بہتر ہے (حدیث)

۱۔ حضور علیہ السلام کا مثل و نظیر ممکن ہے۔  
دیکر دزی مصنفہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی  
مطبوعہ فاروقی صفحہ ۱۲۴

رب تعالیٰ بے مثل خالق ہے اور اس کے محبوب  
بے مثل بندے وہ رحمت للعالمین شفیع المذنبین  
ہیں ان اوصاف کی وجہ سے آپ کا مثل محال  
بالذات ہے (دیکھو رسالہ امتناع النظیر مصنفہ  
مولانا فضل حق صاحب خیر آبادی)

۲۔ حضور علیہ السلام کو بھائی کہنا جائز ہے کیونکہ  
آپ بھی انسان ہیں برابرین قاطعہ مصنفہ مولوی  
خلیل احمد صاحب دقویۃ الایمان مصنفہ مولوی  
اسماعیل صاحب دہلوی

حضور علیہ السلام کو الفاظ عامہ سے بڑا کرنا حرام ہے  
و اگر بہ نسبت حقارت ہو تو کفر ہے امتناع  
یا رسول اللہ یا حبیب اللہ کہنا مذکور ہے یہ  
نسبت خود بہ سگت کدوم و بس مصنفہ  
زانکہ نسبت بہ سگ کوئے توشہ بہ نسبت

۳۔ شیطان اور مک الموت کا علم حضور علیہ السلام  
سے زیادہ ہے برابرین قاطعہ مصنفہ مولوی خلیل  
صاحب

جو شخص کسی مخلوق کو حضور علیہ السلام سے زیادہ  
علم مانے وہ کافر ہے (دیکھو مشقہ مرتبہ مصنفہ  
علیہ السلام تمام حقوق الہی میں بڑے ہر مہر میں)

۴۔ حضور علیہ السلام کا علم بچوں، پانگوں، جنوروں  
کی طرح یا ان کے برابر ہے (حفظ الایمان مصنفہ  
مولوی اشرف علی صاحب)

حضور علیہ السلام کے کسی وصف پر کسی چیز  
چیزوں سے تشبیہ دینا یا ان کے برابر بننا  
توہین ہے اور یہ کفر ہے

۵۔ حضور علیہ السلام کو اردو بولنے مدرسہ دیوبند  
سے لگیا (برابرین قاطعہ مولوی خلیل احمد صاحب)

مب تعالیٰ نے ساری زبانیں حضرت علیہ السلام سے  
و تہذیب فرمائی اور حضور علیہ السلام کو ہر زبان سے  
نہیں زیادہ ہے تو جو کہ حضرت علیہ السلام سے  
زبان قلاں مدرسہ سے آئی وہ بے دین ہے

۶۔ یہ غیبی برکت نہیں ہے اور غیر نبی، رسول  
شدن کے آئینہ ہے بھی ذلیل ہے (تقویۃ الایمان  
مصنفہ مولوی اسماعیل صاحب)

۷۔ یہ قدرتی ذلت ہے و گانہ کہتا ہے کہ  
زبان کے کعبہ کا رتبہ و کبر و بزرگوں سے  
جو نبی کو خدا کے سامنے ذلیل جانے وہ خود چھار



سب ذلیل ہے :

جس نماز میں حضور علیہ السلام کی عظمت کا خیال نہ ہو وہ نماز ہی نامقبول ہے۔ اسی لئے التحیات میں حضور علیہ السلام کو سلام کرتے ہیں۔ وہ بھی کوئی نماز ہے یا رہ نہ ہو نماز ہو وہ دیکھو بحث حاضر و ناظر) ۵

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی

حضور علیہ السلام کی ساری بیویاں مسلمانوں کی  
 بیویاں ہیں قرآن کیم، خصوصاً صدیقہ الکبریٰ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وہ ستان ہے کہ دنیا بھر کی  
 مائیں ان کے قدم پاک پر قربان ہوں کوئی کمین  
 آدمی بھی ماں کو خواب میں دیکھ کر جو رو سے تعبیر  
 نہ دے گا یہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی  
 شان ہے تاہم بلکہ اس تہنید کے حق میں حرج  
 کافی ہے اس سے زیادہ اور کیا ہے ایمانی اور  
 بے غیرتی ہو سکتی ہے کہ ماں کو جو رو سے تعبیر دی

۱۳۔ نماز میں حضور علیہ السلام کا خیال دانا اپنے  
گدھے اور بیل کے خیال میں ڈوب جانے سے  
بدرجہ صراط مستقیم مسند مولوی سمیع الدینی

۱۴۲۔ میں نے حضور علیہ السلام کو خواب میں دیکھا  
کہ مجھے آپ پر مضبوط پیرے سے لٹے ہوئے ہیں کہ حضور  
علیہ السلام گریہ جاری ہے میں تو میں نے حضور کو  
گرنے سے روکا (بغۃ البیرون: بشارت منصفہ  
مولوی حسین علی صاحب شہرہ گرد و لولہ شہرہ احمد  
صاحب) ۱۴

۱۵۔ مولوی اشرف علی صاحب نے بڑھاپے میں ایک کمسن شاگردنی سے نکاح کیا۔ اس نکاح سے پہلے ان کے کسی فرید نے خوب میں دیکھا کہ مولوی اشرف علی کے گھر حضرت عائشہ صدیقہؓ آنے والی ہیں جس کی تعبیر مولوی اشرف علی صاحب نے یہ کی کہ کوئی کمسن عورت میرے ساتھ آئے گی۔ کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے یہ فرمایا تھی کہ عیہ السدۃ سے جو تو پہچان لے گا۔ وہی ہے۔ وہی نسبت یہاں ہے کہ میں بڑھاپے میں درجہ نبی لسانی ہے (رسالہ انوار) مصنفہ مولوی اشرف علی صاحب صاحب ماہنامہ اشرفیہ

عقائد دیوبندیہ کا یہ ایک نمونہ ہے۔ اگر تمام عقائد بیان کئے جاویں تو اس کے دفتر چلیئے۔ حق یہ ہے کہ رافضیوں اور خارجیوں نے تو صحابہ کرام یا اہل بیت عظام ہی پر تبرا کیا۔ مگر دیوبندیوں کے قلم سے نہ خدا کی ذات بھی نہ رسول علیہ السلام اور نہ صحابہ کرام کی نہ ازواج مطہرات سب ہی کی اہانت کی گئی۔ اگر کوئی شخص کسی شریف آدمی سے کہے کہ میں نے تمہاری والدہ کو خواب میں دیکھا اور اس کو بوی سے تعبیر کیا تو وہ اس کو برداشت نہیں کر سکتا۔ ہم اُن کے غلامانِ غلام اپنی صدیقہ ماں کے لئے یہ باتیں کس طرح برداشت کریں۔ صرف قلم ہاتھ میں ہے اس لئے مسلمانوں کو مطلع کر دیتے ہیں تاکہ مسلمان اُن سے علیحدہ رہیں یا وہ لوگ ان عقائد سے توبہ کریں۔

صاحبزادہ بلند اقبال عزیزی مولوی سید محمود شاہ صاحب سلمہ کا اصرار تھا کہ امکانِ کذب، امکانِ نفیر دیوبندیوں کی عبارت کی توضیحوں پر بھی ہم کچھ گفتگو کریں۔ مگر چونکہ اب کا غذا بالکل نہیں ملتا۔ اس لئے دیوبندیوں کے صرف عقائد پیش کر دیئے اور انشاء اللہ اسی کتاب کی دوسری جلد میں ان مذکورہ مسائل کی معرکہ انکار تحقیق کریں گے جس سے علمائے دیوبند کی منطق دانی کا بھی انشاء اللہ پتہ چل جائے گا۔ اور مولانا حسین احمد صاحب و مولوی مرتضیٰ حسن صاحب نے جو کچھ توجیہات عبارت کی ہیں اُن کی حقیقت بھی معلوم ہو جائے گی انشاء اللہ۔ ہم اہل سنت پر الزام ہے کہ ہم لوگ پیر پرست ہیں۔ بنی علیہ السلام کو درپے پیروں کو خدا سے ملا دیتے ہیں۔ لہذا مشرک میں ہم دکھاتے ہیں کہ خود دیوبندی کس درجہ کے پیر پرست ہیں۔ اور یہ حضرات اپنے پیروں کو کیا سمجھتے ہیں۔ مولوی محمود حسن صاحب نے اپنے شیخ مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے مرثیہ میں لکھا ہے کہ

تمہاری تربیت انور خود سے کرطہ سے کشیدہ کہوں ہوں بار بار اَر فی مری دیکھی بھی نادانی

مولوی رشید احمد صاحب کی قبر تو طور ہوئی اور مولوی محمود حسن صاحب اپنی فرما نے والے موسیٰ ہوئے تو مولوی رشید احمد صاحب رب ہی ہوں گے؟ اس میں تو اپنے شیخ کو رب بتایا۔ اسی مرثیہ میں فرماتے ہیں کہ

زمانہ یہاں ہوا کی سے کیوں اُٹل مصلیٰ شاید کہ اٹھا دنیائے کوئی بانی اسلام کا ثانی

اس میں مولوی رشید احمد صاحب کو بانی اسلام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ثانی کہا گیا۔

پھر فرماتے ہیں کہ





فرمایا کہ اٹھ تو اس قابل نہیں کہ اسوۃ اللہ کے ہماؤں کا کھانا پکارتے۔ اس کے مہمان عمداً، ایسی دیوبندی  
 میں اس کے ہماؤں کا کھانا نہیں پکاؤں گے، چشم بدود، مہر دی، تمغیل صاحب دہلوی صراطِ مستقیم  
 کے آخر میں اپنے مرشد سید احمد صاحب کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک دن اللہ تعالیٰ نے  
 اُن کو داہنا ہاتھ جس اپنے دوست تھے سے ہٹ کر موٹا سید سے بہت بلند اور نادرجہ میں اُن  
 کے سامنے پیش کیں، پھر فرماتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کا سید مہر صاحب کو رحم ہوا کہ جو شخص تیرے  
 ہاتھ پر بیعت کر لیا اگرچہ وہ لکھو لکھا ہی ہو نہ ہو، ہم ہر ایک کو نفایت کریں گے، اسی صراطِ  
 مستقیم میں ادیب و کا ذکر فرماتے ہوئے فرماتے ہیں اور اُن کو انبیاء کے ساتھ وہی نسبت ہے جو  
 چھوٹے بھائیوں کو بڑے بھائیوں سے کہہ کیونکہ ان کے درمیان بھی من و وجہ نبوت کا علاقہ ہے۔ در  
 من و وجہ احوال کا یعنی اولیاء اللہ میں نبوت موجود ہے معاذ اللہ، کیسے آج تک کسی مرید نے اپنے  
 پیرو مرشد کے لئے ایسی تعلیم نہ کی ہو جو ان حضرات پر نہ فتویٰ شرک ہے نہ علم کفر نہ یہ قبر پرست کہنا  
 جو کچھ عرض کیا گیا۔ نہ تو اس سے اپنی علمی ہیبت کا اظہار منظور ہے نہ اپنی قابیلیت دکھانا مقصود۔  
 میں کیا اور میری لیاقت اور قابیلیت کیا۔ یہ جو کچھ ہے حضرت مرشدی و امت ذی قبلہ عالم می دین،  
 نامیر مسلمین مولانا سید محمد نعیم الدین صاحب قبلہ مراد آبادی دام ظلہم انا قدس کے وہ کا  
 صدقہ ہے مقصود صرف یہ ہے کہ مسلمان اپنے دوست و دشمن کو چھپائیں، دولت ایمان کو دینی رائے  
 سے محفوظ رکھیں، اور لوشش کریں کہ دنیا سے ایمان سلامت لے جاویں۔ در جو بھی اس سے فائدہ  
 اٹھائے اس فقیر نے نو کے لئے دعاے حسن خاتمہ کرے۔ مولیٰ تعالیٰ سہم کا بول بیاں فرمادے۔  
 مسلمانوں کو رہ مستقیم پر قائم رکھے اور سر فقیر حقیر کے ان ٹوٹے پھوٹے الفاظ کو قبول فرمادے  
 آمین یا رب العالمین سچہ حبیب اللہ و رفیع الرحیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور عرشہ سیدنا  
 و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین برحمتہ وھو رحمہم الراحمین :-

ناہنزا احمد یار خاں نسیمی اشرفی و سب نوری بدایونی مدرس مدرسہ خدام الرسول جرات

ذیقعد ۱۲۸۱ھ ایمان افروز دوشنبہ مبارک ۱۲۸۱ھ

اس کتاب کو لکھ چکنے کے بعد حضور امیر ملت قبلہ عالم محدث علی پوری دام ظلہم کا گرامی نامہ شریف  
 لاکر باعث عزت افزائی ہوا جس میں ایک ایمان افروز نہایت باریک علمی نکتہ ارشاد فرمایا گیا ہے۔



اور مجھے حکم ملا کہ وہ کتاب میں لکھ دوں۔ میں نہایت فخر سے ہدیہ ناظرین کرتا ہوں + جو لوگ حضور  
 علیہ السلام کو اپنی طرح بشر کہتے ہیں وہ تو ایمانی سے بے بہرہ ہیں۔ حضور علیہ السلام کی شان تو  
 بیان سے بالاتر ہے۔ جس چیز کو اس ذات گرامی سے نسبت ہو جاوے اس کی مثل کوئی نہیں ہو  
 سکتا۔ وہ بے مثل ہے۔ قرآن فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتَ مِنَ الرِّسَالِ** اے نبی  
 کی بیویو! تم اور عورتوں کی طرح نہیں ہو + معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات بے مثل بیویاں ہیں **كُنْتُمْ**  
**خَيْرَ أُمَّةٍ** اے مسلمانو! تم بہترین امت ہو + معلوم ہوا کہ امت مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بمثل  
 امت ہے + مدینہ منورہ بے مثل شہر + قبر انور کی زمین بے مثل زمین + جو پانی سرکار علیہ السلام کی  
 مبارک انگلیوں سے جاری ہو وہ بے مثل پانی + حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پسینہ مبارک  
 بے مثل پسینہ غرض کہ جس کو اس ذات کریم سے نسبت ہو گئی وہ بے مثل و بے نظیر ہے تو کیا وجہ ہے  
 کہ منسوب الیہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کی یہ ساری بہار ہے وہ بے مثل نہ ہوں۔ ڈاکٹر اقبالؒ نے  
 کیا خوب کہا ہے

مریم از یک نسبت عیسیٰ عزیز + از سہ نسبت حضرت زہرا عزیز  
 نور چشم رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ + اَلْاِمَامِ اَوَّلِیْنَ وَاٰخِرِیْنَ  
 باوے اَلْاِمَامِ تاجِ دُرِّ هِنْدِ اَتِی + مَرْتَضٰی مَشْکَلِ کُشَا شِیْرِ خُدَا  
 مادر اَلْاِمَامِ مَرْکَزِ پَر کَاہِ عَشْق + مادر اَلْاِمَامِ قَاغِدِ سَااَرِ عَشْق  
 رشتہ آئین حق زنجیرِ پاست + پامں خزانِ جنابِ مصطفیٰ  
 ورنہ گردِ تَرَبُّشِ گرویدے + سجدہٗ بر خاکِ وے پاشیدے

فالتمہ زہرا اس سے افضل ہیں کہ نبی کی لاڈلی، ولی کی بیوی، شہیدوں کی ماں میں رضی اللہ عنہا  
 سبحان اللہ کیا طرز استدلال ہے + اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے خوب فرمایا ہے

اللہ کی منزلتاً بقدم شان میں یہ + اِن سَا نَہِیْ اِنْسَانٌ وَّہٗ اِنْسَانٌ مِیْنِیْہِ  
 قرآن بتاتا ہے کہ ایمان میں یہ + اِیْمَانٌ یَّہِ کَہْتَا ہِے مَرِیْ جَانِ مِیْنِیْہِ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہٖ بارک وسلم  
 احمد یار خاں ادجھانوی عفی عنہ

# قہرِ باریا بر منکرین عصمتِ انبیاء

دیوبندیوں کی دریدہ دہنی اور توہینِ انبیاء نے لوگوں کو بارگاہِ انبیاء میں بے ادبی کرنے پر ولیر کر دیا ہندوستان میں ایک فرقہ وہ بھی پیدا ہو گیا۔ جو انبیائے کرام کو معاذ اللہ گنہگار بلکہ مشرک کا لقب بھی کہتا ہے کہ وہ سب حضرات خاکش بدہن پہلے مشرک و کفار تھے۔ اور گناہ کبائر کے مرتکب بھی۔ پھر توبہ کر کے بنی ہوئے۔ میرے پاس صرف چوب قلم ہے اور کچھ اوراق جس سے ان عقائد باطلہ کی تردید کرتا ہوں اور تاز کرتا ہوں۔ کہ میری عزت و آبروزبان و قلم عظمتِ نبیہ کیلئے ڈھال بنے سیدنا عثمان نے کیا خوب فرمایا۔

فلن ابی ووالدتی وعرضی : لعرض محمد منکم دقاء

یہ رسالہ بہت ہوئے الفقیہ میں قسط وار شائع ہوا۔ مسلمانوں کے اصرار پر جاء الحق کے دوسرے ایڈیشن میں بطور ضمیمہ درج کرتا ہوں۔ رب تعالیٰ قبول فرما کر نافع مخلوق بنائے۔ اس میں ایک مقدمہ اور دو باب ہیں :-

## مقدمہ

گنہ چند طرح کے ہیں۔ شرک، کفر، کبائر، صغائر + پھر صغائر دو قسم کے۔ بعض وہ جو ذنات و رذلت طبع پر دلالت کرتے ہیں۔ جیسے چوری، کم تولنا وغیرہ۔ اور بعض ایسے نہیں۔ پھر ان گناہوں میں بھی دو نوعیتیں ہیں عمدہ اور سہوہ۔ نیز انبیائے کرام کی بھی دو حالتیں ہیں۔ ایک ظہورِ نبوت سے پہلے کا وقت۔ دوسرے نبوت کے بعد + انبیائے کرام شرک، کفر، بدعتیہ کی، گمراہی اور ذلیل حرکتوں سے ہر وقت بفضلہ تعالیٰ معصوم ہیں۔ کہ وہ حضرات نبوت سے پہلے اور اس کے بعد عمدہ سہوہ ایک آج کے لئے بھی بدعتیہ نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ وہ عارف اللہ پیدا ہوتے ہیں + مدارس اور مواہب میں سے کہ آدم صلیہ السلام نے پیدا ہوتے ہی سابق عرش پر لکھا ہوا پایا۔ لا اِلهَ اِلَّا اللہ محمد رسول اللہ + اس سے آدم علیہ السلام کو پیدا لشی عارف باللہ ہونا بھی ثابت ہوا۔ اور بغیر استذکرہ لکھا ہونا بھی + کہ پیدا ہوتے ہی لکھی ہوئی تحریر پڑھ لی + عیسیٰ علیہ السلام نے پیدا ہوتے فرمایا اِنِّی عَبْدُ اللہِ اَتَا لِّی الْکِتَابُ وَ جَعَلَنِی نَبِیًّا مِّنْ اَہْلِ الْکِتَابِ ہوں کہ مجھے اُس نے کتاب عطا فرمائی۔ ورنہ نبی بنایا نہ فرمایا + اَوْصَافِی



بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتَ حَيًّا وَبِرَّ آبَائِكَ دَيْنُكَ یعنی مجھے تائین حیات، نماز، زکوٰۃ کا حکم دیا اور اپنی والدہ سے سلوک کرنے والا بھی ہوں۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جناب مسیح بوقتِ پیدائش ہی حکمت نظری یعنی رب کی ربوبیت اپنی نبوت اور عصمتِ انجیل کو بھی جانتے ہیں۔ اور سکنتِ عملی، تہذیب، اخلاق و تدبیر منزل سے بھی باخبر ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بچپن شریف میں ہی اپنی کافر قوم پر توحید کی ایسی قوی حجت قائم فرمائی کہ سب جان اللہ آفتاب و چاند تاروں کے ڈوبنے اور اُن کے حالات بدلنے کو اُن کی مخلوقیت کی دیں بنا ہیا کہ تاروں کو دیکھ کر فرمایا هَذَا دِينِي اے کافر و کیا رب میرا یہ ہو سکتا ہے باورِ دُوبت دیکھ کر فرمایا لَا اَحِبُّ الْاَفِلَاقِينَ کہ میں دُوبنے والوں کو پسند نہیں کرتا بچپن شریف کی اس سادہ گفتگو پاک پر ابو علی سینا اور فارابی کو ساری منطقِ قربان اسی کو منطقی لوگ یوں بیان کرتے ہیں العالم متعیر و کل متعیر حادث لهذا العالم حادث پھر یوں کہتے ہیں کہ العالم حادث ولا شیء من الحوادث بمعبود فالعالم لیس بمعبود اس طرز استدلال کو رب نے پسند دیدگی کی سند بخش کر فرمایا وَبَلَّغْ حُجَّتَنَا اَلَّتِیْنَاهَا اِبْرَاهِیْمَ عَلٰی قَوْمِهٖ۔ حضور سید انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدا ہوتے ہی سجدہ فر کر اُمت کی شفاعت فرمائی مدارج و مواہب، معلوم ہوا کہ رب کو اپنے کو اپنے مراتب کو اور اپنے درجات کو نیز اُمتِ مرحومہ کو جانتے پہچانتے پیدا ہوئے ہیں بچپن شریف میں بچوں نے کھیل کی رغبت دی تو انہیں وہ جواب دیا کہ جس پر ارسطو و فلاطون کی ساری حکمتیں قربان۔ وہ ہی ایک جواب انسانی زندگی کا اصل مقصد ہے فرمایا مَا خَلَقْنَا لِهٰذَا اٰهَمَ اَسْ لَے پیدا نہیں ہوئے + رب نے اس کی تائید یوں فرمائی کہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اَلَّا یَعْبُدُوْنَ خود فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم کُنْتُ نَبِیًّا وَ اَدَمُ بَیْنَ الْمَاءِ وَالطِّیْنِ ہم اُس وقت بنی تھے جبکہ آدم علیہ السلام آب و گل میں جنم لے رہے تھے تفسیرات احمدیہ میں لَا یُنَالُ عَهْدُی الظَّالِمِیْنَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں اِنَّہُمْ مَعْصُومُونَ عَنْ الْکُفْرِ قَبْلَ الْوَحْیِ و بعد ازاں باجماع انبیاء کرام وحی سے پہلے اور وحی کے بعد کفر سے معصوم ہیں + اس مختصر سی گفتگو سے معلوم ہوا کہ حضراتِ انبیاء کرام عارف باللہ پیدا ہوتے ہیں ان کا دامن عصمت گمراہی سے کبھی بھی داغدار نہیں ہو سکتا + رہے گناہ اُن کی تفصیل یہ ہے کہ انبیاء کرام ارادۂ گناہ کبیرہ کرنے سے ہمیشہ معصوم ہیں کہ جان بوجھ کر نہ تو نبوت سے پہلے گناہ کبیرہ کر سکتے ہیں اور نہ اس کے

بعد + ہاں نیا ناخطا صادر ہو سکتے ہیں مگر اس پر قائم نہیں رہتے۔ بلکہ رب کی طرف سے انہیں متوبہ کر دیا جاتا ہے اور وہ اس سے علیحدہ ہو جاتے ہیں + گناہ صغائر میں سے ذیل حرکتوں سے ہمیشہ معصوم کہ نبوت سے پہلے اور بعد ان سے کبھی بھی ایسی حرکتیں صادر نہیں ہوتیں جو اُمت اور چھوڑے ہیں پر ذالمت کریں اور وہ صغائر جو ایسے نہ ہوں انبیاء سے صادر ہو سکتے ہیں + یہ بھی خیال رہے کہ یہ تفصیل اُن امور میں ہے جن کا تبلیغ سے تعلق نہیں۔ رہے احکام تبلیغیہ ان میں کمی بیشی کرنے یا چھپانے سے انبیاء ہمیشہ معصوم ہیں کہ یہ حرکت ان سے نہ تو جان بوجھ کر صادر ہو نہ خصاء + یہ بھی خیال رہے کہ گناہوں کی یہ تفصیل دیگر انبیائے کرام کے لئے ہے کہ اُن سے بعض گناہ صغیرہ صلا ہو سکتے ہیں مگر سید الانبیاء حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اُمت کا اجماع ہے کہ آپ کے کبھی بھی کسی قسم کا گناہ صادر نہیں ہوا۔ یعنی ظہورِ نبوت سے پہلے اور اس کے بعد آپ نے کوئی بھی گناہ صغیرہ یا کبیرہ عمداً نہیں کیا۔ چنانچہ تفسیرات احمدیہ میں آیت لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ کی تفسیر میں ہے لَا حِلَّاتٍ لِأَحَدٍ فِي أَنْ يَنْبَغِيَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا يَرْتَكِبُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً طُرْفَةً عَيْنٍ قَبْلَ الْوَحْيِ وَبَعْدَ كَمَا أَذْكَرُهُ أَبُو حَنِيفَةَ فِي الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ تفسیر روح البیان آیت مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ کی تفسیر میں ہے يَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ قِيلَ لَهُ هَلْ عَبَدْتَ وَثَنًا قَطُّ قَالَ لَا قِيلَ هَلْ شَرَبْتَ خَمْرًا قَطُّ قَالَ لَا فَمَا زِلْتَ نَعِمْتُ رَدَّ النَّبِيِّ هُمْ عَلَيْهِ كَفَرُوا يَعْنِي حُضُورَ عَلَيْهِ السَّلَامِ سَے پوچھا گیا کہ آپ نے کبھی بت پرستی کی تھی؟ فرمایا نہیں۔ کیا آپ نے کبھی شراب استعمال فرمائی؟ فرمایا نہیں۔ ہم تو ہمیشہ سے جانتے تھے کہ اہل عرب کے یہ عقیدے کفر ہیں۔

## پہلا باب

### عصمتِ انبیاء کا ثبوت

عصمتِ انبیاء قرآنی آیات اور اجماع صحیحہ اجماع اُمت و دلائل عقلیہ سے ثابت ہے۔

انکار وہ ہی کرے گا جس کے پاس دل و دماغ کی آفتیں نہ ہوں :-

قرآنی آیات (۱) رَبِّ تَعَالَى نے شیطان سے فرمایا اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ

اے بیس میرے خاص بندوں پر تیری دسترس نہیں (۲) شیطٰن نے خود بھی قرار دیا اِنَّكَ وَاَزْوَاجُكَ

يَنْهٰكُمْ اَجْمَعِينَ اِنَّ عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ کہ مولا میں ان سب کو گمراہ کر دوں گا سو تیرے



خاص بندوں سے معلوم ہوا کہ انبیائے کرام تک شیطان کی پہنچ نہیں۔ اور وہ انہیں نہ تو گمراہ کر سکے۔ اور نہ بے راہ چلا سکے۔ پھر ان سے گناہ کیونکر سرزد ہوں تعجب ہے کہ شیطان تو انبیاء کو معصوم مان کر ان کے بچنے سے اپنی معذوری ظاہر کرے۔ مگر اس زمانہ کے بے دین اور حضرات کو مجرم مانیں۔ یقیناً یہ شیطان سے بدتر ہیں (۳) یوسف علیہ السلام نے فرمایا تھا مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ہم گروہ انبیاء کے لائق نہیں کہ خدا کے ساتھ شرک کریں (۴) حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا تھا کہ مَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ اس کا ارادہ بھی نہیں کرتا کہ جس چیز سے تم میں منع کروں خود کرنے لگوں۔ معلوم ہوا کہ انبیائے کرام شرک اور گناہ کرنے کا کبھی ارادہ نہیں فرماتے یہ ہی عصمت کی حقیقت ہے (۵) یوسف علیہ السلام نے فرمایا وَمَا أَتَّبِعُ إِلَّا نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ مَا رَحِمَ رَبِّيَ یہ نہ کہا میرا نفس بُرائی کا حکم کرتا ہے بلکہ یہ فرمایا کہ عام نفوس انسانوں کو بُرائی کا حکم کرتے ہیں۔ سو ان نفوس کے جن پر رب رحم فرمائے اور وہ نفوس انبیاء میں۔ معلوم ہوا کہ ان حضرات کے نفوس انہیں فریب دیتے ہی نہیں (۶) رب تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِيسَىٰ عَلَى الْعَالَمِينَ جس سے معلوم ہوا کہ انبیاء کرام سارے جہان سے افضل ہیں اور جہان میں تو ملائکہ مدعوین بھی داخل۔ ملائکہ کی صفت یہ ہے کہ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ بِهِمْ تَاْفِزًا فرماتا ہے کہ انہیں۔ اگر انبیاء و مہنگار ہوں تو ملائکہ ان سے بڑھ جائیں (۷) رب تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ہمارا عہد نبوت ظالمین یعنی فاسقین کو نہ ملے گا۔ معلوم ہوا کہ فسق و نبوت جمع ہو سکتے ہی نہیں۔ قرآن کریم نے انبیاء کرام کے اقوال کو نقل فرمایا قَوْمٌ لَا يَسْمَعُونَ نَجْوَىٰ رَسُولِهِمْ مِنْ شَيْءٍ الْعَالَمِينَ اے میری قوم! مجھ میں بالکل گمراہی نہیں لیکن میں رب العالمین کا رسول ہوں۔ لیکن تم سے معلوم ہوا کہ گمراہی اور نبوت کا اجتماع نہیں ہو سکتا کیونکہ نبوت نور ہے اور گمراہی تاریکی۔ نور و ظلمت کا اجتماع ناممکن ہے۔

احادیث (۱) مشکوٰۃ باب الوسوسہ میں ہے کہ ہر شخص کے ساتھ ایک شیطان رہتا ہے جسے قرین کہا جاتا ہے۔ مگر میرا قرین مسلمان ہو گیا لہذا اب وہ مجھے نیک مشورہ ہی دیتا ہے (۲) اسی مشکوٰۃ باب الوسوسہ میں ہے کہ ہر بچے کو بوقت ولادت شیطان مارتا ہے مگر عیسیٰ علیہ السلام کو پیدائش میں چھو بھی نہ سکا۔ معلوم ہوا کہ یہ دو پیغمبر شیطانی وسوسہ سے بھی محفوظ ہیں (۳) مشکوٰۃ

کتاب الغسل سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیائے کرام کو خواب سے اعدام نہیں ہوتا کہ اس میں شیطان اثر ہے۔ بلکہ ان کی بیبیاں بھی اعدام سے پاک ہیں (۴) انبیائے کرام کو جنبائی نہیں آتی۔ کیونکہ یہ بھی شیطان اثر ہے۔ اسی لئے اس وقت لا حول پڑھتے ہیں (۵) مشکوٰۃ شریف باب علامات نبوت میں ہے کہ حضور علیہ السلام کا سینہ مبارک چاک کر کے اس میں سے ایک پارہ گوشت نکال دیا گیا اور کہا گیا کہ یہ شیطان حبشہ سے پہلے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کا نفس قدسیہ شیطان اثر سے پاک ہے۔ اور پھر اسے طابو زمزم سے دھو دیا گیا (۶) مشکوٰۃ شریف باب مناقب میں ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ جس راستہ سے گذرتے ہیں وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ جن پر پیغمبر کی کفر کرم ہو جائے۔ وہ بھی شیطان سے محفوظ رہتے ہیں۔ پھر خود ان حضرات کا کیا پوچھنا۔

اقوال علماء اُمت۔ ہمیشہ سے اُمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا عصمت انبیاء پر اجماع رہا سو افرقہ ملعونہ حشویہ کے کوئی اس کا منکر نہ ہوا۔ چنانچہ شرح عقائد نسفی، شرح فقہ الکبر، تفسیرات احمدیہ، تفسیر روح البیان، مدارج النبوة، مواہب لدنیہ، شفا شریف، نسیم الیاض وغیرہ میں اس پر تصریح ہے۔ تفسیر روح البیان آیت مَا كُنْتَ قَدَرِي مَا الْمَكْتُبُ الْاٰیہ کی تفسیر میں ہے فَإِنَّ أَهْلَ الْوُصُولِ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّ التَّرْسُلَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَالْوَأْمُومِينَ قَبْلَ الْوَحْيِ مَعْصُومِينَ مِنَ الْمَكْبَرِ وَ مِنَ الصَّغَايِرِ، وَ جَبَلَةٌ لِنَفْسِهِ النَّاسِ عَنْهُمْ قَبْلَ الْبَعْثِ وَ بَعْدَهَا فَضْلًا عَنِ الْكُفْرِ، یعنی اس پر اتفاق ہے کہ انبیائے کرام دوحی سے پہلے مومن تھے اور گناہ کبیرہ نیز ان حضرات سے جو نفرت کا باعث ہوں نبوت سے پہلے معصوم تھے اور بھی یہ جہ جائیکہ کفر، تفسیرات احمدیہ میں ہے إِنَّهُمْ مَعْصُومُونَ عَنِ الْكُفْرِ قَبْلَ الْوَحْيِ وَ بَعْدَهُ بِالْإِجْمَاعِ وَ كَذَلِكَ عَنْ تَعَدُّ الْكِبَائِرِ عِنْدَ الْجَنَّةِ، انبیائے کرام کفر سے دوحی سے پہلے اور بعدہ بالاتفاق معصوم ہیں ایسے ہی عام علماء کے نزدیک دیدہ و دانستہ گناہ کبیرہ کرنے سے بھی معصوم ہیں۔ غرض کہ اُمت کو کفر کا اجماع انبیائے کرام کی عصمت پر ہے اور یہ بالکل ظاہر ہے اس کے لئے زیادہ عبتیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔

عقلی دلائل۔ عقل بھی چاہتی ہے کہ انبیائے کرام کفر و فسق سے ہمیشہ معصوم ہوں چند وجوہ سے ۱۔ اکفر یا تو عقائد کی بے خبری سے ہوتا ہے یا نفس کی سرکشی سے یا شیطان کے اغوا سے



اور ہم پہلے ثابت کر چکے کہ انبیائے کرام عارف باللہ ہیں۔ نیز ان کے نفوس پاک ہیں۔  
 اور وہ شیطانی اغوا سے محفوظ ہیں۔ جب یہ تینوں دہیں نہیں۔ تو اب ان سے کفر و فسق کیونکر سرزد  
 ہو رہا۔ فسق بھی نفسِ امارہ یا شیطان کے اثر سے ہے۔ اور وہ حضرات ان دلدلوں سے محفوظ ہیں  
 (۳) فاسق کی مخالفت ضروری ہے اور بنی کی اطاعت فرض کہ بہر حال ان کی فرماں برداری کی  
 جائے۔ اگر بنی بھی فاسق ہوں تو ان کی اطاعت بھی ضروری ہو اور مخالفت بھی۔ اور یہ اجماعِ ضمیمہ ہے  
 (۴) فاسق کی بات بلا تحقیق نہ مانتی چاہئے رب تعالیٰ فرماتا ہے اِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنْهُ اور  
 بنی کی ہر بات بلا تحقیق مانتی فرض ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے مَا كُنْ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ اِذَا  
 قَضَى اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَمْرًا اَنْ يَكُوْنَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ اِذْ بَنِي هُوَ فاسق ہوں تو ان کی بات بلا تحقیق  
 ماننا بھی ضروری اور نہ مانتا بھی۔ درپہ جہاں نقیضین ہے (۵) گنہگار سے شیطان راضی ہے۔ اسی  
 لئے وہ حزبِ الشیطان میں داخل ہے۔ اور نیک کار سے رحمان خوش۔ اسی لئے وہ حزبِ اللہ میں  
 سے ہے اگر پیغمبر ایک آن کے لئے بھی گنہگار ہوں۔ تو معاذ اللہ وہ شیطانی گروہ میں سے ہوں گے  
 اور یہ نامکمل ہے رہا فاسق سے متقی افضل۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے اَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ  
 اگر بنی کسی وقت گناہ کریں۔ اور اُس وقت ان کا امتی نیکی کر رہا ہو تو لازم آوے گا کہ امتی اُس گھڑی  
 بنی سے افضل ہو۔ اور یہ باطل ہے۔ کوئی امتی ایک آن کے لئے بھی بنی کے برابر نہیں ہو سکتا (۶)  
 بدعتیہ کی تعظیم حرام ہے۔ حدیث میں ہے مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بِدْعَةٍ فَقَدْ اَعَانَ عَلَى هَدَمِ  
 الْاِسْلَامِ جس نے بدعتیہ کی تعظیم کی اُس نے سلام ڈھانسنے پر مدد دی۔ بنی کی تعظیم واجب۔  
 رب تعالیٰ فرماتا ہے وَتَحَرَّوْا دَوْلَہً وَّلَوْ اَنَّهَا اُكْرِهَتْ اَنْ تَكُوْنَ لَكُمْ اَوْ لِقَوْمٍ اٰیَاتُ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ  
 بھی ہو اور حرام بھی (۷) گنہگاروں کی بخشش حضور کے وسیلہ سے ہے۔ رب فرماتا ہے وَلَوْ اَنَّكُمْ  
 ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ جَلَتْ اُولَکَ الْاٰیَاتِ اس آیت میں عام مجرمین کو بارگاہِ مصطفوی میں حاضر ہو کر ان کے  
 وسیلہ سے استغفر کرنے دعوت دی گئی۔ اگر بخشش بدعتیں آپ کا دامنِ غفّت گناہوں سے آلودہ  
 ہو تو بتاؤ پھر آپ کا وسیلہ کون ہو گا؟ در کس کے ذریعے آپ کی معافی ہو گی۔ جو سب مجرموں کا وسیلہ  
 منفیت ہو۔ ضروری ہے کہ وہ خود مجرموں سے پاک ہو۔ گروہ بھی گنہگار ہو۔ تو پھر ترجیح بلا مرجح کا سوال  
 پیدا ہو گا (۸) قیمتی چیز قیمتی برتن میں رکھی جاتی ہے۔ موتی کا ڈبہ بھی قیمتی ہوتا ہے۔ سہری زیورات کا

بکس بھی قیمتی۔ دودھ کی برتن بھی ہر گندگی دترشی سے محفوظ رکھا جاتا ہے تاکہ دودھ خراب نہ ہو جائے  
 نماز خانہ قدرت میں نبوت بڑی ہی الودھی اور بے بہا نعمت ہے۔ تو چاہئے کہ اس کا ظرف یعنی انبیاء  
 کے دل کفر و فسق اور ہر قسم کی گندگی سے پاک و صاف ہوں اسی لئے رب نے فرمایا **اللّٰهُ يَعْلَمُ حَيْثُ  
 يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ** اللہ ہی اُن نفوس کو جانتا ہے جو اس کی رسالت کے لائق ہیں (۱۰) فاسق اور  
 فاجر کی خبر بغیر گواہی قابل اعتماد نہیں۔ اگر انبیائے کرام بھی فاسق ہوتے تو انہیں اپنی بہ خبر پر گواہی  
 پیش کرتا موتی۔ حالانکہ اُن کا یہ قول صد ہا گواہیوں سے بڑھ کر ہے۔ حضرت ابو خزیمہ تمہاری نے اُدُنٹ  
 کے متعلق یہ ہی تو کہا تھا کہ یا حمید بن اللہ اُدُنٹ کی تجارت جنت و دوزخ حشر و نشر سے بڑھ کر  
 نہیں جب ہم آپ سے کہیں کہ ایمان لے آئے۔ تو اس زبان سے سن کر یہ کیوں نہ مان لیں کہ واقعی آپ  
 نے اُدُنٹ خرید لیا ہے جس کے انعام میں اُن ایک کی گواہی دو کے برابر کر دی ۵

## دوسرا باب

عصمت انبیاء پر اعتراضات و جوابات

آئندہ اعتراضات کے تشبیہ جواب سے پہلے بطور مقدمہ اجمالی جواب عرض کئے دیتا ہوں  
 جن سے بہت سے اعتراضات خود بخود اٹھ جائیں گے۔ وہ یہ کہ عصمت انبیاء قطعی و اجمالی مسئلہ  
 ہے۔ وہ احادیث ہیں۔ پیغمبروں کا گناہ ثابت ہے اگر متواتر اور قطعی نہیں بلکہ مشہور یا احادیث  
 وہ سب مردود کوئی بھی قائل غلبہ نہیں اگرچہ صحیح ہی ہوں + تفسیر کبیر سورہ یوسف  
 کی تفسیر میں ہے کہ جو احادیث خلاف عصمت انبیاء ہوں وہ قبول نہیں۔ راوی کو جھوٹا ماننا  
 پیغمبر کو گناہ ماننے سے آسان ہے اور وہ قرآنی آیات اور متواتر روایات جن سے اُن حضرات کا  
 جھوٹ یا کوئی اور گناہ ثابت ہوتا ہو سب واجب التاویل ہیں کہ اُن کے ظاہری معنی مراد نہ ہونے  
 یا کہ جو بڑے کریم و قوت عطاے نبوت سے پہلے کے تھے + تفسیرات احمدیہ ثلث آیت لا  
**يَتْلُو عَهْدِي الظَّالِمِينَ** کی تفسیر میں ہے **وَإِذَا تَقَرَّرَ هَذَا فَمَا نَقَلَ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ مِمَّا يَشْعُرُ  
 بِالْكَذِبِ أَوْ مَعْصِيَةٍ فَمَا كَانَ مَنْقُولًا بِطَرِيقِ الْأَحَادِ فَمَرْدُودٌ وَمَا كَانَ مَنْقُولًا بِطَرِيقِ  
 التَّوَاتُرِ فَمَصْرُوفٌ عَنْ ظَاهِرِهِ إِنْ أُمِّكَنَّ وَإِلَّا فَمَحْمُولٌ عَلَى تَرْكِ الْأُولَى أَوْ كَوْنِهِ  
 قَبْضَ الْبَعْثَةِ** بلکہ مدارج النبوة شریف جلد اول باب چہارم میں تو فرمایا کہ اس قسم کی آیتیں بہت



کی مثل میں جن میں نہ موشی لازم۔ دیکھو رب تعالیٰ کا قدوس، عینی، علیم، قادر مطلق بلکہ تمام صفات کمالیہ سے موصوف ہونا قطعی اور باہمی۔ مگر بعض آیتیں ظاہری معنی کے لحاظ سے ایسے بالکل خلاف ہیں۔ رب فرماتا ہے یُخِذُ عُونِ اللَّهِ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وہ رب کو دھوکا دیتے ہیں۔ رب انہیں فراتا ہے مَكْرُؤًا وَاَوْمَرَهُ اللَّهُ اَنْہوں نے مکر کیا اور اللہ نے فرمایا ہے فَاَیْمًا تَوَكَّلُوا فَتَمَّ وَجَدُ اللَّهِ جَدُّہ تم منہ کرواؤ دھوکہ ہی رعب کا منہ ہے۔ فرماتا ہے يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيہُمْ اُنکے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے فرماتا ہے ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْحَرْشِ پھر اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہو گیا۔ رب تعالیٰ چہرہ، ہاتھ، براہِ رِی مکر اور دھوکہ سے پاک و منتزہ ہے۔ اور ان آیتوں میں بندہ سر یہی ثابت ہو رہا ہے ہذا واجب ہے کہ ان میں تاویل کی جائے۔ بلکہ ان کے حقیقی معنی خدا کے سپرد کیے جائیں۔ جو کوئی ان آیتوں کی وجہ سے رب کو عیب دار مانے وہ بے ایمان ہے ایسے ہی جو کوئی بعض آیتوں کے ظاہری معنی کر کے انبیاء کرام کو ناسق یا مشرک جانے وہ بے دین ہے۔ یہ ایک جواب ہے انشاء اللہ تمام اعتراضات کی جو کال دیا گیا۔ مگر پھر بھی تم کچھ تفصیلی جواب عرض کئے دیتے ہیں:-

(۱) ابلیس نے بھی سجدہ نہ کر کے خدا کی نافرمانی کی اور آدم علیہ السلام نے بھی گندم کھا کر یہ جرم کیا۔ دونوں کو سزا بھی یکساں دی گئی۔ کہ اُسے فرشتوں کی جماعت سے اور انہیں جنت سے خارج کر دیا گیا۔ جرم و سزائیں دونوں برابر ہوئے۔ بعد میں آدم علیہ السلام نے توبہ کر کے معافی حاصل کر لی ابلیس نے یہ نہ کیا۔ معلوم ہوا کہ آپ معصوم نہ تھے (ملاحظہ شریعت کا پتور)۔

جواب۔ شیطان سجدہ نہ کرنے میں مجرم بھی تھا اور سزا یا سب بھی ہوا۔ آدم علیہ السلام گندم کھانے میں نہ گنہگار تھے ورنہ انہیں کوئی سزا دی گئی۔ کیونکہ شیطان نے دیدہ دانستہ سجدہ سے انکار ہی نہ کیا بلکہ حکم رب کو غلط سمجھ کر اُسکے بالمقابل گفتگو کرنے کی ہمت کی نہ بولنا خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ جس کی سزا میں فرمایا گیا نہ فَاَخْرِجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَحِيمٌ وَاِنَّ عَلَیْكَ لَعْنَتِي اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ گویا یہ زمین اُس کے لئے کالے پانی کی طرح سزا کی جگہ تجویز کی تھی۔ نہ وہ قیامت تک یہاں ذیل و خوار اور لا حول کے ٹوٹے کھاتا پھرے۔ آدم علیہ السلام کے متعلق قرآن کریم نے بار بار اللہ فرمایا کہ وہ بھول گئے اُنہوں نے گناہ کا ارادہ بھی نہ کیا فَتَنَسٰی وَلَمْ یَجِدْ لَعَنًا لِّمَنْ فَرَّیَا فَآذَلَهُمَا الشَّیْطٰنُ کہیں فرمایا فَوَسَّوْا لَہُمَا الشَّیْطٰنُ غُرَضُکَ اس واقعہ کا ذمہ دار تو شیطان کو بنایا ورنہ ان کے

متعلق فرمایا کہ وہ دھوکہ کھا گئے۔ اُن سے خطا ہو گئی۔ دھوکہ یہ ہوا کہ اُن سے رب نے فرمایا تھا کہ تم اس درخت کے قریب نہ جانا۔ شیطان نے کہا کہ آپ کو کھانے کی ممانعت نہیں۔ وہاں جانے سے روکا گیا ہے آپ وہاں نہ جائیے میں لا دیتا ہوں۔ آپ کھا لیجئے۔ اور جھوٹی قسم کھا گیا کہ یہ پھل نائدہ مند ہے اور میں آپ کا خیر خواہ۔ آپ سمجھے کہ کوئی بھی رب کی جھوٹی قسم نہیں کھا سکتا۔ یا لَا تَقْدِرُ بَا ممانعت تنزیہی سمجھے۔ اس کی پوری تحقیق ہماری تفسیر کے پہلے پارہ میں اسی آیت کے ماتحت دیکھو۔ یہ تو عملوں میں فرق ہوا۔ اب رہا زمین پر آنا۔ رب تعالیٰ نے انہیں زمین ہی کی خلافت کے لئے پیدا کیا تھا کہ فرمایا تھا اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً جنت میں تو کچھ روز اس لئے رکھا گیا تھا کہ وہاں کے مکانات اور باغات وغیرہ دیکھ کر اسی طرح زمین کو آباد کریں۔ گو یادہ جگہ اُن کے ٹریننگ کی تھی کسی کو ٹریننگ سکول میں ہمیشہ نہیں رکھا جاتا۔ اُن کو روڈ لا کر اس لئے بھیجا گیا۔ کہ تمام فرشتوں نے سوائے گریہ و زاری ساری عبادتیں کی تھیں۔ درود دل ہی تو وہ چیز ہے جس کی وجہ سے انسان ملائکہ سے افضل ہوا۔ جنت کا بہانہ تھا اور حقیقت اپنے عشق میں رُلانا تھا۔ حسنات والا بلا سیئات المقربین۔

دردِ دل کیواسطے پیدا کیا انسان کو + در نہ طاعت کیلئے کچھ کم نہ تھے کُتیاں  
اے خیالِ یار کیا کرنا تھا اور کیا کر دیا + تو آپرودہ میں رہا اور مجھ کو رسوا کر دیا

یہ راز وہ سمجھے جو لذتِ عشق سے واقف ہو۔ رب نے شیطان سے کہا تھا اخرج منها در یہاں  
فرمایا گیا اِخْرِطُوْا مِنْهَا جَمِیْعًا جس میں بتایا کہ تم عرصہ کے لئے زمین میں بھیجے جا رہے ہو۔ پھر اپنی  
کردارِ بااولاد کے ساتھ واپس یہیں آؤ گے یعنی دو جا رہے ہو اور کروڑوں کو ساتھ لاؤ گے۔ بزرگانِ  
دین فرماتے ہیں کہ آد علیہ السلام نے ہم کو جنت سے نہ نکالا بلکہ ہم نے انہیں وہاں سے علیحدہ کیا کیونکہ  
ان کی پشتِ شریعت میں کفرِ فساق سب ہی کو روہیں تھیں جو کہ جنت کے قابل نہ تھے حکمِ بوا کر اے  
آدم نیچے جا کر ان خُشتِ کو چھوڑ آؤ۔ پھر آپ کو جگہ یہی ہے اُمّ قُتیبہ باب الایمان بقدر و روح البیان  
آیت نَزَّلَهُمَا الشَّيْطَانُ )

یہاں شیطان کا زمین میں آنا پر دیس میں آنا ہے۔ مگر آدم علیہ السلام کا یہاں آنا پر دیس میں آنا نہیں  
کیونکہ آدم جسم اور روح کے مجموعہ کا نام ہے اور اُن کا جسم چونکہ زمین پر اور مٹی سے بنا ہوا زمین اُن کا  
وطن جسم ہوئی اور غلام اور راج۔ گویا وطن روح ہے اور زمین روح سے وطن جسم کی طرف آئے۔ تو انسان مگر



جنت میں گیا۔ وہ پردیس میں نہیں بلکہ وطن جسم سے دھن روح میں گیا۔ مگر شیطان کی پیدائش آگ سے ہے لہذا زمین اُس کے لئے پردیس ہوا۔

۳) اگر آدم علیہ السلام کا زمین پر آنا عذاب ہوتا۔ تو یہاں اُنہیں خلیفہ نہ بنایا جاتا۔ اُن کے سر پر تاج نبوت نہ رکھا جاتا۔ اُن کی اولاد میں اولیاء و انبیاء خصوصاً سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پیدا نہ فرمائے جاتے بلکہ کو معافی دے کر قید سے نکالتے ہیں۔ شاہی محل میں لا کر پھر اُن پر انعامات کی بارش کرتے ہیں نہ کہ جیل خانہ میں ہی رکھ کر حقیقت یہ ہے کہ بڑوں کی ظاہری خطا چھوٹوں کے لئے عطا ہوتی ہے دنیا اور یہاں کی ساری نعمتیں اُس خطائے اول کا ہی صدقہ ہیں۔ لطف یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کیلئے دانہ گندم کھانا خطا قرار دیا گیا۔ اور اُن کی اولاد کے لئے وہی غذا بخور ہوئی۔

۴) حضرت آدم و حوا نے اپنے ایک بیٹے کا نام عبدالحی رکھا۔ حارث شیطان کا نام ہے اسکو قرآن کریم نے فرمایا فَلَمَّا اتَاهُمَا صَاحِبًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ جَسَّ سے معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کا یہ کام شرک تھا۔ ثابت ہوا کہ پیغمبر شرک میں کر لیتے ہیں۔ حاکم کی روایت میں ہے کہ اس آیت میں حضرت آدم و حوا مراد ہیں۔

جواب۔ آدم علیہ السلام اس قسم کے عیب سے بالکل پاک ہیں۔ معترض نے اس آیت سے دھوکا دیا۔ بہت سے مفسرین فرماتے ہیں کہ جَعَلَا کا فاعل قصی اور اس کی بیوی ہے۔ کیونکہ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَكُمْ مِنْهَا ذَوِّجَهًا کے معنی یہ ہیں۔ کہ اے قریش رب نے تمہیں ایک جان یعنی قصی سے پیدا فرمایا۔ اور اس قصی کی بیوی اُس کی جنس سے بنائی۔ قصی نے یہ غضب کیا کہ اپنے رب سے دعائیں کر کے بیٹا نکلتا تھا۔ اور اسکا نام عبدالحی رکھ دیا۔ تفسیر غزالی عرفان وغیرہ اس صورت میں کوئی اعتراض ہی نہیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ جَعَلْ میں مضنا پوشیدہ ہے اور اسکا فاعل اولاد آدم و حوا ہی ہیں یعنی آدم و حوا کی بعض اولاد نے شرک شروع کر دیا۔ ردالمکھور روح البیان و مدارک وغیرہ اسی لئے آگے جمع ہونے والا ہے ارشاد بَوَّافَتَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى كَوْنُ اگر یہ فعل حضرت آدم و حوا کا ہوتا تو انہیں شرکانِ تثنیہ کا صیغہ ارشاد ہوتا۔ نیز ایک معمولی سی خطا یعنی گندم کھا لینے پر عتاب ہو گیا تھا تو چاہئے تھا کہ شرک کرنے پر بڑا سخت عذاب ہوتا۔ مگر بالکل نہ ہوا۔ حاکم کی یہ روایت بالکل مغرب نہیں کیونکہ وہ خیر واحد ہے اور عصمت پیغمبر یقینی و قطعی۔

۱۳۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے فَحَصَىٰ اَدَمَ رَدِيٍّ فَعَوَىٰ اَدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے رب کی نافرمانی کی پس  
گمراہ ہو گئے۔ اس سے آدم علیہ السلام کا گناہ اور گمراہی دونوں معلوم ہوئے ۛ

جواب۔ یہاں حجاز، خطا کو عصیاں فرمایا گیا اور غوامی کے معنی گمراہی نہیں بلکہ مقصود نہ پانا ہیں  
یعنی یہ بات دائی کے لئے گندم ڈھایا تھا وہاں کو حاصل نہ ہوئی، بلکہ گندم سے بجائے نفع کے نقصان  
ہوا یعنی اپنے مقصد کی طرف راہ نہ پائی۔ دیکھو روح البیان یہی آیت۔ جب رب نے اُن کے  
بھونکے جانے کا بار راعدن فرمایا تو عسی سے گناہ ثابت کرنا کلام اللہ میں تعارض پیدا کرتا ہے ۛ

۱۴۔ ابراہیم علیہ السلام نے چاند سورج بلکہ تاروں کو اپنا خدا بنا لیا کہ فرمایا هَذَا رَبِّي وَرَبُّ سَرِجِي  
شُرک سے پہلے معلوم ہوا کہ آپ نے پہلے شرک کیا پھر توبہ کی ۛ

جواب۔ اس کا جواب مقدمہ میں گذرا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے بطریق سوال فرمایا  
کہ کیا یہ میرا رب ہے۔ پھر خود ہی اس کا جواب مع دلیل بھی ارشاد کیا کہ لَا اُحِبُّ الْاَفْلٰهِنَ کیونکہ اس  
سے پہلے ارشاد ہوا وَكَذٰلِكَ نُرِيْ اِبْرٰهِيْمَ مَلٰكُوْتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُوقِنِيْنَ  
پھر ستارے دیکھنے کو قند بیان ہوا اور بعد میں فرمایا تِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا اِبْرٰهِيْمَ عَلٰى قَوْمِهٖ  
اس ترتیب سے معلوم ہوا کہ مہکت عالم دیکھنے کے بعد ستاروں کا واقعہ ہوا اور رب نے اس کلام کی  
تعریف فرمائی۔ اگر یہ بات شرک تھی تو تعریف فرمانا کیسا؟ پھر تو سخت عتاب ہونا چاہئے تھا ۛ

۱۵۔ ابراہیم علیہ السلام نے تین بار جھوٹ بول کر آپ سے تندرست تھے مگر قوم سے فرمایا اِنِّیْ مُقِيمٌ  
(قرن) میں بیمار ہوں ۛ خود بتوں کو توڑا مگر قوم کے پوچھنے پر فرمایا اِنِّیْ فَعَلْتُ كَبِيْرُھُمْ هٰذَا اس  
اس بڑے جُت نے یہ کام کیا ۛ یہی بیوی حضرت سارہ کو فرمایا هٰذَا خُتْمِیْ یہ میری ہن میں اور یقیناً  
جھوٹ بولنا کہ وہ سے معلوم ہوا کہ آپ معصوم نہیں ۛ

جواب۔ اس کے چند جواب میں ایک یہ کہ سحالت مجبوری جبکہ جان کا خطرہ ہو تو جھوٹ گناہ  
نہیں جتنی کہ ایسی مجبوری میں منہ سے کفر جی نکال دینے کی اجازت ہے، لَا مَنَ اَسْرَہٗ وَتَبَّہٗ مُظْمَرٌ  
بِاَلِیْمَانِ جن موقعوں پر آپ نے یہ کہہ دیا۔ وہاں یا تو خسرہ جان یا خسرہ عصمت نہ وہ نہ مانہ  
بادشاہ آپ سے حضرت سارہ کو تبر پسین چاہتا تھا اور دوسرے موقعوں پر آپ کو خسرہ جان تھا۔  
اس لئے یہ فرمایا وَرُوْحُ الْبَیٰنِ اٰیٰتِہٖ اَنْ فَعَلُوْہُ کَبِيْرُھُمْ ہٰذَا یہ فعل گناہ نہ ہوا۔ دوسرے یہ کہ ان



میں سے کوئی کلام جھوٹ نہیں بلکہ اس میں بعید معنی مراد لئے گئے ہیں جسے تو یہ کہتے ہیں تو یہ ضرورۃً جائز ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بڑھیل سے فرمایا کہ کوئی بڑھیا جنت میں نہ جائے گی۔ دیکھو ایک شخص نے اونٹ مانگا تو فرمایا کہ تجھے اونٹنی کا بچہ دوں گا۔ ایک صوبائی کی آنکھوں پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ اس غلام کو کون خریدتا ہے؟ وغیرہ (مشکوٰۃ باب المزاح) حضرت سارہ کو بہن فرمانے سے دینی بہن مراد تھی نہ کہ نسبی۔ جیسے کہ داؤد علیہ السلام کے پاس دو فرشتے بشکل مدعی مدعی علیہ حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ **هَذَا اخي لك تسع وتسعون نجة** یہ میرا بھائی ہے جس کے پاس ۹۹ بکریاں ہیں۔ یہاں بھائی اور بکریوں کے مجازی معنی مراد ہیں ایسے ہی آپ کہ یہ فرمایا کہ **اِنِّي سَقِيمٌ** اس کے معنی میں میں بیمار ہونے والا ہوں نہ کہ فی الحال بیمار جیسے **اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاَنْتُمْ مُّيْتُوْنَ** یا سقیم ولی بیمار یعنی تاراضی ورنج مراد ہے۔ یعنی مراد ان تم سے تاراض ہے۔ اسی طرح **بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ** میں کبیر سے رب تعالیٰ مراد ہے اور **هَذَا** سے اسی کی طرت تارہ ہے کیونکہ کفار رب تعالیٰ کو برا خدا اور بتوں کو چھوٹے معبود سمجھتے تھے یعنی یہ کام اس رب کا ہے جسے تم ان سب سے بڑا سمجھتے ہو۔ بنی کا کام رب کا ہی کام ہے وہ سمجھے کہ اس بڑے سے بڑا بت مراد ہے یا فعلہ شک کے طریقہ پر فرمایا یعنی بڑے بت نے کیا ہو گا اور شک انشاء ہے جس میں جھوٹ سچ کا احتمال نہیں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ رب نے یہ واقعات بیان فرماتے ہوئے ابراہیم علیہ السلام پر کوئی عتاب نہ فرمایا بلکہ انہیں پسندیدگی کی سند عطا فرمائی۔ چنانچہ بت شکنی کے بیان سے پہلے فرمایا **وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اِبْرٰهٖمَ رَسَدًا** الایہ معلوم ہوا کہ آپ کا یہ فعل رشد و ہدایت تھا اور ظاہر ہے کہ جھوٹ رشد نہیں۔ بیماری کا واقعہ بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا **اِذْ جَاؤْا رَبَّهٗ بِقُلُوبٍ سَلِيْمٍ** اِذْ قَالَ لِاٰمِيْهِ الٰیہ جس سے معلوم ہوا کہ یہ تمام سلامت طبیعت پر دلالت کرتا ہے اور جھوٹ بیماری ہے نہ کہ سلامتی ۴

(۶) داؤد علیہ السلام نے پرانی عورت یعنی دریا کی بیوی کو تقریب سے دیکھا جس کا واقعہ سورۃ ص

میں ہے **اِنَّہٗ فَعَلَ یَقِيْنًا جَرَمَہٗ** ۵

جواب۔ مؤرخین نے داؤد علیہ السلام کے قصہ میں بت کچھ زیادتی کر دی ہے اور جو کچھ احادیث

احادیث میں ہے وہ بھی نامعقول۔ سی لئے حضرت جبریل رضی اللہ عنہ نے اعلان فرمایا تھا کہ جو کوئی داؤد علیہ السلام کا قصہ قصے کہانیوں کی طرح بیان کرے گا میں اسے ایک سو ساٹھ گزے لگاؤں گا۔ یعنی تہمت





بیان فرمائیں وَفَلَقَتْ الْاَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ کہ اس نے آپ کو سورج و شب کی کوسوں  
بھی کی اور بلایا بھی وہ روزہ بھی بند کر دیا۔ مگر یہ صفت عینہ سہ کی پیرری نفیت و غم سے کہ ہو کر نہ آیا  
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ خدا کی پناہ وہ میرا بڑا سہا اور  
کے مجھ پر احسانات ہیں۔ ایسی حرکت ظلم ہے اور ظالم کو ایسا نہیں۔ وہ یہ فرمایا کہ اِنَّكَ لَمِنَ الْكَافِرِينَ  
السُّورَةُ الْفَتْحَةِ فحشاء سے زنا اور فحشاء سے ارادہ نہ تھا ارادہ ہے معلوم ہوتا کہ رب نے ارادہ نہ کیا  
بھی اُن کو محفوظ رکھا۔ آخر وہ زینحانے بھی یہ ہی ہوا کہ اَلَا نَحْصَحُكَ بِالْحَقِّ اِذَا رَوَيْتَ عَنْ يَسَى  
وَإِنَّكَ لَمِنَ الصَّادِقِينَ کہ میں نے ہی نہیں رغبت کی دشمنی کی تھی۔ وہ کہتے ہیں کہ بیشک خوار  
ہے جسے اُن کی پکدامنی اور زینحانے کی رضا داری کی گواہی دے دے۔ کہ وہ شہدہ تہد من حاشا  
عزیز مصر نے بھی یہ ہی کہ یوسف اَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَخِفِّي ذَاتَ يَنبِكٍ ذَاكُ سَتِّبِ  
الْخَاطِئِينَ اسے زینحانے اپنے گناہ سے توبہ کرو تم ہی خطا کر ہو دیکھو شبیر خوار ہے عزیز مصر ہو دینا بکثرت  
رب تعالیٰ نے اُن کے لیے گناہ ہونے پر گواہیں دیں۔ اگر زینحانے کی طرح وہ بھی ارادہ گناہ کر لیتے تو آپ  
بھی بزم ہوتے اور یہ گواہیں غلط ہو جاتیں۔ ہاں سہرت یہ ہوتا کہ زینحانے جرم کی ابتداء و مکرہ میں آپ  
بھی شریک ہو گئے۔ نیز اگر یوسف علیہ السلام نے ارادہ نہ کیا ہوتا تو اُن کی توبہ اور استغفار کا ذکر  
نزور آتا۔ تفسیر مدارک میں ہے وَلَا تَنَّهُ لَوْ وُجِدَ مِنْهُ ذَلِكَ لَكَرِهْتَ تَوْبَتَهُ وَاسْتَغْفَارَهُ  
غرض کہ اس آیت کے یہ معنی کہ بہت بہت ہیں کہ وہ بھی ارادہ کر لیتے۔ اگر رب کی برہان نہ  
دیکھتے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا تو لا کا بواب اس پر مقدم بھی ہو سکتا ہے جیسے آیت میں ہے اِنْ كَادَتْ  
لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا اَنْ رَّبَّنَا عَلٰی قَلْبِهَا (کبیر آیت دَقْدَرُ حَمَمَتْ یہ) دوسری تفسیر یہ ہے کہ یہ  
پر وقت نہ کر دیا کہ بہت ایک ہی جملہ نو۔ اور آیت کے معنی یہ ہوں کہ بے شک زینحانے نے یوسف علیہ السلام  
کا اور ہتھوں نے زینحانے کا ہضم کر لیا۔ لیکن اب ان دونوں ہتھوں میں فرق کرنا ضروری ہے۔ ہتھت یہ ہیں ہضم  
کے معنی ارادہ نہ ہیں اور ہضم یہ ہیں اس کے معنی ہیں قلب کی غیر اختیار می رغبت جس کے ساتھ تفسیر میں  
ہوئے یعنی زینحانے نے تو یوسف علیہ السلام کا ارادہ کیا۔ اور اُن کے دل میں رغبت غیر اختیار می پیدا ہوئی۔  
تو نہ گناہ ہے نہ جرم جیسے کہ روزہ میں حنڈ پانی دیکھ کر اس طرف دن رغبت تو ہوتا ہے۔ اس کے پانی  
لینے کا ارادہ تو کیا خیال کہ نہیں ہوتا۔ صرف ہنڈ اٹھنا پانی اچھا معلوم ہوتا ہے۔ اگر دونوں ہتھوں کے



ایک ہی معنی ہوتے۔ تو دو جگہ یہ لفظ نہ بولا جاتا بلکہ وَلَقَدْ صَہَّامَاتْنِیْہِ سے کہہ دینا کافی تھا یعنی ان دونوں نے قصد کر لیا۔ دیکھو مَکْرًا وَاَوْمَرَ اللّٰہُ کہ یہاں پہلے مکر کے معنی ہی اور ہیں اور دوسرے مکر کا مقصد ہی کچھ اور تفسیر خازن میں ہے قَالَ الْاِمَامُ فَخْرُ الدِّیْنِ اِنَّ یُوْسُفَ عَلَیْہِ السَّلَامُ کَانَ یَرِیْثًا مِّنَ الْعَمَلِ الْبَاطِلِ وَالْاَیْمِ الْمَحْرُومِ اِیْرَہُ کہ زینبی نے دروازہ پر عزیز مہر کو دیکھ کر یوسف علیہ السلام کو زنا کی تہمت نہ لگائی بلکہ ارادہ زنا کی۔ کہہا قَالَتْ مَا جَزَا عَمَّتْ اِرَادَ بِاَهْلِکَ سُوْعًا اِلَّا اَنْ تَسْجُنَ جُوْزِیْ جوی نے ساتھ بُرائی کا ارادہ کر لیا۔ اُسکی سزا جیل کے سوا اور کیا ہے۔ اسی کی تردید یوسف علیہ السلام نے فرمائی۔ کہہی رَاوَدْتْنِیْ عَنْ نَفْسِیْ بدکاری کا ارادہ اسی نے کیا تھا۔ اس کی تردید شیر خوار بچہ نے بھی کی۔ اور اسکی تردید خود عزیز مہر نے قیصر مبارک کو بھی بولی دیکھ کر کی۔ کہہا اِنَّہٗ مِّنْ کِبِدٍ کُنَّ اور اُسکی تردید نہ بنو عروقل نے بھی کی۔ اور اُسکی تردید آخر کار خود زینبی نے بھی کر کے اپنے جرمِ مقبوح کر لیا اب اگر ہم پہلے کے یہ معنی ہوں کہ یوسف علیہ السلام نے ارادہ زنا کر لیا تھا تو نہ کتاب ہے کہ رب تعالیٰ نے زینبی کی تائید کی۔ اور ان سب تہمتوں کی تردید۔ اور یہ صوم کے مقصد کے خلاف ہے۔ یہ تقریر بہت خیال میں رہے انشاء اللہ کام آئے گی۔

(۸) اوسکی علیہ السلام نے ایک قبیلے کو جان سے مار دیا۔ اور فرمایا اِنَّہٗ مِّنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ کہ یہ شیطانی کام ہے۔ معلوم ہوا کہ آپ نے ظلماً قتل کیا جو کہ بڑا جرم ہے۔  
 جواب۔ آپ کا ارادہ قتل کا نہ تھا بلکہ قبیلے کا نام سے منظوم اسرائیلی کو پوڑانا تھا جب قبیلے نے نہ چھوڑا۔ آپ نے ہٹانے کے لئے چیت لگا دی۔ وہ طاقت بنی کی نہ برداشت کر سکا مگر یہ تو یہ قتلِ خطا ہوا اور انبیاء سے خطا ہو سکتی ہے۔ نیز یہ واقعہ عطاے نبوت سے پہلے کا ہے۔ روح البیان میں ہے کَانَ ہٰذَا قَبْلَ النَّبُوۃِ نیز وہ قبیلے کا فرج بنی تھا جس کو عمل جرم نہیں۔ آپ نے تو ایک ہی قبیلے کو مارا۔ کچھ دنوں بعد تو سارے ہی قبیلے غرق کر دیئے گئے۔ یہ عمل کو عمل شیطانی فرمانا۔ یہ آپ کی انتہائی کسر نفسی اور عاجزی کا اظہار ہے۔ کہ خلافتِ اولیٰ کام کو جی اپنی شفا سمجھ بیٹھ یہاں وقت سے پہلے ہو گیا۔ جب قبیلوں کی ہلاکت کا وقت آتا تو یہ بھی ہلاکت ہوتا فُخْخَ کَہ اور ظَلَمْتُ نَفْسِیْ سے دھوکا نہ کھاؤ کہ یہ الفاظ خطا پر بھی پورے جاتے ہیں۔

(۹) رب تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدٰی معلوم ہوا



کرنے پہلے گمراہ تھے بعد کو ہدایت ملی +

جواب۔ یہاں جو کوئی ضلال کے معنی گمراہ ہے وہ خود گمراہ ہے سب فرماتا ہے مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ تہا رہے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نہ کبھی گمراہ ہوئے نہ بہکے۔ یہاں ضلال کے معنی دارفتہ محبت الہی میں اور ہدایت سے مراد درجہ سلوک ہے۔ یعنی رب نے آپ کو اپنی محبت میں رہنما اور دارفتہ پایا تو آپ کو سلوک عطا فرمایا۔ یاد رہے یوسف علیہ السلام نے یعقوب علیہ السلام سے عرض کیا تھا إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ يٰرَبِّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ یہاں ضلّ بمعنی دارفتگی محبت میں شیخ عبدالحق نے مارج النبوت جلد اول باب پنجم میں فرمایا کہ عربی میں ضلال وہاں درخت ہے جس سے گمے ہوئے لوگ ہدایت پائیں یعنی اے محبوب۔ ہدایت دینے والا بلند و بالا درخت رب نے تمہیں کو پایا کہ جو عرش عرش ہر جگہ سے نظر آئے لہذا تمہارے ذریعہ سب کو ہدایت دے رہی تھی صمدی کا مضمون عام لوگ میں نہ کہ بنی نسی اللہ علیہ وسلم اور بنو اسلم کے بیت سے معنی کئے گئے ہیں +

(۱) رب فرماتا ہے لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ یعنی تاکہ رب تدارے تمہارے اگلے پچھلے گناہ معاف کرے۔ معلوم ہوا کہ آپ گنہگار تھے جنہوں پر اللہ علیہ السلام ہمیشہ اپنے زینہ دعائے مغفرت کرتے تھے۔ اگر گنہگار نہ تھے تو استغفار کیسی؟

جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ مغفرت سے مراد عصمت اور حفاظت ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ آپ کو ہمیشہ گناہوں سے محفوظ رکھے + روح البیان میں ہے المراد بالمنصرة المحفوظ والعصمة ازلا وابدًا۔ فیکون المعنی لِيَسْتَحْفِظَكَ وَيَعْصِمَكَ مِنَ الذَّنْبِ الْمُتَقَدِّمِ وَالْمُتَأَخِّرِ دوسرے یہ کہ ذنب سے نبوت کی پہلے کی خطیئہ مراد ہیں + تیسرے یہ کہ ذنب میں ایک مضاف پوشیدہ ہے یعنی آپ کی اُمت کے گناہ جیسا کہ لُکَّ فرمانے سے معلوم ہوا۔ یعنی تمہاری وجہ سے تمہاری اُمت کے گناہ معاف کئے۔ اگر آپ کے گناہ مراد ہوتے تو لُکَّ سے کیا فائدہ ہوتا (روح البیان و خازن) اس آیت کی تفسیر دوسری آیت ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا آلَاٰئَةً كَبُهِیْ گناہ کی نسبت گنہگار کی طرف ہوتی ہے اور کبھی بخشش کے ذمہ دار کی طرف۔ جیسے مقدمہ کبھی مجرم کی طرف منسوب ہوتا ہے امد کبھی وکیل کی طرف کہ وکیل کہلتا ہے کہ یہ میرا مقدمہ ہے جس کا میں ذمہ دار ہوں۔ یہاں نسبت دوسری طرح کی ہے۔ یعنی آپ کے ذمہ دار گناہ جن کی شفاعت کے آپ ذمہ دار ہیں +

را۱۱ حضور علیہ السلام سے رب نے فرمایا وَلَوْ لَا اَنْ تَبَيَّنَ اَنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكِبُ اِيْهِمْ شَيْئًا قَلِيْلًا اگر تب آپ کو نہ ثابت قدم رکھتے تو قریب ستائے آپ کفار کی طرف کچھ مائل ہو جاتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کفار کی طرف مائل ہو چلے تھے مگر رب نے روکا۔ اور کفر کی طرف میدان بھی نہ دے۔ جواب اس کے چند جواب ہیں یہ کہ اس میں شرط و جزا ہے یعنی یہ قبضہ شرطیہ ہے جس میں دونوں مقدموں کا ہونا تو کیا ممکن بھی ضروری نہیں۔ رب فرماتا ہوگا اِنَّ اِيْهَا خَمِيْنٌ وَّلَكَدْ فَاَنْ اَقْلُ الْعَبِيْدِيْنَ اگر رب کے بیٹا ہوتا تو اس کا پہلے بچہ ہی میں ہوتا۔ نہ خدا کا بیٹا ہونا ممکن اور نہ نبی علیہ السلام کا اس کی پوجا کرنا۔ البتہ یہاں نہ رب تعالیٰ کا حضور علیہ السلام کو محفوظ نہ رکھنا ممکن اور نہ آپ کا ان کی طرف مائل ہونا ممکن + دوسرے یہ کہ یہاں فرمایا گیا کہ اگر ہم آپ کو پہلے ہی سے معصوم اور ثابت قدم نہ فرما دیتے تو آپ ان کی طرف کسی قدر جھکنے کے قریب ہو جاتے۔ کیونکہ ان کے مکر و فریب بہت سخت خطرناک تھے یعنی چونکہ آپ معصوم ہیں مگر آپ کفار کی طرف نہ جھکے بلکہ جھکنے کے قریب بھی نہ ہوئے + اس سے تو آپ کی عصمت ثابت ہوئی۔ دیکھو خازن۔ مدارک۔ روح البیان + تیسرے یہ کہ ایک تو حضور علیہ السلام کی طبیعت مبارکہ ہے دوسرے آپ کی نبوت اور عصمت الہی + اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبوت و عصمت سے قصع نظر کرتے ہوئے بھی آپ کی فطرت پاک عیب اور ناہوں سے ایسی پاک ہے جس میں اس کی صلاحیت ہی نہیں بیرونہ آپ کی روحانیت بشریت پر غالب ہے یعنی اگر ہم آپ کو معصوم بھی نہ بناتے تب بھی آپ کفار سے ملتے نہیں۔ ان کی طرف جھکتے نہیں بلکہ کچھ جھکنے کے قریب ہو جاتے۔ اب جبکہ فطرت سلیمہ پر رب کا یہ کرم ہوا کہ آپ کو معصوم بھی بنایا، سر مبارک پر نبوت کا تاج بھی رکھا۔ اب تو سبحان اللہ کیا سی کہنا۔ کسی تصور کی گنجائش ہی نہیں + اس کی تفسیر میں روح البیان میں ہے اِنَّمَا سَمَّاكَ قَلِيْلًا لِاَنَّ رُوْحَانِيَّةَ النَّبِيِّ كَانَتْ فِيْ اَصْلِ الْخَلْقَةِ غَالِبًا عَلٰى الْبَشَرِيَّةِ اِذْ لَمْ يَكُنْ حِيْنَئِذٍ لِرُوْحِهِ شَيْءٌ يُخَيِّدُهُ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰى فَاَلْمَعْنٰى لَوْلَا اَلْتَّحْيِيْتُ وَقُوَّةُ النَّبُوَّةِ وَنُوْرُ الْهَدٰىيَةِ وَاَنْ تَنْظُرَ الْعَنَانِيَّةُ فَقَدْ كِدْتَ تَرْكِبُ ۝

(۱۲) رب تعالیٰ فرماتا ہے مَا كُنْتَ تَدْرِيْ مَا لِكِتَابِ لَا وَاَلَا يَمَانُ اے نبی علیہ السلام آپ نہ جانتے تھے کہ کتاب کیا چیز ہے۔ ورنہ یہ کہ ایمان کیلئے + معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام پیدائشی عارف باشند نہیں۔ آپ کو تو ایمان کی خبر بھی نہ تھی +





نبوت کا وہ کلام کہ جس سے اسی نے ہم نے مقدم میں عرض کیا کہ انبیاء کے کرم کو نبوت سے پہلے بدعتیہ کی  
 سے پاک ہونا اجماعی مسئلہ اور گناہ کبیرہ سے پاک ہونا جمہور کا قول اور بعد نبوت کتاہ کبیرہ سے پاک  
 ہونے پر بھی اجماع ہے ان حضرات کی نبوت کسی صحیحی آیت یا حدیث یا قول صحابی سے ثابت نہیں  
 رہی ہے یہ فرماید ہے لَیْسَ لَیْسَ نِعْمَتُهُ عَلَیْكَ وَعَلَىٰ آلِ یَعْقُوبَ یہاں نعمت سے نبوت مرد نہیں  
 نہ آل یعقوب سے ان کی صلی ساری اولاد مراد رب نے مسلمانوں سے فرمایا وَآتَمَمْتُ مَلِکَہُ  
 نِعْمَتِیْ بِبَعْضِیْ وَنَعْمَتِیْ بِبَعْضِیْ وَنَعْمَتِیْ بِبَعْضِیْ وَنَعْمَتِیْ بِبَعْضِیْ  
 وَالْأَسْبَاطِ اسباط یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ بھی سب سب  
 وحی تھے مگر یہ بھی کمزوری بات ہے کیونکہ نہ تو انزل میں بدو مطہ وحی نے کا بیان ہے نہ اس کو کوئی دلیل  
 ہے کہ اسباط ان کے بیٹوں ہی کا لقب ہے۔ رب فرماتا ہے قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰہِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَیْہِ وَمَا  
 أُنْزِلَ اِلَیْ اِبْرٰہِیْمَ اٰیٰتِہِیْاں اُنْزِلَ اِلَیْہِاں مطلب نہیں کہ ہم سب پر وحی آئی اور ہم سب پیغمبر  
 ہیں اور اسباط بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں کا لقب ہے اور واقعی ان میں نبی آتے رہے۔ رب  
 فرماتا ہے وَقَطَعْنَاھُمْ اِثْنِیْ عَشَرَ اَسْبَاطًا مِّمَّا تَفْسِرُ رُوحَ الْمَعَانِیْ فِیْ اِنَّ الشَّیْطٰنَ لِلْاِنْسَانِ  
 عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ کی تفسیر میں ہے فَالَّذِیْ عَلَیْہِ الْاَکْثَرُوْنَ سَلَفًا خَلَفًا اَنھُمْ لَمْ یُکُوْنُوْا اَنْبِیَآ  
 صَلَآءٌ لَّمْ یَنْقُلْ مِنْ الصَّحَابَةِ اَنھُ قَالَ یُتَوَدَّہُمْ اسی طرح تفسیر روح البیان وغیرہ سے بھی  
 ان کی نبوت کی بہت تردید کی رہاں وہ سب حضرات تو رب کے بعد ادیب اللہ بنکے پیغمبر کے صحابی ہیں۔  
 انیس یوسف علیہ السلام نے خواب میں تاروں کی شکل دیکھا کیونکہ وہ صحابی بنی تھے حضور فرماتا ہے  
 ہیں اصحابی کا نجوم نیز ان کے یہ سارے گناہ یعقوب علیہ السلام کی محبت حاصل کرنے کیلئے  
 تھے۔ پھر انہوں نے ان سے بھی اور یوسف علیہ السلام سے بھی معافی حاصل کر لی اور ان دونوں حضرات  
 نے ان کے لئے دعائے مغفرت کی۔ لہذا یہ مغفور ہوئے۔ ان کی مہربانی سے کہنا سخت ضروری  
 کی عذمت ہے یہ قابل نے ایک عورت کی محبت میں گناہ کیا اور پھر وہ سایہ اسلام سے معافی ہوئی  
 حاصل نہ کر سکے لہذا وہ بے ایمان رہا اور یہ ایماندار ہوئے۔

یہاں قرآن کریم سے ثابت ہے کہ زینبی نے رد زنا کیا اور سخت عیب سے بچا۔ درجہ کبیرہ سے پاک  
 بنی کی بیوی فاطمہ نہیں ہوتی۔ تو زینبی یوسف علیہ السلام کی بیوی ہو سکتی ہے ہرگز نہ حشر ہو۔

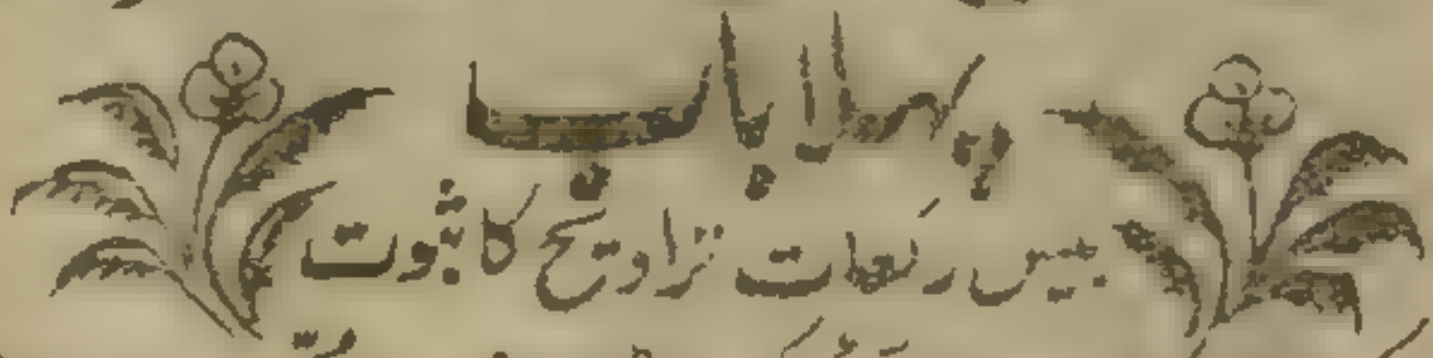




دیکھو یوسف علیہ السلام چونکہ مصر میں بظاہر فروخت ہوئے تھے اہل مصر سمجھے تھے کہ یہ عزیز مصر کے زر خرید ہیں۔ رب تعالیٰ نے اسی دلخ کو ان کے دامن سے مٹانے کے لئے سات سال کی عام قحط سالی بھیجی۔ پہلے سال میں سب نے آپ کو روپیہ پیسہ دے کر غلہ خریدا۔ دوسرے سال زور و جواہرات دیکر تیسرے سال جانور اور چوپائے دیکر چوتھے سال اپنے غلام بانگیاں دیکر پانچویں سال اپنے مکانات وزمین دیکر چھٹے سال اپنی اولاد دیکر ساتویں سال مصر والوں نے اپنے کو یوسف علیہ السلام کے ہاتھ فروخت کر دیا اور عرض کیا کہ ہم آپ کے لونڈی غلام بنتے ہیں ہمیں غلہ دو۔ تب آپ نے ان پر احسان فرمایا کہ سب کو آزاد کیا اور ان کا سارا مال متاع جانور جائیداد وغیرہ واپس فرادی۔ دیکھو تفسیر خازن و مدارک و مدح البیان وغیرہ۔ یہ کیوں ہوا؟ صرف اس لئے کہ جب سارے مصر والے آپ کے غلام بن گئے تو اب انہیں غلام کن رکھے۔ پتہ چلا کہ ایک پیغمبر کی عظمت برقرار رکھنے کیلئے سارے جہان کو مصیبت میں ڈال جاسکتا ہے + حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک ام ہمیشہ نماز میں سورہ عبس پڑھتا تھا آپ کو پتہ لگا تو اسے قتل کرادیا۔ دیکھو روح البیان تفسیر سورہ عبس + اس سورہ کی نہایت عمدہ تفسیر ہماری کتاب شان الرحمن میں دیکھو۔ جس میں ثابت کیا گیا ہے کہ یہ حضور کی نعت ہے۔ رب تعالیٰ دیوبندیوں کو ہدایت دے۔ انہوں نے انبیاء کرام پر بکو اس بکنے کی جرأت پیدا کر دی و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور علی شہ سیدنا و مولانا

محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

## لمعات المصابیح علی رکعات التراويح



تراویح میں رکعت پڑھنا سنت و آٹھ رکعت پڑھنا خلاف سنت ہے۔ ہم بفضلہ تعالیٰ اس کا ثبوت قرآن پاک کی ترتیب و احادیث صحیحہ و اقدال علماء اور عقلی دلائل سے دیتے ہیں (۱) قرآن پاک میں سورتیں بھی ہیں آیتیں بھی اور کوع بھی۔ وہ مضمون جس کا کوئی نام رکھ دیا گیا ہو وہ سورت کہلاتا ہے اور قرآن کا وہ جملہ جس کا قیام نہ ہو آیت کہلاتا ہے۔ مگر دیکھنا یہ ہے کہ کوع کو کوع کیوں کہتے ہیں



کیونکہ سورت کے معنی احاطہ کرنے والی چیز ہے اور آیت کے معنی میں نشانی۔ سورۃ چونکہ ایک مضمون کو گھیرے ہوتی ہے جیسے شہر کو شہر پناہ (سورۃ البلد) اور آیت قدرت الہی کی نشانی ہے۔ اس لئے ان کے یہ نام ہوئے مگر رکوع کے معنی میں جملنا۔ دیکھنا یہ ہے کہ قرآنی رکوع کو رکوع یوں کہتے ہیں۔ کتب قرآن سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہما تراویح میں جس قدر قرآن پڑھا کر رکوع خواتم تھے اس حصہ کا نام رکوع رکھا گیا یعنی ان حضرات کے رکوع کرنے کا مقام کہ اتنا پڑھ کر رکوع ہوا اور چونکہ تراویح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں اور ستائیسویں رمضان کو ختم ہوتا تھا۔ اس لحاظ سے قرآن پاک کے کل ۵۴ رکوع ہونے چاہئیں۔ لیکن چونکہ ختمہ کے دن بعض رکعتوں میں چھوٹی چھوٹی دو سورتیں پڑھی جاتی تھیں اس لئے قرآن کریم کے ۵۵ رکوع ہوئے۔ اگر تراویح آٹھ رکعت ہوتیں تو رکوع ۲۱۶ ہونے چاہئے تھے قرآنی رکوعات کی تعداد بتا رہی ہے کہ تراویح بیس رکعت چاہئیں۔ کیا کوئی وہابی صاحب آٹھ رکعت تراویح مان کر رکوعات قرآنی کی وجہ بتا سکیں گے ؟

(۲) تراویح جمع تردید کی ہے جس کے معنی ہیں حیم کو راحت دینا۔ چونکہ ان میں ہر چار رکعت پر کسی قدر راحت کے لئے بیٹھتے ہیں اس بیٹھنے کا نام تردید ہے۔ اسی لئے اس نماز کو تراویح کہا جاتا ہے۔ یعنی راحتوں کا مجموعہ اور تراویح جمع ہے۔ جمع کم سے کم تین پر بولی جاتی ہے۔ اگر تراویح آٹھ رکعت ہوتیں تو اس کے درمیان میں ایک ہی تردید آتا پھر اس نام تراویح نہ ہوتا۔ تین تردیدوں کے لئے کم از کم سولہ رکعت تراویح چاہئیں۔ جن میں ہر چار رکعت کے بعد ایک تردید ہو اور دس سے پہلے کوئی تردید نہیں ہوتا تراویح کا نام ہی آٹھ رکعت کی تردید کرتا ہے ۔

(۳) ہر دن میں بیس رکعت نماز ضروری ہے۔ سترہ فرض اور تین دتر، دو فرض فجر میں چار ظہر میں چار عصر میں تین مغرب میں اند چار عشاء میں۔ رمضان شریف میں رب تعالیٰ نے ان بیس رکعات کی تکمیل کے لئے بیس رکعت تراویح اور مقرر فرمادیں جس کی ہر رکعت ان کی ہر رکعت کی تکمیل کرے۔ غیر مقلد شاہ نماز پنجگانہ میں بھی آٹھ رکعت ہی پڑھتے ہوئے۔ ورنہ آٹھ تراویح کو ان بیس رکعت سے کیا نسبت ؟

(۴) احادیث۔ خیال رہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح باجماعت پابندی سے ادا نہ فرمائی۔ صرف عدد دن ادا کیے اور بعد میں فرمادیا کہ اگر اس پر پابندی کی گئی تو فرض ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ جس سے میری امت کو دشواری ہوگی۔ لہذا تم لوگ اپنے گھر میں ہی نماز پڑھ لیا کرو۔ بعض تو

کہتے ہیں کہ یہ نماز تہجد ہی تھی جو ماہ رمضان میں اہتمام سے ادا کرائی گئی۔ اسی لئے صحابہ کرام سحری کے آخری وقت اس سے فارغ ہوئے۔ زمانہ صدیقی میں بھی اس کا کوئی باقاعدہ انتظام نہ فرمایا گیا۔ لوگ متفرق طور پر بڑھتے تھے عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا اہتمام فرمایا اور بیس رکعت تراویح مقرر فرمائیں اور باقاعدہ جماعت کا انتظام کیا لہذا صحیح یہ ہے کہ اصل تراویح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے مگر اس کی پابندی جماعت میں رکعات سنت فاروقی چونکہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو آٹھ رکعت کا حکم دیا اور نہ اس پر پابندی فرمائی۔ بلکہ حق یہ ہے کہ آپ کا آٹھ رکعت تراویح پُرعت صراحتاً نہیں ثابت ہی نہیں مولا المداح صحابہ کرام کو ہمیں پر اتفاق کرنا سنت کی مخالفت نہیں۔ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ عَلَيْنَا بِسُنَّتِ رَسُولِ الْخَلِيفَةِ الرَّاشِدِ بْنِ مَذْهَبِ اَبِیْہِم صحابہ کرام کا عمل پیش کرتے ہیں۔ غیر مقلدوں کو چاہیے کہ کوئی حدیث مرفوع صحیح ایسی پیش کریں جس سے تراویح کی آٹھ رکعت صراحتاً ثابت ہوں۔ انشاء اللہ کر سکیں گے۔ ہماری احادیث ملاحظہ ہوں۔

(۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ خلافت میں بیس رکعت تراویح کی باقاعدہ جماعت کا انتظام فرمایا۔ اسی پر صحابہ کرام کا اجماع ہوا۔ موطا امام مالک میں حضرت سائب ابن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قال كنا نقوم في عهد عمر بعشرين ركعة رواه البيهقي في الشافعية باسناد صحيح (۲) ابن بیع میں حضرت ابی ابن کعب سے روایت کی فصلی ہم عشرين ركعة،

(۳) بیہقی میں سے سن بن الحسنات ان علی ابن ابی طالب امر رجلاً یصلی بالناس

### خمس ترویحات عشرين ركعة

(۴) ابن ابی شیبہ وریطہ بن کبیر میں اور بیہقی و عبد بن حمید و بغوی نے روایت کی عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی رمضان عشرين ركعة سوى الترتیل اس سے معلوم ہو کہ خود حضور علیہ السلام بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

(۵) بیہقی میں ہے وعن شبرمة ابن شکر وکان من اصحاب علی انہ کان یوقم فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرين ركعات

(۶) اسی بیہقی میں ہے وعن ابی عبد الرحمن السلمي ان علیاً رعى انقضاء فی رمضان فامر رجلاً یصلی الناس عشرين ركعة وکان علی یوتر بهم



(۱۷) اسی ہیقی نے ہنادیج نقل فرمایا اس سبب بت برید قال کا مؤ یقومون علی عہد  
عمر فی شہر رمضان بعشرین رکعتہ سر کی تحقیق کے لئے صحیح البخاری باب لم یبق فی الترویج  
دیکھو۔ ان روایات سے معلوم ہوا کہ خود حضور علیہ السلام بیس تراویح پڑھتے تھے۔ درعہ فاروقی میں  
تو اس بیس رکعات پر اہل بیت کو لیا تھا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنی ابن کعبہ و عمر سائب بن یزید  
وغیرہم تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ سنی منوں تھا۔

اقوال علماء امت (۱۸) ابن ندیم شریف باب الصوم باب ما جاز فی قیام شہر رمضان میں سے  
واکثر اہل علم علی ما روی عن علی وعمر وغیرہما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم عشرین رکعتہ وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی وقال  
المشافعی ہکذا ادرکت ببادیکہ یصلون عشرین رکعتہ یعنی اکثر اہل علم کا عمل اس پر ہے  
جو حضرت علی و عمر و دیگر صحابہ کرام سے مروی ہے یعنی بیس رکعت یہ ہی فریان سفیان ثوری ابن مبارک  
اور امام شافعی کا ہے اور امام شافعی نے فرمایا ہم نے اپنے شہر مکہ معظمہ میں یہ ہی عمل پایا کہ مسلمان بیس  
رکعت تراویح پڑھتے ہیں۔

(۱۹) فتح المہم شرح مسلم جلد دوم صفحہ ۲۹۰ میں ہے روای محمد بن ابی نصر من حدیث عطاء  
قال ادرکتہم یصلون عشرین رکعتہ وثلاث رکعات الترویج فی الباب تارکثیرۃ بنحوہا  
ابن ابی شیبہ وغیرہ و قال ابن قدامہ و ہذا کا اجماع اس سے معلوم ہوا کہ بیس  
رکعت پر گویا مسلمانوں کا اجماع ہو گیا۔

(۲۰) عمدۃ القاری شرح بخاری جلد پنجم صفحہ ۳۰۰ میں ہے وروی البخاری ابن عبید الرحمن  
ابن ابی ذباب عن السائب بن یزید قال کان القیام علی عہد عمر بثلاث وعشرین  
رکعتہ قال ابن عبد اللہ ہذا محمول علی ان الثلاث لہو ترویس سے معلوم ہوا کہ صحابہ  
کرام کے زمانہ میں بیس تراویح اور تین و تیر پر عمل تھا۔

(۲۱) اسی عمدۃ القاری میں اسی جگہ ہے کان عبد اللہ بن مسعود یصلی زانی شہر  
رمضان فینصرف وعلیہ لیل قال اذا عیش کان یصلی عشرین رکعتہ۔

(۲۲) اسی عمدۃ القاری جلد پنجم صفحہ ۳۰۰ میں ہے قال ابن عبد البر وهو قول جدید

العلماء وبہ قال الکوفیون والشافعی واكثر الفقهاء وهو الصحيح عن ابی ابن کعب  
من غیر اختلاف من الصحابة یعنی ابن عبد البر نے فرمایا کہ بیس رکعت تراویح عام علماء کا قول  
سے اسی کے اہل کوفہ اور امام شافعی اور اکثر فقہاء قائل ہیں اور یہی حضرت ابی ابن کعب سے مروی  
ہے۔ اس میں کسی صحابی کا اختلاف نہیں ۔

(۶) علامہ علی قاری نے شرح نقایہ میں فرمایا فصار اجماعاً لما روی البیهقی باسناد صحیح انہم  
کانوا یقیمون علی عہد عمر بعشرین رکعة وعلی عہد عثمان وعلی صحابہ کرام حضرت عمر  
عثمان وعلی رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں بیس تراویح پڑھتے تھے لہذا اس پر اجماع ہو گیا ۔

علامہ مولوی عبدالحی صاحب نے اپنے فتاویٰ جلد اول صفحہ ۱۸۲ میں علامہ ابن حجر مکی ہیتمی کا قول  
نقل فرمایا اجماع الصحابة علی ان التراویح عشرون رکعة یعنی صحابہ کرام کا بیس تراویح پر اجماع ہے  
(۷) عمدۃ القاری شرح بخاری جلد پنجم صفحہ ۲۵۷ میں ہے واما القائلون بہ من التابعین

فشیروان شکل وابن ابی ملیکہ والحارث الہمدانی وعطاء بن ابی رباح والوالیختی  
وسعید بن ابی الحسن البصری اخو الحسن وعبد الرحمن بن ابی بکر وعمران البدر  
ان عبارات سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام تابعین و تبع تابعین و فقہاء محدثین کا بیس رکعت تراویح پر  
اتفاق ہے۔ ان میں سے نہ کسی نے آٹھ تراویح پڑھیں نہ اس کا حکم دیا ۔

لطیفہ لا غیر مقلد دراصل اپنی خواہش نفس کے مقلد ہیں اس لئے انہیں اہل ہوا یعنی ہوا  
پرست کہا جاتا ہے۔ جس میں نفس کو آرام ملے وہ ہی کا ان کا مذہب ہے۔ ہم ان کے آرام دہ مسائل دکھاتے  
ہیں مسلمان دیکھیں اور عبرت پکڑیں :-

(۱) دو ٹکے پانی کبھی گندا نہیں ہوتا لہذا کنواں کتنا ہی پلید ہو جائے اس کا پانی پئے جاؤ ۔

(۲) سفر میں پسند نمازیں ایک وقت میں پڑھ لو۔ روافض کی طرح کون بار بار اترے اتر پڑے۔

ریل میں بہت بھڑھڑاتی ہے ۔

(۳) عورتوں کے زیور پر نہ کوڑہیں۔ ہاں جناب کیوں ہو اس میں خرچ جو ہوتا ہے ۔

(۴) تراویح صرف آٹھ رکعت پڑھ کر آرام کرو۔ ان صاحب نماز نفس پر گراں ہے ۔

(۵) وتر صرف ایک رکعت پڑھ کر سورا ہو۔ کیوں نہ ہو جلد نماز سے چٹکارا اچھا ۔



(۶) ایک بارگی تین طلاق دے دو۔ صرف ایک ہی واقع ہوگی۔ دوبارہ رجوع ہو سکتا ہے۔  
 کیوں نہ ہو اس میں آسانی ہے۔ غرض کہ جس میں آرام وہ یاروں کا دین ایمان +  
 لطیفہ مسلم شریف کتاب الطلاق میں ہے۔ کہ حضور علیہ السلام اور ابو بکر صدیق رضی  
 اللہ عنہ کے زمانہ میں تین طلاق ایک ہی ہوتی تھی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ لوگوں نے اس میں جلدی پیدا  
 کر دی لہذا اب اس سے تین طلاق ہی واقع ہونی چاہئیں۔ آرام طلب غیر مقلدین نے اُسے کہ  
 ایک دم تین طلاقیں ایک ہی ہوتی ہے۔ ان اللہ کے بندوں نے یہ نہ سوچا کہ کیا عمر رضی اللہ عنہ غفرت  
 سنت حکم کر سکتے ہیں۔ اور پھر لطف یہ ہے کہ آپ نے یہ قانون بنادیا اور کسی صحابی نے مخالفت نہ کی۔ بتا  
 صرف یہ تھی کہ زمانہ نبوی میں بعض لوگ یوں کہہ دیتے تھے تجھے طلاق ہے طلاق اور آخر میں دو  
 طلاقوں سے پہلی طلاق کی تاکید کرتے تھے۔ جیسے کوئی کہے میں کل جاؤنگا کل کل۔ میں روٹی کھاؤنگا روٹی  
 روٹی۔ اب بھی اگر کوئی اس نیت سے یہ الفاظ بولے تو عند اللہ ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ زمانہ فاروقی  
 میں لوگ تین طلاقیں ہی دینے لگے۔ چونکہ عمل بدل گیا حکم بھی بدل گیا۔ تب آپ نے یہ حکم تادم فرمایا۔  
 اس مسئلہ کی نہایت سی نفیس تحقیق ہماری تفسیر جلد دوم آیت الطَّلَاقُ مَوْتَانِ کی تفسیر میں دیکھو جہاں  
 بت سی احادیث سے ثابت کیا ہے۔ کہ ایک دم تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں +

## دوسرا باب

بیس تراویح پر اعتراضات و جوابات

(۱) مشکوٰۃ باب قیام شہر رمضان اور موطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابن ابی  
 کعب رضی اللہ عنہ اور تمیم داری کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو گیارہ رکعتیں پڑھائیں۔ ثابت ہوا کہ اگر رکعت  
 تراویح ہے باقی وتر +

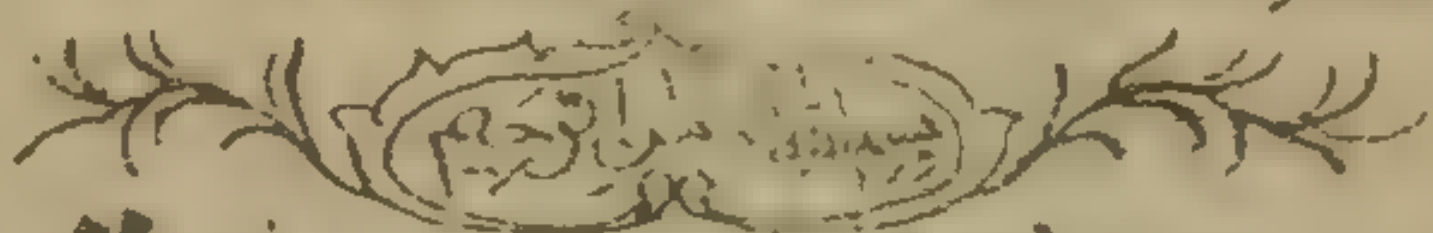
جواب۔ اس کے چند جواب ہیں اولاً یہ کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور مضطرب حدیث دیکھیں  
 پکڑی جاسکتی۔ کیونکہ اس کے راوی محمد ابن یوسف ہیں موطا میں تو ان سے اس کی روایت ہے۔ ابن  
 نصر مروزی نے انہی محمد ابن یوسف سے بطریق محمد اسحاق تیرہ رکعت کی روایت کی اور محمد بن  
 نے انہی محمد ابن یوسف سے دوسری اسناد سے ۲۰ رکعت نقل کیں۔ اس کی تحقیق کے لئے دیکھو تراویح  
 شرح بخاری جلد پہلے صفحہ ۸۰ مطبوعہ مطبع خیرہ مصر۔ ایک ہی راوی کی بیانات میں اس قدر تضاد





سے زیادہ نہ پڑھیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ دُہی نماز ہے جو ہمیشہ پڑھی جاتی ہے نہ کہ تراویح کیونکہ تراویح صرف رمضان میں ہوتی ہے۔ نیز ترمذی میں اسی حدیث کے لئے باب باندھا باب ما جاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل معلوم ہوا کہ یہ صلوٰۃ للیل یعنی نماز تہجد ہے نہ کہ نماز تراویح + نیز سی حدیث کے آخر میں ہے کہ عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ وتر سے پہلے کیوں سوہنے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ ہماری آنکھیں سوتی ہیں ہمارا دل نہیں سوتا جس سے معلوم ہوا کہ یہ رکعتیں سو کے اٹھ کر ادا فرماتے تھے اور وتر بھی اس کے ساتھ ہی پڑھتے تھے تب ہی تو حضرت صدیقہ کو تعجب ہوا کہ آپ نے ہم کو وتر پڑھ کر سونے کا حکم دیا اور خود سو کر مع تہجد وتر پڑھتے ہیں جواب دیا کہ چونکہ ہمیں جاگنے پر پورا بھر دسہ ہے۔ جسے بھر دسہ نہ ہو وہ وتر پڑھ کر سوتے اور تراویح سونے سے پہلے پڑھی جاتی ہے اور تہجد سونے کے بعد + مدارج النبوة جلد اول صفحہ ۲۰۰ میں ہے تحقیق آنست کہ صلوٰۃ آنحضرت در رمضان ہاں نہ رکت دیوید یا زودہ رکت نہ دامت در تہجد سے گذارد + دوسرے یہ کہ اگر میں رکت تراویح بدعت سیئہ ہے تو حضرت عمر و دیگر اصحاب کرام نے کیوں اختیار فرمائی اور خود حضرت عائشہ صدیقہ نے ان کی مخالفت کیوں نہ کی۔ ان پر کیا فتویٰ لگاؤ گے۔ نیز آج سارے غیر مقدمہ پورے ماہ رمضان میں باجماعت تراویح پڑھتے ہیں۔ بتاؤ ان کی یہ ہمیشگی بدعت سیئہ ہے یا نہیں؟ اگر حضور علیہ السلام نے آٹھ تراویح پڑھیں۔ تو صرف دو تین روز ہی پڑھیں۔ تم اس کی ہمیشگی کر کے کون ہوئے؟ نیز ترمذی شریف کی روایت سے ثابت ہوا کہ مکہ والوں کا میں تراویح پر اتفاق ہے۔ اور مدینہ والوں کا اکتالیس پر ان میں سے کوئی بھی آٹھ رکعت کا عمل نہیں۔ بتاؤ یہ سارے لوگ بدعتی اور فاسق ہوئے یا نہیں؟ اگر ہوئے تو ان سے حدیث لینا کیسا؟ فاسق کی روایت معتبر نہیں۔ نیز بتاؤ کہ کیا کسی ملک میں مسلمانوں نے آٹھ رکعت تراویح پڑھیں۔ تیسرے یہ کہ اسی حدیث سے اگر آٹھ رکعت تراویح ثابت ہوئی۔ تو تین رکعت وتر بھی ثابت ہوئے تب ہی تو گیارہ رکعت ثابت ہو گئی۔ پھر آپ قرآن ایک رکعت کیوں پڑھتے ہو؟ آرام کے لئے + حق یہ ہے کہ آٹھ رکعت تراویح کی تصریح کہیں نہیں ملنی۔ کیونکہ جہاں قیام رمضان کا ذکر ہے وہاں تعداد رکعات سے غاموشی ہے۔ اور جن احادیث میں گیارہ کا ذکر ہے وہاں تراویح کی تصریح نہیں بلکہ اس سے تہجد مراد ہے۔ ایسی روایت پیش کر دیجیں میں آٹھ تراویح کی تصریح ہو۔ ایسی انشاء اللہ نہ ملے گی +

چونکہ سہلنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم سے مستقل رسالہ ہو دیا اس لئے ضمیمہ میں یہ مضمون شامل کیا گیا۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَوَرِثَتِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَوَرِثَتِهِ اَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ \*



## رسالہ تلاق الاول فی حکم الطلاق الثلث

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک دم تین طلاقیں دے دے تو اگرچہ اس نے بُرا کیا مگر اس صورت میں طلاقیں تین ہی واقع ہوں گی نہ کہ ایک۔ اور یہ عورت بغیر حلال اس مرد کو حلال نہ ہوگی۔ چونکہ زمانہ موجود کے غیر مقلد وہابی اس کے منکر ہیں اور خواہش نفسانی کے ماتحت کہتے ہیں کہ اس صورت میں طلاق ایک ہی واقع ہوگی۔ اور عورت سے رجوع کرنا صحیح ہوگا اس لئے اس بحث میں ایک مقدمہ اور دو باب لکھے جاتے ہیں پہلے باب میں مسئلہ کے دلائل اور دوسرے باب میں اس پر اعتراضات و جوابات \*

### مقدمہ

بہتر یہ ہے کہ اگر عورت کو طلاق دینا ہو تو صرف ایک ہی طلاق طہر میں دے۔ اور اگر تین طلاقیں ہی دینا ہوں تو ہر طہر میں ایک طلاق دے۔ لیکن اگر کوئی بحالت حیض طلاق دے دے یا تینوں طلاقیں ایک دم دے دے تو اگرچہ اس نے بُرا کیا مگر جو طلاق دیگا وہ ہی واقع ہوگی \*  
ایک ساتھ تین طلاقیں دینے کی تین صورتیں ہیں :-

نمبر (۱) اگر شوہر اپنی اس بیوی کو جس سے صرف نکاح ہوا ہو۔ اور خلوت نہ ہوئی ہو ایک دم تین طلاقیں اس طرح دے کہ تجھے طلاق ہے، طلاق ہے، طلاق ہے۔ اس صورت میں عدت پہلی ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور انیسویں دو واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ پہلی طلاق بولتے ہی وہ عورت نکاح سے خارج ہوگئی۔ اس پر عدت بھی واجب نہ ہوئی۔ اور طلاق کے لئے نکاح یا عدت چاہیئے۔ ہاں اگر اس عورت سے یوں کہے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں تو تینوں پڑ جائیں گی۔ کیونکہ اس صورت میں تینوں طلاقیں نسخ کی موجودگی میں پڑیں (غیر کتب) \*

نمبر (۲) اگر شوہر اپنی اس بیوی کو جس سے خلوت ہو چکی ہے اس طرح طلاقیں دے کہ تجھے طلاق



ہے طلاق طلاق۔ اور انہری دو طلاقیوں سے پہلی طلاق کی تاکید کی نیت کرے نہ علیحدہ طلاقیوں کی تب بھی دیانتہ طلاق ایک ہی ہوگی (قاضی اس کی یہ بات نہ مانے گا) کیونکہ اس شخص نے ایک طلاق کی دو تاکیدیں کی ہیں جیسے کوئی کہے کہ پانی پی پانی پی پانی۔ کھانا کھا کھانا کھانا۔ میں کل گیا تھا کل کل۔ ان سب صورتوں میں کچھ دو لفظوں سے پہلے لفظ کی تاکید ہے۔

نمبر (۳)۔ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو جس سے خلوت ہو چکی ہے بیک وقت تین طلاقیں دے خواہ یوں کہے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں۔ یا یہ کہے کہ تجھے طلاق ہے۔ طلاق ہے۔ طلاق ہے۔ بہر حال طلاقیں تین ہی واقع ہوں گی اور یہ عورت اب بغیر حلالہ اس مرد کو حلال نہ ہوگی۔ اس پر امام ابوحنیفہ و شافعی و مالک و احمد اور سفاخلیٰ جمہور علماء کا اتفاق ہے۔ ہاں بعض ظاہرین مولوی اس آخری صورت میں اختلاف کرتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر صاوی میں پارہ دوم زیر آیت فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ الْاِيَةُ فَإِنْ ثَبَّتَ طَلَّاقَهَا ثَلَاثًا فِي مَرَّةٍ أَوْ مَرَّاتٍ فَلَا تَحِلُّ الْاِيَةُ كَمَا إِذْ قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا أَوْ الْاِيَةُ وَهَذَا هُوَ الْجَمْعُ عَلَيْهِ عِلْمَاءُ ائِمَّةٍ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو تین طلاقیں الگ الگ دے یا ایک دم عورت بہر حال حرام ہو جائے گی۔ نیز نوادی شرح مسلم جلد اول باب الطلاق الثالث میں ہے وَتَدْرَجُ حَتَّى يَخْتَلِمَ الْعُلَمَاءُ فِي مَنْ قَالَ اِمْرَأَتِي أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا فَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَمَالِكٌ وَابْنُ حَبِيبٍ وَآخَرُونَ وَأَحْمَدُ وَجَاهِيزُ الْعُلَمَاءُ مِنْ سَلَفِهِ وَالْخَلْفِ يَقَعُ الثَّلَاثُ وَقَالَ طَائِفٌ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الظَّاهِرِ لَا يَقَعُ بِذَلِكَ إِلَّا وَاحِدَةٌ یعنی جو کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں تو چاروں امام اور سلف و ضعف کے عام علماء فرماتے ہیں کہ تین ہی واقع ہوں گی۔ ہاں بعض اہل ظاہر نے کہا ہے کہ ایک ہی واقع ہوگی۔ بلکہ حجاج ابن ارطاط اور ابن مقاتل اور محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ اس سے ایک طلاق بھی نہ پڑے گی۔ دیکھو نوادی یہ بھی مقام۔ چونکہ موجودہ زمانہ کے غیر مقلد ہر جگہ نفس آرام ڈھونڈتے ہیں جس چیز میں نفس امارہ کو راحت ملے خواہ وہ باطل سے باطل اور ضعیف سے ضعیف قول ہو وہ ہی ان کا دین ایمان ہے۔ اس لئے انہوں نے ابن تیمیہ کی اتباع کرتے ہوئے یہی عقیدہ رکھا ہے کہ ایک دم تین طلاقیں سے ایک ہی واقع ہوگی۔ تفسیر صاوی پارہ دوم زیر آیت فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ الْاِيَةُ وَأَمَّا الْقَوْلُ بِأَنَّ الطَّلَاقَ ثَلَاثًا فِي مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ لَا يَقَعُ إِلَّا



طَلَقَ يَعْرِفُ إِلَّا ابْنَ تَيْمِيَّةَ وَرَدَّ عَلَيْهِ أَئِمَّةٌ مَذْهَبِهِ حَتَّى قَالَ الْعُلَمَاءُ إِنَّهُ الضَّالُّ  
 الْمَضِلُّ وَنَسَبَتْهَا إِلَى الْإِمَامِ أَشْهَبَ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْمَلِكِيَّةِ بَاطِلَةٌ يَعْنِي يَهْ كُنَا كَهْ  
 دَمِ دِي هُوَ ثَلَاثُونَ مِنْهُ هِيَ وَاقِعٌ هُوَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 كَمَا هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 ابْنِ تَيْمِيَّةٍ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 كِي طَرَفٌ غَلَطَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 مِثْقَلٌ هِيَ  
 تَحْتَ لَدُنْهُ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 بِاسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ اسْمِ  
 فَيَعْلَمُ كَيْفَ دِي هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 نَظَرِينَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ  
 بَابٌ فِي أَهْلِ وَأَهْلِ أُورْدُوسِ بَابٌ فِي مَخَالِفِينَ كَيْفَ اعْتِرَاضَاتٍ أُورْدُوسِ كَيْفَ جَوَابَاتٍ

## بہ سلا بَاب

### اس کے ثبوت میں

بہتر تو یہ ہے کہ طلاق ایک ہی دے زیادہ دے ہی نہیں اور اگر تین طلاقیں ہی دینا ہے تو  
 ہر طہر میں ایک طلاق دے تین طہر میں تین ایک دم چند طلاقیں دینا سخت بُرا ہے۔ لیکن اگر کسی  
 نے ایک دم چند طلاقیں دے دیں تو اگرچہ بُرا کیا مگر تینوں واقع ہو جائیں گی۔ جیسے طلاق بجا لیت  
 حیض کہ اگرچہ بُرا ہے مگر طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں :-

نمبر (۱) رب تعالیٰ فرماتا ہے الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ  
 پھر فرماتا ہے فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهَا الْإِيَّاهُ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دو طلاقیں تک رجوع کا  
 حق ہے تین میں نہیں اور مَرَّتَانِ کے اطلاق سے معلوم ہوا کہ ایک ایک طلاقیں دینا شرط نہیں۔  
 جس کے بغیر طلاقیں واقع ہی نہ ہوں خواہ ایک دم دے یا الگ الگ۔ حکم یہ ہی ہو گا۔ چنانچہ تفسیر صادی  
 میں اس آیت کے ماتحت ہے فَإِنْ طَلَّقَهَا إِلَى طَلَقَةٍ ثَالِثَةٍ سَوَاءٌ وَقَعَ الْإِثْنَانِ فِي مَرَّةٍ



اَوْ مَرَّتَيْنِ وَالْمَعْنَى فَإِنْ ثَبَّتَ طَلَاقَهَا ثَلَاثًا فِي مَرَّةٍ أَوْ مَرَّاتٍ فَلَا تَحِلُّ يَعْنِي آيَتِ كَمَا مَقْصِدُ  
یہ ہے کہ اگر تین طلاقیں دیں تو واقع ہو جائیں گی خواہ ایک دم دے یا الگ الگ۔ عورت حلال نہ رہے  
گی۔ آگے فرماتے ہیں کَمَا إِذَا قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا أَوْ ابْتَتَّةً وَهَذَا هُوَ الْمَجْمَعُ عَلَيْهِ  
یعنی اگر کوئی شخص یوں کہے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں تو تین ہی واقع ہو جائیں گی۔ اس پر اُمت  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اتفاق ہے۔ اسی طرح اور تفاسیر میں بھی ہے۔

نمبر (۲) رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي  
لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا یعنی جو کوئی اللہ کی حدیں توڑے کہ ایک دم تین طلاقیں دے  
دے تو وہ اپنی جان پر ظلم کرتا ہے۔ کیونکہ کبھی انسان طلاق دے کر شرمندہ ہوتا ہے اور رجوع کرنا  
چاہتا ہے۔ اگر تین طلاقیں ایک دم دے دیگا تو رجوع نہ کر سکے گا۔ اس آیت میں یہ نہ فرمایا کہ ایک دم  
تین طلاقیں دینے والے کی واقع نہ ہوں۔ بلکہ فرمایا یہ گیا کہ ایسا آدمی ظالم ہے اگر اس سے طلاق  
ایک واقع ہوتی تو یہ ظالم کیسے ہوتا؟ نووی شرح مسلم باب الطلاق الثالث میں ہے وَاحْتَجَّ  
الْجَمْعُ بِقَوْلِ تَعَالَى وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ الْخِ قَالَُوا مَعْنَاهُ  
أَنَّ الْمُطَلَّقَ قَدْ يُحْدِثُ لَهُ نَدَمٌ فَلَا يُمَكِّنُهُ تَدَارُكُهُ لَوْ تَوَخَّعَ الْبَيْنُونَةُ. فَلَوْ كَانَتْ  
الْثَلَاثُ كَمَا تَقَعُ كَمَا يَقَعُ صَلاَحُهُ هَذَا إِلَّا رَجْعِيًّا فَلَا يَنْدَمُ ترجمہ وہ ہی ہے جو ہم ادھر عرض  
کر چکے۔ نمبر (۳) بیہقی اور طبرانی میں سوید ابن غفلت سے روایت ہے کہ حضرت امام حسن ابن علی  
رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی عائشہ خثعیتہ کو ایک دم تین طلاقیں دے دیں۔ بعد میں خبر ملی کہ  
وہ امام حسن کے فراق میں بہت روتی ہیں۔ تو آپ بھی رو پڑے اور فرمانے لگے کہ اگر میں نے اپنے  
والد سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ جو کوئی اپنی بیوی کو الگ الگ  
یا ایک دم تین طلاقیں دے دے تو وہ عورت بغیر حلالہ اُسے جائز نہیں تو میں ضرور رجوع کر لیتا۔  
حدیث کے اخیر میں الفاظ یہ ہیں لَوْ لَا أَنِّي سَمِعْتُ جَدِّي وَحَدَّثَنِي رَبِّي إِنَّ اللَّهَ سَمِعَ  
جَدِّي يَقُولُ إِنَّمَا رَجُلٌ طَلَّقَ إِمْرَأَتَهُ ثَلَاثًا عِنْدَ الْأَقْرَاءِ أَوْ ثَلَاثًا مُبَهَّمَةً لَمْ  
تَحِلَّ لَهُ حَتَّى تُنَكِحَ زَوْجًا غَيْرَهَا (سنن کبریٰ للبیہقی جلد نمبر ۱ صفحہ ۳۳۶)۔

نمبر (۴) اس سنن کبریٰ بیہقی میں حبیب ابن ابی ثابت کی روایت سے ہے قَالَ جَاءَ



رَجُلٌ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي الْفَأَقَالَ ثَلَاثُ تَحْرَمُ فَهِيَ عَلَيْكَ  
وَأَقْسَمَ سَائِرُ هَذِهِ بَيْنَ نِسَاءِكَ (سنن کبریٰ للبیہقی جلد ۲ صفحہ ۳۳۵) یعنی ایک شخص  
سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بولا کہ میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دی ہیں۔ فرمایا نہ تین  
طلاقیں نے اسے تہجد پر حرم کر دیا۔ باقی طلاقیں اپنی اور بیویوں کو بانٹ دے۔ یعنی وہ لغو ہیں۔ ظاہر ہے  
کہ اس سائل نے یہ ہزار طلاقیں ہزار مہینوں میں تو نہ دی ہونگی۔ ورنہ ۸۲ سال ۲ مہینے اسی میں صرف  
ہو جاتے۔ ایک دم ہی دی تھیں۔ اور سیدنا مولیٰ علی رضی اللہ عنہ نے تینوں جائز رکھیں۔

نمبر ۱۵۱: بیہقی میں ہے عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
قَالَ لَا تَحِلُّ لَكَ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهَا (السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲ صفحہ ۳۳۵) یعنی امام  
جعفر صادق اپنے جد امجد سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو کوئی اپنی  
بیوی کو ایک دم تین طلاقیں دے تو بیوی بغیر حلال حلال نہیں۔ اس کی تائید بیہقی کی اس روایت سے  
ہوتی ہے جو اس مقام پر ابی یعلیٰ سے مروی ہے کہ عن علی رضی اللہ عنہ فِيمَنْ طَلَّقَ امْرَأَةً  
ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا. قَالَ لَا تَحِلُّ لَكَ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهَا۔

نمبر ۱۶۱: بیہقی نے محمد بن ایاز بن بکیر سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو خلوت  
سے پہلے ایک دم تین طلاقیں دے دیں۔ پھر اس کا خیال ہوا کہ اس سے دوبارہ نکاح کرے۔ تو وہ ابو ہریرہ  
اور عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا۔ ان دونوں صحابیوں نے فرمایا کہ ہم اس  
نکاح کے جوڑ کی کوئی صورت نہیں دیکھتے جبتک کہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے۔ وہ بول حضرت  
میں نے ایک ہی لفظ سے تین طلاقیں دی تھیں۔ اس پر حضرت عبد اللہ ابن عباس نے فرمایا کہ جو کچھ  
تیرے قبضہ میں سچا کھچا تھا تو نے اکٹھا ہی دے دیا۔ حدیث کے آخری الفاظ یہ ہیں فَسُئِلَ أَبَا هُرَيْرَةَ  
وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَا نَرَى أَنَّ تَنْكِحَهَا حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَكَ قَالَ إِنَّمَا كَانَ  
طَلَاقًا أَبَا هَا وَاحِدَةً فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّكَ أَرْسَلْتَ مِنْ يَدِكَ مَا كَانَ لَكَ مِنْ  
فَضْلِ (سنن کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۳۳۵)۔

نمبر ۱۶۲: اسی بیہقی میں عبد الحمید ابن رافع سے روایت عطا ہے کہ کسی نے سیدنا عبد اللہ ابن  
عباس سے پوچھا کہ میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دی ہیں۔ فرمایا تین سے لا نورت نوے چھوڑ دو۔



عبارت یہ ہے اِنَّ رَجُلًا قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي مِائَةً قَالَ تَاخُذُ ثَلَاثًا وَتَدَعُ سَبْعًا وَتَسْعِيْنَ سنن کبریٰ بیہقی جلد ۷ صفحہ ۱۳۳۷

نمبر ۸۔ بیہقی میں سعید ابن جبیر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عبداللہ ابن عباس سے عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دی ہیں۔ آپ نے فرمایا تین بے ہو۔ اور نو سو ستانوے چھوڑ دو۔ عبارت یہ ہے اِنَّ رَجُلًا جَاءَ اِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي اَلْفًا فَقَالَ تَاخُذُ ثَلَاثًا وَتَدَعُ تِسْعَ مِائَةٍ وَسَبْعَةً وَتَسْعِيْنَ سنن کبریٰ بیہقی جلد ۷ صفحہ ۱۳۳۷

نمبر ۹۔ بیہقی میں بروایت سعید ابن جبیر ہے کہ سیدنا عبداللہ ابن عباس نے اُس شخص سے فرمایا کہ جس نے اپنی بیوی کو ایک دم تین طلاقیں دی تھیں کہ تجھ پر تیری بیوی حرام ہو گئی۔ عبارت یہ ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا حُرِّمَتْ عَلَيْكَ رَسْنِ کبریٰ بیہقی جلد ۷ صفحہ ۱۳۳۷

نمبر ۱۰۔ بیہقی میں بروایت عمر ابن دینار ہے کہ کسی شخص نے عبداللہ ابن عباس سے پوچھا کہ جو کوئی اپنی بیوی کو ستادوں کے برابر طلاقیں دے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا اس سے کہ دو کہ تجھے بُرج جوزہ کا سر ہی کافی ہے۔ خیال رہے کہ بُرج جوزہ کے سر پر تین ستارے ہیں۔ عبارت یہ ہے عَنْ عُمَرَ ابْنِ دِينَارٍ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ عَدَدَ النُّجُومِ فَقَالَ اِلَّمَا كُفِّفِكَ نَاسُ النُّجُوزِ اِعْرَ سنن کبریٰ بیہقی جلد ۷ صفحہ ۱۳۳۷

نمبر ۱۱۔ ابن ماجہ شروع ابواب الطلاق باب مَنْ طَلَّقَ ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ میں ہے کہ فاطمہ بنت قیس فرماتی ہیں کہ مجھے میرے شوہر نے یمن جاتے وقت تین طلاقیں ایک دم دے دیں۔ ان تینوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھا۔ عبارت یہ ہے قَالَتْ طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا وَهُوَ خَارِجٌ اِلَى الْيَمَنِ فَاجَازَ ذَلِكَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نمبر ۱۲۔ حاکم ابن ماجہ ابوداؤد نے عبداللہ ابن علی ابن یزید ابن رکانہ سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا میرے دادا رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی۔ پھر وہ بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں سوال کیا اور عرض کیا کہ میں نے ایک کی نیت کی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اللہ کی قسم تم نے ایک ہی کی نیت کی تھی۔ عرض کیا قسم ہے رب کی میں نے نیت کی مگر ایک کی۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی بیوی کو ان پر واپس فرما دیا۔ چنانچہ ابن ماجہ

اور ابو داؤد میں ہے عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ زَيْدٍ ابْنِ رُكَانَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ  
صَلَّى رَمَزَتْهُ الْبَتَّةُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسْتَلَّهَ فَقَالَ مَا أَرَدْتَ  
بِهَذَا قَالَ وَاحِدَةً قَالَ اللَّهُ مَا أَرَدْتَ بِهَذَا وَلَا وَاحِدَةً قَالَ اللَّهُ مَا أَرَدْتَ بِهَذَا وَلَا وَاحِدَةً  
قَالَ فَرَدَّهَا إِلَيْهِ (ابن ماجہ باب طلاق البتة و ابو داؤد باب البتة) \*

اگر ایک دم تین طلاقوں سے ایک ہی طلاق واقع ہوتی تو حضور علیہ السلام حضرت رکانہ سے اس  
نیت کی قسم کیوں لیتے۔ انہوں نے کہا تھا اَنْتَ طَالِقٌ طَالِقٌ طَالِقٌ اور آخری دو طلاقوں سے پہلی  
طلاق کی تاکید کی تھی اس لئے اسے ایک قرار دیا گیا۔ یہ روایت نہایت صحیح قبل اعتماد ہے۔ چنانچہ  
ابن ماجہ فرماتے ہیں کہ مَا أَشْرَفَ هَذَا الْحَدِيثُ۔ یہ حدیث کیا ہی شریف الاسناد ہے۔ ابو داؤد نے  
فرمایا ہے هَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ۔ یہ روایت بمقابلہ روایت ابن جریج زیادہ صحیح ہے  
نمبر ۱۳۔ موطا امام مالک و شافعی و ابو داؤد و بیہقی میں بروایت معاویہ ابن ابی عباس ہے  
کہ کسی نے حضرت ابو ہریرہ اور عبداللہ ابن عباس سے پوچھا کہ جو کوئی اپنی بیوی کو ایک دم تین طلاقیں  
دے دے اس کو کیا حکم ہے۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ ایک طلاق اسے جہاد دے گی اور تین  
حرام کہ بغیر حلالہ نکاح درست نہ ہوگا۔ عبداللہ ابن عباس نے اس کی تائید فرمائی۔ عبارت یہ ہے  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ وَ ابْنَ الْعَاصِ  
سُئِلُوا عَنِ الْبِكْرِ وَ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا ثَلَاثًا قَالَ لَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَ  
رَوَى مِنْكَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ أَشَجٍّ عَنْ مَعَاذِ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ أَنَّ شَهِدَ  
هَذَا الْقِصَّةَ (ابو داؤد باب نكاح المرأة بعد التلث) \*

نمبر ۱۴۔ بیہقی نے بسام صریفی سے روایت کی کہ جعفر ابن محمد فرماتے ہیں کہ جو کوئی اپنی بیوی کو  
نادانی سے یا جان بوجہ کہ تین طلاقیں دیدے وہ عورت اس پر حرام ہو جائے گی۔

نمبر ۱۵۔ اسی بیہقی نے مسلمہ ابن جعفر احمد سے روایت کی کہ میں نے امام جعفر ابن محمد رضی اللہ  
عنه سے پوچھا کہ کیا آپ یہ فرماتے ہیں کہ جو کوئی ایک دم تین طلاقیں دے تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی؟  
فرمایا معاذ اللہ ہم نے یہ کبھی نہ کہا اس کی طلاقیں تین ہی ہوں گی (تفسیر روح المعانی پارہ دوم)۔  
نمبر ۱۶۔ مسلم شریف کتاب النکاح باب الطلاق الثلث میں ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ





کرتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جب تعالیٰ فرماتا ہے الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْمِيَةٍ  
بِإِحْسَانٍ كُتِبَ عَلَيْهِ كِتَابٌ وَتُؤْتَى مَالُهُ فَانْقِلَابًا لِلْأُولَىٰ فَهُوَ حَلَالٌ عَلَيْهَا فِي طَلَاقِهَا فَالطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ  
معلوم ہوا کہ علاتیں تَبَّ الْاَلْك۔ چاہئیں۔ ایکہ مہ تین خلاتیں۔ اَلْك الْاَلْك کہاں ہوئیں۔ اور مہ تین  
علیحدگی بتا رہا ہے۔

جواب۔ اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ایک دم  
تین طلاقیں ایک ہی ہوں گی بلکہ مقصد یہ ہے کہ خلاق جمعی دو طلاقیں ہیں۔ الطلاق میں اَلْف  
لام عہدی ہے۔ پھر فرمایا گیا کہ جو کوئی دوسرے زیادہ یعنی تین دے۔ تو بغیر حلالہ اسے عورت حلال نہیں  
تفسیر احمدی و صادی و جلالین میں ہے اَلطَّلَاقُ اَعْمُ اَلْمُطَلِّقِ الَّذِي يَرْجِعُ بَعْدَ مَرَّتَيْنِ  
اَعْمُ اِلْتِنَانٍ۔ دوسرے یہ کہ اگر ان بیا جاوے کہ مَرَّتَانِ سے طلاقوں کی علیحدگی مراد ہے۔ تو یہ کہنا  
کہ تجھے طلاق ہے طلاق ہے۔ اس میں بھی طلاقوں کی لفظاً علیحدگی ہے۔ اور یہ کہنا کہ تجھے تین طلاقیں  
ہیں۔ اس میں عہدی علیحدگی کیونکہ علیحدگی کے بغیر عدد کیسے بنے گا؟ آیت کا یہ مطلب کہاں سے  
نکالا گیا کہ طلاقوں کے درمیان ایک عہد کا فاصلہ ہونا شرط ہے۔ جب تعالیٰ فرماتا ہے فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ  
كُتِبَ تَلَاظٌ آسَمَنَ كُو بار بار دیکھو اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایک مہینہ ایک ہی بار دیکھ لیا کر دوسرے  
یہ کہ تمہاری تفسیر سے بھی آیت کا یہ مطلب بنے گا کہ طلاق تَبَّ الْاَلْك۔ اَلْك۔ چاہئیں۔ ہم بھی یہ ہی  
کہتے ہیں۔ کہ بیشک ایک دم طلاق تین دینا سخت منع ہے۔ اَلْك الْاَلْك ہی دینا ضروری ہے۔ مگر سوال  
تو یہ ہے کہ جو کوئی حماقت سے ایک دم تین طلاقیں دیدے تو واقع بھی ہونگی یا نہیں۔ اس سے آیت  
ساکت ہے۔

دوسرا اعتراض۔ مسلم شریف کتاب طلاق میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت  
ہے کہ زمانہ نبوی اور زمانہ صدیقی بلکہ شروع عہد فی روتی میں بھی حکم یہ تھا کہ ایک دم تین طلاقیں  
ایک ہوں گی۔ عبارت یہ ہے عَنْ رِبِّ شَيْبٍ قَالَ كَانَتْ طَلَقٌ عَنْ نَبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ وَنَاظَرُوا مِنْ خِزَانَتِهِ حُمْرَ طَلَقٍ شَرَكَا وَجِدَّة  
نیز اسی مسلم میں دیکھی جگہ ہے کہ ابواسمہ بنہ حضرت عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ کیا آپ  
جانتے ہیں کہ زمانہ نبوی اور زمانہ صدیقی میں تین طلاقیں ایک ہی جاتی تھیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں



عبادت سے کہ ان ابا الصغیر قال لا بن عباس انما كانت الثلث تجعل واحدة  
 علی عمرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وای یکی وثلثا من امارۃ عمر فقال ابن  
 عباس نعم ان حدیثوں سے صراحتاً معلوم ہوا کہ ایک دم تین طلاقیں ایک ہیں  
 نوٹ۔ غیر مقلدوں کا یہ انتہائی اعتراض ہے :

جواب اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ سیدنا عبداللہ ابن  
 عباس کی اس حدیث سے جو خود ان ہی کا بیان ہے کہ ایک دم تین طلاقیں۔ تین طلاقیں  
 ہی ہوں گی۔ جس کا ذکر پہلے باب میں ہو چکا۔ اور جہاں وہی حدیث کا مل اپنی روایت کے خلاف  
 ہوا ہے۔ اس کو اس روایت کے علم میں یہ حدیث منسوخ ہے۔ نیز صحابہ کی موجودگی میں  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں اس پر علمبردار ہو  
 جانا اور کسی صحابی بلکہ خود سیدنا عبداللہ ابن عباس کا اس پر اعتراض نہ کرنا باوازا بلند خبر دیتا  
 ہے کہ وہ حدیث یا منسوخ یا ماوئل۔ کیا صحابہ کرام حدیث کے خلاف اجماع کر سکتے ہیں۔ دوسرے  
 یہ کہ اس حدیث میں اس عورت کا طلاق دینا مراد ہے جس سے خلوت نہ ہوئی ہو اور واقعی اگر کوئی  
 شخص اپنی ایسی بیوی کو تین طلاقیں ایک دم اس طرح دے کہ تجھے طلاق ہے طلاق ہے طلاق  
 ہے۔ تو اول طلاق ہی واقع ہوگی اور اخیر کی دو طلاقیں لغو۔ چنانچہ ابوداؤد کتب الطلاق  
 باب نسئ امر جعہ بعد التطلیقات الثلاث میں ہے کہ ابو صحابہ نے عبداللہ ابن عباس  
 سے پوچھا کہ آپ کو خبر نہیں کہ زمانہ نبوی اور زمانہ صدیقی اور شریف مذہب فاروقی میں جو کوئی  
 اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیتا تو ایک ہی مانی جاتی تھی۔ فرمایا ہاں جو غیر منقول بہا بیوی کو تین  
 طلاقیں دیتا تھا۔ اس کو طلاق ایک پڑتی تھی۔ عبارت یہ ہے قال ابن عباس بنی کان الرجل  
 اذا طلق نسائه ثلثاً قبل ان یدخل بها جعلوا اھا واحداً لا الخ اس حدیث میں صراحتاً  
 معلوم ہوا کہ مسلم کی روایت کا یہ ہی مطلب ہے۔ اور یہ حکم اب بھی باقی ہے جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض  
 کر چکے۔ تیسرے یہ کہ زمانہ نبوی اور زمانہ صدیقی میں لوگ تین طلاقیں اس طرح دیتے تھے کہ تجھے  
 طلاق ہے طلاق طلاق۔ گویا پچھلی دو طلاقوں سے پہلی طلاق کی تاکید کرتے تھے اور زمانہ فاروقی میں  
 لوگوں کا یہ حال بدل گیا۔ کہ وہ تین طلاقیں ہی دینے لگے لہذا عورت مسئلہ بدلنے سے مکمل بدل گیا

نودی ترین میں ہے قَالَ أَصَحُّ أَنْتَ مَعَنَا إِنَّكَ كَانَتْ فِي الْأَمْرِ الْأَوَّلِ إِذَا قَالَ لَهَا أَنْتَ  
صَالِحٌ أَنْتَ طَالِقٌ أَنْتَ طَالِقٌ وَكَمْ بِنَا تَأْكِيدُ أَوَّلًا اسْتَنْبَافًا بِحُكْمٍ بِوُقُوعِ حُلْفَتِهِ  
إِقْلَافًا إِذَا دَرَبَهُمْ إِلَّا اسْتَنْبَافًا بِذَلِكَ مُحْتَمَلٌ عَلَى الْغَالِبِ الَّذِي هُوَ رَادَّةُ التَّكْيِيدِ  
فَلَمَّا كَانَ فِي زَمَانِ خَيْرِ رِجَالِ اللَّهِ عِنْدَهُ وَكَثُرَ اسْتِعْمالُ النَّاسِ بِهَذِهِ بِصِيغَةٍ وَ  
غَلَبَ مِنْهُمْ إِرَادَةُ إِلَّا اسْتَنْبَافًا بِهَا حُلَّتْ عَنْهُ إِلَّا طَلَقَ عَلَى الثَّلَاثِ عَمَلًا بِتَوَلُّبِ  
الْمُتَّحِقَاتِ كَقَوْلِهِمَا فِي ذَلِكَ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْهُ نَهَانَهُ فِيهِ بِمَنْ طَوَّرَ بِهِ لَوْكَ تَيْنِ طَلَقَ  
مِنْ أَوَّلِ طَلَقٍ مِنْ طَلَقٍ كَنِيتَ كَرْتِ وَأَبْرَ حَلَّتْ رَدَّ مِنْهُ تَكْيِيدُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
بِهِ كَبِيْرٌ تَبْنِ طَلَقَ تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا  
فَارُوقِي فِي لَوْكَ طَوَّرَ بِتَيْنِ طَلَقَ تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا  
دِيْنًا كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
أَكْثَرُ بَيَانٍ بِوَقْتِ. مَوْلَانَا الْقُتُوبُ الْفَارُوقِيُّ الْبَصْرِيُّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
مَنْ زَمَانِ فَارُوقِي فِي لَوْكَ طَوَّرَ بِتَيْنِ طَلَقَ تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا تَبْنِ دِيْنًا  
خَارِجٌ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
كَافِرُونَ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
لِذَا ابْنُ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
أَكْثَرُ بَيَانٍ بِوَقْتِ. مَوْلَانَا الْقُتُوبُ الْفَارُوقِيُّ الْبَصْرِيُّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
خَارِجٌ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
طَلَقَ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
صُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ مِنْهُ سُدَّ بِدَلٍّ كَبِيْرٌ بِصُورَةٍ مُشَدَّدَةٍ بِدِيْنٍ  
صَحِيحٌ سَمَّيْنَا كَبِيْرٌ

تیسرا اعتراض۔ ابو داؤد و ابوداؤد اور درمنثور میں ہے کہ جب عروہ بن زبیر نے  
عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا کہ یہ کہتا ہے کہ میں نے عروہ بن زبیر سے روایت کی کہ  
عبد اللہ نے فرمایا کہ طلاق ہے۔ رجوع کر دو۔ انہوں نے عرض کیا کہ حضور میں سے تین حدیں









[illegible]

جواب۔ اس کا کون منکر ہے بیشک طلاقیں الگ الگ ہی دینا ضروری ہیں گفتگو اس میں ہے کہ اگر کوئی اپنی حماقت سے تین طلاقیں کٹھنی دیدے تو واقعہ بھی ہونگی یا نہیں۔ تفسیر کبیر کی اس عبارت میں یہ کہا ہے کہ تین واقعہ نہ ہو گئی صرف یہ ہے کہ یہ کام ناجائز ہے۔ کسی چیز کو حرام ہونا اور چیز ہے اور اس پر شرعی احکام کا مرتب ہونا کچھ اور۔ رمضان شریف میں دن میں کھانا پینا حرام ہے لیکن اگر کوئی کھا جائے تو اس کا روزہ مندر ٹوٹ جائے گا۔ زنا حرام ہے لیکن اگر کوئی کرے تو اس پر غسل ضرور واجب ہو جائیگا۔ حرمت کا اثر اسباب کی سببیت پر نہیں پڑتا +

چھٹا اعتراض تفسیر کبیر مصری جلد دوم صفحہ ۲۴ میں ہے وَهُوَ اخْتِيارُ كَثِيرٍ مِنْ عُلَمَاءِ  
الدِّينِ اَنَّهُ لَوْ طَلَّقَهَا اثْنَتَيْنِ اَوْ ثَلَاثًا لَقَعَمَ رَأْسًا الْوَارِدَةَ یعنی بہت علماء دین نے یہ بھی  
اختیار کیا ہے کہ اگر کوئی اکٹھی دو یا تین طلاقیں دیدے تو اس سے ایک ہی واقع ہوگی معلوم ہوا کہ  
عام علماء اسلام کے نزدیک اکٹھی تین طلاقیں ایک ہی ہوتی ہیں ۔

مجاواب۔ معترض نے یہ نہ بتایا کہ وہ کون سے علما ہیں جن کا یہ مذہب ہے۔ آؤ ہم بتائیں  
وہ علماء ابن تیمیہ اور اس کے وہابی پیروکار ہیں انہیں کا یہ مذہب ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے باب میں تفسیر  
صادی کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں اور ابن تیمیہ اور اس کے تابعین کو علماء کرام نے گمراہ اور گمراہ  
لکھا ہے۔ نیز معترض نے تیسرے بیان پر بھی عبارت نقل نہ کی۔ اس عبارت کے یہ ہے وَالْقَوْلُ  
الشَّامِي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ قِيَامَ كَانِ مَكْرَمًا إِلَّا أَنْ يَضَعُ يَمِينَهُ  
وَدُورِ قَوْلِ إِمَامِ ابْنِ حَنِيفَةَ كَمَا هُوَ۔ کہ انتہائی تین طوائف دین اگرچہ منع ہے۔ لیکن واقعہ یہ جائیں گی۔  
کچھ آگے جا کر تفسیر کیے نے فرمایا کہ ائمہ مجتہدین کا یہی مذہب ہے۔ کہ جسے تین طلاقیں دی جائیں وہ  
شوہر کے لئے حلال نہیں۔ دیکھو تفسیر کبیر مصری جلد دوم صفحہ ۲۶۵ +

ساتواں اعتراض۔ عقل بھی چاہتی ہے۔ کہ کھٹھوتیں مذاقیں ایک ہی مانی جائیں۔ کیونکہ جن





# فہرست جاء الحق وزہق الباطل

نمبر	مضامین	صفحہ
۱	تمام فتنوں سے بڑا فتنہ وہابیوں کا ہے *	
۲	وہابیوں کے ظلم اہل اسلام خصوصاً اہل حرمین پر *	
۳	غیر مقلد اور دیوبندیوں میں فرق *	
۴	در تصنیف کتاب *	
۵	تفسیر تاویل تحریف کا فرق اور تفسیر بالرائے حرام ہے تفسیر کے مراتب *	
۶	تقلید کے معنی اور اس کے اقسام *	
۷	کن مسائل میں تقلید کی جاتی ہے *	
۸	کس پر تقلید واجب ہے اور کس پر نہیں *	
۹	مجتہدین کے چھ طبقے اور ان کی پہچان *	
۱۰	غیر مقلدوں کے بہت سے اعتراضات کے جوابات *	
۱۱	چوتھا باب تقلید واجب ہونے کے درجہ *	
۱۲	تسلیم شخصی کے دلائل *	
۱۳	پانچویں باب تقلید پر اعتراضات و جوابات *	
۱۴	چاروں مذہب حق ہونے کے معنی *	
۱۵	قیاس کی بحث *	
۱۶	غیب کی تعریف اور اس کے اقسام *	
۱۷	علم غیب کے متعلق چند فوائد *	
۱۸	بڑی چیزوں کا علم ہونا نہیں *	
۱۹	علم غیب کے مراتب و احکام *	
۲۰	منکرین علم غیب سے سوالات *	
۲۱	علم غیب کا ثبوت قرآنی آیات سے *	

۲۲	آیت اکرسی میں حضور کی نعمت
۲۳	حضرت شمس و امیر اسیم عیضہ
۲۴	علم کے معنی کی تفصیل
۲۵	کُل شئی متناہی ہیں اور کُل وہا کی تخصیص کے جوابات
۲۶	دوسری فصل علم غیب کی احادیث
۲۷	تیسری فصل شارحین و مفسرین کے خیالات و بارہ علم غیب
۲۸	چوتھی فصل علماء امت کے اقوال
۲۹	حضور علیہ السلام کے بارہ علم غیب
۳۰	پانچویں فصل مخالفین کی تائید علم غیب
۳۱	چھٹی فصل علم غیب کی عقلی دلیل و علم غیب دلیلیہ
۳۲	دوسرا باب علم غیب پر اعتراضات و جوابات
۳۳	آٹھواں باب علم غیب پر دو متفقہ تہیں ہیں اس کی عجیب حکمت
۳۴	حضور غائبیہ علم غیب ہیں
۳۵	علم غیب کی غیب ہی نہیں
۳۶	علم و شرع کے مصادیق
۳۷	خبر کا نسخہ جائز ہے یا نہیں
۳۸	علم روح کی بحث اور امر کے معنی
۳۹	حضور علیہ السلام روح ہیں و غائب ہے
۴۰	علم قیامت کی بحث انت من ذلک ہ نقیصہ توجہ میں
۴۱	حدیث ماء مسئلہ خدا کی تیسری تحقیق
۴۲	حضور علیہ السلام قیامت کی خبر دی عقلی دلیل
۴۳	علم خمسہ کی بحث
۴۴	دوسری فصل نفی غیب کی احادیث
۴۵	جہل و نسب و ذہول میں فرق
۴۶	قیامت میں لوگ شفیع کو قبول جائیں گے



حضرت یعقوب حضرت یوسف سے خبردار تھے	۴۷
ان کا رونا ترقی درجات کا سبب ہوا	۴۸
تیسری فصل عبارات فقہاء خلافت علم غیب کے بیان میں	۴۹
چوتھی فصل علم غیب پر عقلی اعتراضات و جوابات کے بیان میں	۵۰
حاضر و ناظر کی بحث	۵۱
پہلا باب حاضر و ناظر کے ثبوت میں	۵۲
پہلی فصل آیات قرآنیہ سے ثبوت	۵۳
دوسری فصل حاضر و ناظر کی احادیث کے بیان میں	۵۴
تیسری فصل حاضر و ناظر کا ثبوت مخالفین کی کتابوں سے	۵۵
چوتھی فصل حاضر و ناظر کا ثبوت مخالفین کی کتابوں سے	۵۶
پانچویں فصل حاضر و ناظر کا ثبوت دلائل عقلیہ سے	۵۷
دوسرا باب حاضر و ناظر پر اعتراضات	۵۸
حضور علیہ السلام کو بشر کہنے کی بحث	۵۹
نبی کی تعریف اور ان کے درجات	۶۰
پہلا باب اس بیان میں کہ نبی علیہ السلام کو بشر یا بھائی کہنا حرام ہے	۶۱
دوسرا مسئلہ بشریت پر اعتراضات	۶۲
بحث نداء یا رسول اللہ	۶۳
دوسرا باب نداء یا رسول اللہ پر اعتراضات	۶۴
اولیاء اللہ و انبیاء سے مدعا نکلنا	۶۵
اولیاء اللہ سے مدعا نکلنے کا عقلی ثبوت	۶۶
دوسرا باب استہداد و نبیاء پر اعتراضات کے بیان میں	۶۷
بدعت کے معنی اور اس کے اقسام	۶۸
پہلا باب	۶۹
بدعت کی قسمیں اور ان کے احکام	۷۰
بدعت کی قسموں کی پہچان اور علامتیں	۷۱

۷۲	دوسرے باب اس تعریف اور تقسیم پر اعتراضات و جوابات میں
۷۳	بحث نیرۃ محفلِ مبارک و شریف کے بیان میں
۷۴	پہلے باب مبارک و شریف کے ثبوت میں
۷۵	دوسرے باب مبارک و شریف پر اعتراضات و جوابات کے بیان میں
۷۶	میں کوئی اور نعت خواہی عبادت ہے
۷۷	تقسیم شریعی کی بحث
۷۸	سوی کی یادگار منانا دن مقرر کرنا
۷۹	بحث تیسرا مبارک و شریف کے بیان میں
۸۰	پہلے باب مبارک و شریف کے ثبوت میں
۸۱	دوسرے باب مبارک و شریف پر اعتراضات و جوابات میں
۸۲	فاتحہ، تیجہ، دسواں، چالیسواں کا بیان
۸۳	پہلے باب فاتحہ کے ثبوت میں
۸۴	دوسرے باب فاتحہ پر اعتراضات و جوابات
۸۵	بحث دعا بعد نماز جنازہ کی تحقیق میں
۸۶	دوسرے باب اس دعا پر اعتراضات و جوابات
۸۷	مزاراتِ ادیباء پر گنبد بنانا
۸۸	تکلیفِ زمانہ سے بعض سکام بدل جاتے ہیں اس کی مثالیں
۸۹	دوسرے باب گنبدِ مزارات پر اعتراضات و جوابات
۹۰	ان کے احباب کے نام جنہوں نے قبروں پر گنبد بنائے
۹۱	بحث مزارات پر پھول ڈالنا، چادریں چڑھانا، چراغاں کرنا
۹۲	پہلے باب ان کے ثبوت میں
۹۳	دوسرے باب ان پر اعتراضات و جوابات
۹۴	بزرگوں کے پتوں کا حکم
۹۵	نذر ادیباء
۹۶	رمضان شریف میں ختمِ قرآن پر چراغاں



۹۷	بحث قبر پر اذان دینا *
۹۸	اذان کہنے کے کُل کتنے موقع ہیں *
۹۹	اذان کے سات فائدے ہیں *
۱۰۰	دوسرا باب اذان پر اعتراضات و جوابات *
۱۰۱	درسہ دیوبند اور ختمہ بخاری *
۱۰۲	قبر کا طواف در دیوبندیوں کی کتاب *
۱۰۳	مناقبہ عید اور بعد نماز مصافحہ کا ثبوت *
۱۰۴	بحث غرض بزرگان *
۱۰۵	دوسرا باب شہ عرس پر اعتراضات و جوابات *
۱۰۶	مسئلہ ذوال کماہیت نبویہ شیعہ *
۱۰۷	جائز کام میں نہ تھکے لینے اور داخل ہونے کا فرق *
۱۰۸	بحث زیارت قبور کے لئے سفر کرنا *
۱۰۹	دوسرا باب سفر عرس پر اعتراضات و جوابات *
۱۱۰	کیا حضرت فاروق نے درخت کٹوایا تھا *
۱۱۱	کفنی یا الفی لکھنے کا بیان *
۱۱۲	اصحاب کہف کے ناموں کی برکت *
۱۱۳	دوسرا باب کفنی لکھنے پر اعتراضات و جوابات *
۱۱۴	بعد موت سر شخص کو تہہ آجاتا ہے *
۱۱۵	بحث بلند آواز سے ذکر کرنا *
۱۱۶	بازاروں میں تکبیر کہنے سے عوام کو نہ روکو *
۱۱۷	دوسرا باب ذکر بالجہر پر اعتراضات و جوابات *
۱۱۸	بحث ادبیاء اللہ کے نام پر جانور پالنا *
۱۱۹	دوسرا باب اس پر اعتراضات و جوابات *
۱۲۰	بحث بزرگوں کے ہاتھ پاؤں چومنا و تبرکات کی تعظیم کرنا *
۱۲۱	قبر کا بوسہ دینا *

۱۲۰	دوسرا باب اس پر اعتراضات و جوابات
۱۲۱	تہذیب کی تعریف اور اس کے تمام دارکام
۱۲۲	تبرکات کا ثبوت
۱۲۵	بحرہ عبد بنی عبدالرسولؐ اور رخصت
۱۲۶	دوسرا باب اس پر اعتراضات و جوابات
۱۲۷	بحث استغاثہ کا بیان
۱۲۸	حیلہ شرعی کے جواز کا ثبوت
۱۲۹	عورتوں کے کان کب سے پسیدہ گئے
۱۳۰	دوسرا باب حیلہ استغاثہ پر اعتراض و جواب
۱۳۱	نئی قبروں پر جمعہ تک مافظہ بدانا
۱۳۲	کتنے شخصوں سے حساب قبر نہیں ہوتا
۱۳۳	قضا عمری پڑھنے کی ترکیب اور فائدہ
۱۳۴	بحث اذان میں انگوٹھے چڑھنے کا بیان
۱۳۵	اس کے دینی و دنیاوی فائدے
۱۳۶	دوسرا باب انگوٹھے چڑھنے پر اعتراضات و جوابات
۱۳۷	بحث جنازے کے آگے کلمہ یا نعت پڑھنے سے پرہیز
۱۳۸	دوسرا باب اس پر اعتراضات و جوابات
۱۳۹	زمانہ کے اختلاف سے احکام کیوں بدل جاتے ہیں۔ اور اس کی مثالیں
۱۴۰	دیوبندی اور اسلامی عقائد میں فرق
۱۴۱	دیوبندوں کی پیر پرستی

### ضمیمہ ۱۱ جہانگیر

۱	قبر گریا پر مذہب عصمت انبیاء
۲	پہلا باب عصمت انبیاء کا ثبوت
۳	دوسرا باب اس پر سوال و جواب
۴	یوسف علیہ السلام کے بھائی بنو نسل



- ۱۔ ملحدین و مسیح علی رکعات و غیرہ
- ۲۔ پندرہ سو رکعت تراویح کا ثبوت
- ۳۔ غیر شیعہ کے آرام و مسکن
- ۴۔ ائمہ تین سو نہیں تین ہی ہو گئی
- ۵۔ دوسرے باب میں رکعت تراویح پر یہ سوس دھواں
- ۶۔ رسالہ حق و باطل فی حکم طلاق ثانیہ
- ۷۔ مستند
- ۸۔ پندرہ سو رکعت کا ثبوت کہ ائمہ تین سو نہیں تین ہی ہو گئی
- ۹۔ دوسرے باب اس پر اختصار و جرح و بہت

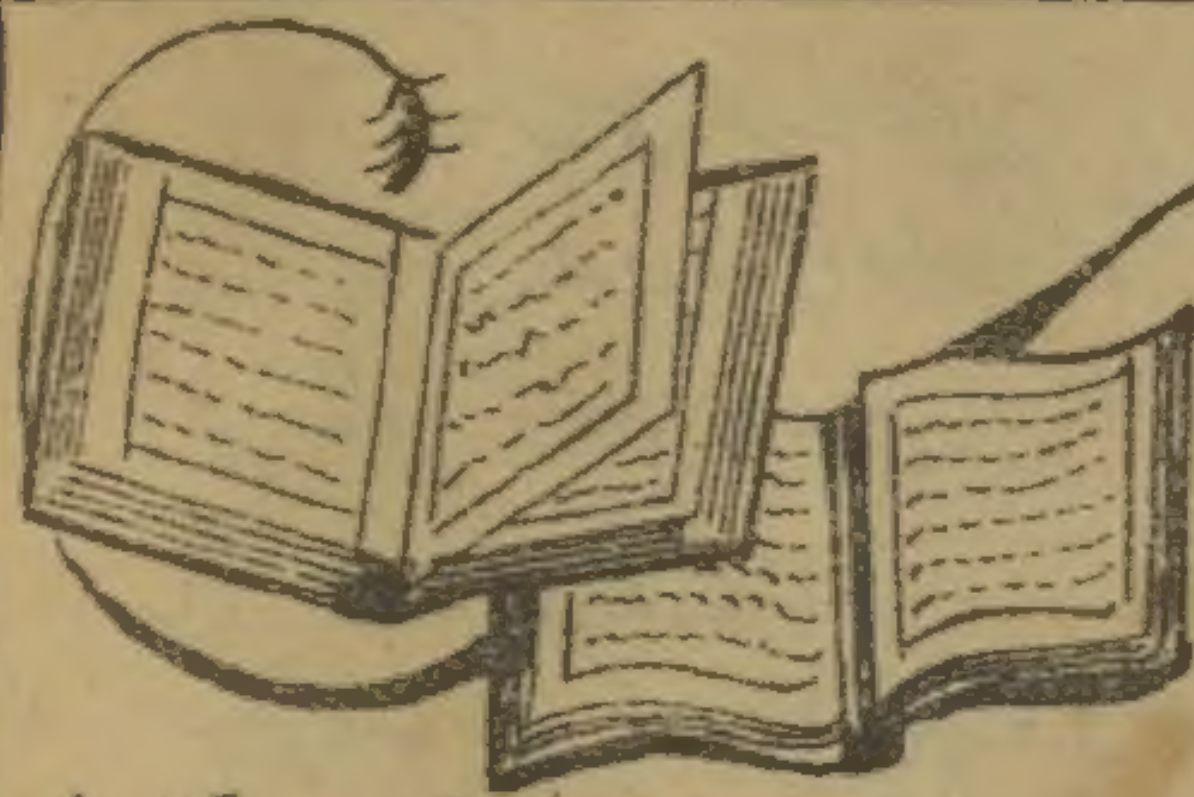
## ہمارے کتب خانہ کی پہلی کتابیں ملنے کے لیے

- ۱۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۲۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۳۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۴۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۵۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۶۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۷۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۸۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۹۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰
- ۱۰۔ فقہی کتب خانہ گجرات پنجاب ۴۰۰

## تفہیمات مفتی احمد یار خاں صاحب گجراتی

- |                       |     |         |         |
|-----------------------|-----|---------|---------|
| تفہیم قرآنی جلد اول   | ۸۰۰ | ۱۔ ۸۰۰  | ۱۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد دوم   | ۸۰۰ | ۲۔ ۸۰۰  | ۲۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد سوم   | ۸۰۰ | ۳۔ ۸۰۰  | ۳۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد چہارم | ۸۰۰ | ۴۔ ۸۰۰  | ۴۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد پنجم  | ۸۰۰ | ۵۔ ۸۰۰  | ۵۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد ششم   | ۸۰۰ | ۶۔ ۸۰۰  | ۶۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد ہفتم  | ۸۰۰ | ۷۔ ۸۰۰  | ۷۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد ہشتم  | ۸۰۰ | ۸۔ ۸۰۰  | ۸۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد نواں  | ۸۰۰ | ۹۔ ۸۰۰  | ۹۔ ۸۰۰  |
| تفہیم قرآنی جلد دہم   | ۸۰۰ | ۱۰۔ ۸۰۰ | ۱۰۔ ۸۰۰ |





خدا شوق سے تو اپنی

کتاب لکھ رہے ہیں

بعض تصانیف اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بریلوی

بندوں کے حقوق ۲ رد قادیانی ۲

حج و زیارت کے احکام ۴

روحوں کا گھروں میں آنا ۱

قصیدہ غوثیہ کی شرح ۵

تعیین فاتحہ کا ثبوت ۲

تصویر شیخ ۲ شیعہ کا رد ۱۲

فرشتوں کی پیدائش ۲ رد وہابیہ ۱

علم غیب اور ندائے یارسول اللہ ۱

سجدہ تعظیم حرام ہونیکے کا بیان ایضاً

اولیاء اللہ سے مدد مانگنا ۲

نماز روزہ کے احکام ۳

توحید کا بیان ۸

فتاویٰ افریقہ ۱-۸-۰۰

فتاویٰ رضویہ مجلد ۱۶-۰۰-۰۰

الحرمین العطار ۲-۰۰-۰۰

آئینہ قیامت ۱-۰۰-۰۰

حرام البحرین ۲-۸-۰۰

حضور علیہ السلام کے فضائل ۱۱

تصویر کے حرام ہونے کا بیان ۵

عید کے دن معافہ کا ثبوت ۲

بذل الجوامذ

بدر الانوار فی ادب الآثار

برکات الامداد

تفاسیر الاحکام

حدائق بخشش حصہ اول ۱-۰۰-۰۰

حصہ دوم ۱۲ حصہ سوم ۱-۲-۰۰

لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہ

تجلی الیقین

نہج السلامة

صلاة الصفا

مراد الرفضہ

شفاء الوالہ

وشاح الجید

حضور علیہ السلام کے مختار کل

ہونے کا ثبوت ۲-۸-۰۰

مزارات کو بوسہ دینا ۳-۰۰-۰۰

چاندی سونے کا استعمال ۲

نماز غوثیہ کا بیان ۷ آنے

الامن والعلا ۲-۸-۰۰

ابرامقال

الطب الوجیز

المخطبات الرضویہ

انوار الانوار

اعجب الامداد

الوار المشارة

ایتان الادواح

الزمزمة القمریہ

السوء العقاب

الادلہ الطاعنہ

الیا قوتہ الواسطہ

الحجت الفاتحہ

الهدایۃ المبارکہ

ابناء المصطفیٰ

الکوکبۃ الشہابیہ

فی کفریات ابی الوہابیہ

الزبدۃ الزکیۃ فی تحریم

ملنے کا پتہ نوری کتب خانہ بازار وانا صاحب لاہور



بیتا شریف

خدا شوق دے تو ایسی کتابیں پڑھا کر دو

نصایف مفتی

حیات الحق

قیمت ۵ روپے

ترجمہ اردو و  
کشف المحجوب

قیمت ۵ روپے

چابکدہ

ارشادات

قیمت ۲ روپے

مختصر و مفصل

حیات الحق

قیمت ۵ روپے

سورۃ قصص

قیمت ۲ روپے

علم المیراث

قیمت ۵ روپے

اسلامی زندگی

قیمت ۵ روپے

حیات بے لالہ

قیمت ۲ روپے

حیات شہید

قیمت ۲ روپے

علم القرآن

قیمت ۵ روپے

گلدستہ شریعت

قیمت ۲ روپے

اسلامی شادی

قیمت ۲ روپے

دیوان سائیک

قیمت ۵ روپے

طلب کریں

قیمت ۵ روپے

نوری کتب خانہ، بازار روٹا صاحب پور







